

పందొమ్మిదవ కుసుమము  
సర్వహక్కులు ప్రకాశకులవి

ప్రథమ ముద్రణము సెప్టెంబరు 1959

శ్రీ వ్యాసజయంతి ప్రచురణము

మూల్యము: నాలుగు రూపాయల ఇరువది అయిదు నయాపైసలు

~~రూ~~ 4-25

భారతీ ప్రెస్  
తెనాలి

జియదాచంద్ర తారకం నర్వ సిద్ధాంత శారభం ।

---

# ర్వ సిద్ధాంత శారభము

---

మూర్చితాధ్యాత్మ చైతన్య సంజీవన మహోపధిః॥



అకాశమన్నిర్మల నిర్వికల్ప

నిఃసీమ నిస్పందన నిర్వికారం ।

అంతర్బహిః శూన్య మనన్య మద్వయం

స్వయం పరబ్రహ్మ కిమస్తి బోధ్యం ॥

వివేకచూడామణి 394.

అకాశమువలె నిర్మలమును, సంకల్ప

వికల్ప శూన్యమును, అనంతము అక్రియము

నిర్వికారము బాహ్యోభ్యంతర రహితము

అద్వితీయమును అగు పరబ్రహ్మము నీవే !

ఇంకను నీకు తెలియదగిన దేమి గలదు !







శ్రీ సులవర్తి సుబ్రహ్మణ్యం శెట్టిగారు

భీమనిపట్టణము

విరాళము - రు. 516/-





# శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల

ఉద్దేశము:

ఈ గ్రంథమాలలో శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారిచేతను  
యితరులచేతను రచితములైన భక్తిజ్ఞాన నైరాగ్య ప్రబోధక గ్రంథ  
ములు ప్రకటింపబడును.

విధానము :

సంవత్సరమునకు కనీసము రెండువందల పుటలుగల గ్రంథ  
ములు వెలువడుచుండును.

విరాళములు :

- 1) రు 50/- మించు విరాళ మొసంగువారు మహారాజపోషకులు.  
ఒకముఖ్యగ్రంథమున వీరి ఫోటో ప్రకటింపబడును. వీరినామములు  
ప్రతి గ్రంథమున ముద్రింపబడుచుండును. గ్రంథమాల ప్రచు  
రణము లన్నియు నుచితముగ వీరి కొసంగబడును.
- 2) రు 100/- లు మించు విరాళ మొసంగువారు రాజపోషకులు.  
ప్రతిగ్రంథమున వీరి నామములు ముద్రింపబడుచుండును. మరియు  
గ్రంథమాల ప్రచురణము లన్నియు వీరుగూడ నుచితముగ  
బడయుదురు.
- 3) రు 50/- మించు విరాళ మొసంగువారు పోషకులు. వీరినామములు  
అన్ని ప్రచురణముల బ్రకటింపబడును. ప్రచురణముల వీరు  
సగము ధరలకు బడయుదురు.
- 4) రు 25/- మించు విరాళ మొసంగువారు అభిమానులు. వీరు  
ప్రచురణముల 3/4 ధరలకు బడయుదురు.
- 5) రు 10/- మించు విరాళ మొసంగువారు సభ్యులు ప్రచురణముల  
వీరు 1/8 తగ్గింపు ధరలకు బొందుదురు.

గ్రంథమాల మహోద్యమమునకు ఎల్లరు ఉచితరీతి దోడ్పడుదురు గాక.

# విరాళ కర్తలు

## మహా రాజపోషకులు

1. శ్రీ బలభద్రుని చెన్నయ్య శెట్టిగారు ఆండ్ సన్స్  
కమిషన్ మర్చంట్స్, ఆయిల్ మిల్స్, భీమునిపట్టణము రు 516
2. శ్రీ పులవర్తి సుబ్రహ్మణ్యం శెట్టిగారు ఆండ్ సన్  
ఆయిల్ మిల్లు, భీమునిపట్టణము 516

## రాజపోషకులు

1. శ్రీ మెంటా ఈశ్వరయ్యగారు, కమిషన్ మర్చంట్స్  
నెల్లూరు 300
2. " పసుమర్తి శేషచలం శెట్టిగారు, కమిషన్  
ఆండ్ క్లాత్ మర్చంట్స్ " 100
3. " నూనె శేషచలం శెట్టిగారు, కమిషన్ య్ రైన్ మిల్స్ " 116
4. " నూనె జగ్గయ్య శెట్టిగారు, రైన్ మిల్లు " 116
5. " చిత్తూరు మునుస్వామి మొదలియార్ గారు,  
కమిషన్ మర్చంట్స్ " 116
6. " యడ్లపల్లి గోవిందు శెట్టిగారు, విరిన్ ఫర్టిలైజర్స్ " 116
7. " కొత్తూరి రామయ్య కర్పూరపు రామకృష్ణమూర్తి  
కంపెనీ, టుబాకో మర్చంట్స్ గుంటూరు 100
8. " పోలి నెట్టి సోమసుందరముగారు, " " 100
9. " కర్పూరపు వెంకటనారాయణగారు, " " 100
10. " వంకాయల కోటేశ్వరదుగారు, " " 100
11. " బొలిసెట్టి సీతారామయ్యగారు, ఆడ్వోకేట్ బాపట్ల 232
12. " బూదరాజు శేంల వరసింహారావుగారు, డాక్టరు స్వర్ణ 100

13. శ్రీ బొడ్డుపల్లి సీతారామస్వామి శాస్త్రిగారు, కర్లపాలెము 100
14. " మం తెన వెంకటరామరాజుగారు, బుద్దాం 116
15. " పులిపాక ప్రకాశరావుగారు, కరణం, అమృతలూరు 100
16. " వేంకటేశ్వరస్వామివారి దేవస్థానము, బందరు 116
17. " వల్లూరి వేంకటనారాయణగారు, అడ్వోకేట్ " 100
18. " యద్దనపూడి రామచంద్రరావుగారు, " 100
19. " తాడంకి వేంకటకృష్ణారావుగారు, అడ్వోకేట్ " 100
20. " మోటమర్రి దయానిధిగారు " 100
21. " తాడికొండ నాగేంద్రరావు గుప్తగారు " 100
22. " చిత్రపు అమృతరామయ్య పంతులుగారు, " 100
23. " దీవిసేతు మాధవాచార్యులుగారు, " 100
24. " అడేపల్లి వేంకటరామయ్యగారు, " 100
25. " పిన్నమనేని లింగయ్యచౌదరిగారు, అడ్వోకేట్ " 100
26. " కనకదండి భాస్కరరావుగారు, B. Sc. ఇన్ కంటాక్స్  
ఇన్స్పెక్టరు, విజయవాడ 100
27. " బొమ్మదేవర సోమయ్యతాదేవి బహదూర్ గారు, ఏలూరు 100
28. " వంకాయల రామచంద్రరావుగారు, " 100
29. " బండి పీఠరాఘవమ్మగారు, చింతలపూడి (ప. గోదావరి) 100
30. " బండి రామారావుగారు, చింతలపూడి " 100
31. " మంచురాజు చినవేంకటరత్నంగారు, భీమడోలు 100
32. " మావులేటి సోమరాజుగారు, గుండుగోలను 100
33. " దుర్గంపూడి ధర్మరాజుగారు, " 100
34. " భీమవరము వర్తకసంఘ భవనగ్రంథాలయము, భీమవరము 100
35. " నిట్ట భీమశంకరంగారు, ఇన్ కంటాక్స్ ఆఫీసరు పాలకొల్లు 100
36. " ఇమ్మిడి సత్యనారాయణగారు, కమిషన్ మర్చంట్స్ " 100
37. " బొండాడ వేంకటరాజు గుప్తగారు, క్లాత్ మర్చంట్స్ " 100



38.	శ్రీ బ్రహ్మేష్టి తమ్మేశ్వరరావుగారు, పోస్టుమాస్టరు	”	100
39.	” రాజులపాటి వేంకటేశ్వర్లుగారు,	”	100
40.	” అద్దేపల్లి సత్యనారాయణమూర్తిగారు,	యం. యల్. ఎ.,	” 100
41.	” కలగ వెంకటసూర్యసత్య శంభుప్రసాద్ గారు,	”	100
42.	” దళిక రామారావుగారు, బి. డి,	బొమ్మూరు	100
43.	” చిన్ని తరుణయ్యగారు, బి. ఇ., మె కానికల్		
	ఇంజనీయర్, ఇంజనీరింగు కాలేజీ, కాకినాడ		100
44.	” కార్లకూరి సూర్యనారాయణగారు,	విశాఖపట్టణము	100
45.	” కులుకూరి సన్యాసిశెట్టిగారు, మర్చంట్స్	”	100
46.	” బెండపూడి పేరరాజుగారు, డాక్టరు M. B. B. S.,	”	100
47.	” పలుకూరి జగన్నాథరావుగారు,	”	100
48.	” దేవులపల్లి కృష్ణమూర్తిగారు, బి. ఇ. ఎలక్ట్రికల్		
	ఇంజనీయర్ ఆంధ్రాయూనివర్సిటీ, విశాఖపట్టణము		100
49.	” ఉద్దగిరి శ్రీరామమూర్తిగారు,	అనకాపల్లి	100
50.	” కలిగొట్ల సూర్యనారాయణ నామూడుగారు,		
	ము. చైర్మన్, భీమనిపట్టణము		100
51.	” దుర్గా రామయ్యశెట్టిగారు, ఆండ్ సన్	”	100
52.	” ఏడిద సూర్యనారాయణమూర్తిగారు,	”	100
53.	” రాయపురెడ్డి అప్పారావునామూడుగారు,		
	వైస్ చైర్మన్	”	100
54.	” పొట్టా వీరరాజుగారు,	”	116
55.	” మదురుపాటి వీరరాజుగారు,	శిర్లపాలెము	100
56.	” నందగిరి వేంకటరామదాసు పంతులుగారు,	”	100
57.	” కారదా గ్రంథాలయము,	”	116
58.	” పోలిసెట్టి వేంకటరమణయ్యగారు, (రాజా) విజయనగరము		116

59. శ్రీ మాటూరు లింగమూర్తిగారు, క్లాత్ మర్చంట్స్ " 100  
 60. " మేఘాద్రి మహాలక్ష్మమ్మగారు, " జపతి నగరము 100  
 61. " ఆడక్కి వేంకటకృష్ణ హనుమంతరావుగారు, శ్రీ కాకుళము 100  
 62. " పూసపాటి రామచంద్రరాజుగారు, బి. ఇ.,  
     ఎగ్జిక్యూటివ్, ఇంజనీయర్, పి. డబ్ల్యు. డి " 100  
 63. " కొత్త రమణాజీరావుగారు,  
     కమిషన్ మర్చంట్స్ బొబ్బిలి 100  
 64. " నంగుచూరు మహబూబురెడ్డిగారు, (జేఐముఖులు) వరంగల్ 100  
 65. " గై నేడి వేంకటాచార్యరావుగారు, డాక్టరు, ఎల్. ఎం. పి.,  
     హైదరాబాద్ 100  
 66. " వీరమనేని గోపాలరావుగారు,  
     డిప్యూటీ డైరెక్టర్, సివిల్ సప్లైస్, " 100  
 67. " వారణాసిగారు, " 116  
 68. " సి. సీతారామయ్యగారు, అగ్రికల్చరల్ ఇంజనీయరు,  
     అగ్రికల్చరల్ డైరెక్టరేట్ " 100

### పోషకులు

1. శ్రీ ఎలినెట్టి సుబ్బారాయుడు శెట్టిగారు, నెల్లూరు 58  
 2. " వెలగపూడి సుందరరామదత్తుగారు, " 50  
 3. " విద్వాన్ గణ్ణ సత్యనారాయణ గుప్తగారు, విజయవాడ 50  
 4. " పసుపర్తి సుబ్బరాజుగారు, జి. డి. ఎ., ఎఫ్. సి. ఎ.,  
     లైఫ్ ఇన్సూరెన్స్ కార్పొరేషన్ ఆఫ్ ఇండియా, బందరు 50  
 5. " తుమ్మల వేంకటేశ్వరరావు, భీమడోలు 50  
 6. " కొండ ఈశ్వరరాజుగారు, గుండుగోలను 50  
 7. " ఉనికెలి వేంకటరాజుగారు, " 50  
 8. " సుగురుపాటి సత్యనారాయణగారు, భీమునిపట్టణము 58  
 9. " పూర్ణ జ|| అప్పలవరసయ్య అండ్ సన్స్  
     టింబర్ మర్చంట్స్, విజయనగరము, 58

# సర్వ సిద్ధాంత సారభము

అ భి ప్రా య ము లు

## ప్రథమభాగము

1. గోలకొండ పత్రిక, హైదరాబాదు 9-8-1954

దర్శన, ఆద్యైత, వైష్ణవ, శైవ, జాడ్య, సమన్వయ ఖండములలో శ్రీ కపిలమహర్షి ప్రోక్త సాంఖ్య సిద్ధాంతము, శ్రీ పతంజలి ప్రోక్త యోగ దర్శనము ప్రథమభాగమున పొందుపరచబడినవి. ముఖప్రబంధము, సాంఖ్య దర్శనము, యోగదర్శనము అను శీర్షికలతో యావిషయము లన్నియు విపులీకరింపబడినవి. అనేక అంగగ్రంథములనుండి అవసర మగుచోట్ల కొటేషన్లు యివ్వబడినవి. శైలి గ్రాహ్యముగ నున్నది. ఇది తత్వజ్ఞానాన్వేషకులకు, సాధకులకు మిక్కిలి ఉపయోగకరముగా నుండును.

2. ఆంధ్రపత్రిక, మద్రాసు 25-10-1954

పీరు రెండు దర్శనాలను గురించి ప్రత్యేకంగా వేర్వేరధ్యాయాలలో వివరించారు. ప్రత్యేకంగా ఆయాప్రకరణాలలో ఆయాసిద్ధాంతాలు దొరికినంతవరకు తత్కర్తల చరిత్రలు, సిద్ధాంతాలలోగల వాదోపవాదాలు మొదలైనవన్నీ విపులముగా వివరించారు.

సాంఖ్యానికి సంబంధించిన అధ్యాయంలో ప్రత్యేకంగా సంస్కృత సాంఖ్య కారికలుకూడ చేర్చారు. అలాగే యోగదర్శనానికి సంబంధించిన ప్రకరణములో పతంజలి యోగసూత్రాలు కూడా చేర్చారు.

మూలగ్రంథాలను గురించి పీరువ్రాసినదంతా సంస్కృత వ్యాఖ్యానాల వివరణ శైలిలో ఉదాత్తంగాను నిర్దుష్టంగాను సాగిపోయింది.

ప్రత్యేకంగాను తెలుగులో యీదర్శనాలను గురించి యింత విపులంగా వ్రాసినపుస్తకాలు చాలా అరుదుగా ఉన్నాయి. అందుచేత తెలుగులో యీదర్శనాలను గురించి తెలుసుకోదలచినవారి కిది అవశ్యం చదువవలసిన పుస్తకం.

3. కృష్ణాపత్రిక,

బందరు

30-4-1955

శ్రీ స్వాములవారి మహాగ్రంథమును ఆరు ఖండములుగా వేల యింప దలచినారు. అందు మొదటిదైన దర్శనఖండంలో మొదటి భాగముమాత్రమే యిది. ఎంత పెద్ద ఎత్తులో యీగ్రంథరచనకు శ్రీస్వాములవారు సంకల్పించారో దీనివలన స్పష్టం.

శ్రీ స్వాములవారు అనుభవానందులేకాదు. సకలశాస్త్ర పారంగతులుకూడ. అన్ని శాస్త్రాలు వారికి కొట్టినపిండివలె ఆయిపోయినవంటే ఆతిశయోక్తికాదు. వివిధ సిద్ధాంతములనుగూర్చి ప్రాచ్య పాశ్చాత్య పండిత అభిప్రాయాలన్నీ వారికి హృత్కవిని, మంచినిశ్చప్రాయంగా వాటిని ఉదహరించుకొంటూ పోగలరు.

తాత్త్వికదృష్ట్యా సాంఖ్య యోగ దర్శనములు ఒకజంట. సాంఖ్యినికి ఈశ్వరకృష్ణుని కారకలనూ, యోగానికి పతంజలి నూత్రాలనూ పరిపూర్ణంగా ప్రకటించి, వానితోపాటు యింకా అనేక యితర గ్రంథస్థ విషయాలను క్రోడీకరిస్తూ స్వాములవారు వ్రాసిన వ్యాసాలు జిజ్ఞాసువులెల్లరు చదువదగినవి.

ఈ ఆరు ఖండముల ప్రకటనములుగూడా పూర్తిఅయ్యే పక్షంలో యిది తెలుగులో ఒక మహాగ్రంథమై వేలయగలదనుటకు సందేహములేదు. గ్రంథానికి కొలికిపూస అరవఖండమైన సమన్వయ ఖండమని ఊహింపవచ్చు. అసమన్వయం చేయడానికి శ్రీరామకృష్ణ పరమహంస సంప్రదాయానికి చెందిన స్వాములవారే ఉత్తమాధికారులు.

4. ఆరాధన,

బందరు

ఏప్రిల్, 1956

సాంఖ్య యోగదర్శనముల విపుల విమర్శన మిగ్రంథము. ఇది శ్రీ స్వాములవారు సంకల్పించిన 'సర్వ సిద్ధాంత సారభము'న నొక

తరంగము. హైందవ సాంప్రదాయక సిద్ధాంతము లన్నింటి సారమును స్వాములవారి గ్రంథమునందు వెలువరించ సంకల్పించి ఈ ప్రథమ భాగమున సాంఖ్య యోగ దర్శనముల పరామర్శించియున్నారు.

శ్రీ అనుభవానందస్వాములవా రాంధ్రజేశమున సుప్రసిద్ధ వ్యక్తి. కాని శ్రీవారిత పండితులని, పాశ్చాత్య ప్రాచ్య దర్శనములందు వారి పాండితి తలస్పర్శమని, వారి శోధన మద్భుతమని, వారి విచక్షణా మేధా విమర్శన శక్తు లనుపమములని, విషయనివేదన కాశక్తి మప్రతి మానమని యీ గ్రంథమునుజూచిన దనుక చిరపరిచయులగు వారికిని తెలిసి యుండదు ఈ గ్రంథమున ప్రాచ్య పాశ్చాత్య విమర్శకాగ్రణుల యభిప్రాయములతోగూడ దర్శనకర్తలు, వ్యాఖ్యాతలు, వారి జీవిత విశేషములు, విషయ ప్రమాణములగు గ్రంథములు ఆయా దర్శనసారము తద్విమర్శనలు వేయేల సర్వవిషయము లిందు సంగ్రహింపబడి యున్నవి. కాన నీ గ్రంథము ఆయా దర్శన విషయముల నెరుంగ గోరువారికి రసగుళిక యని చెప్పవచ్చు.

శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారిగ్రంథ పరంపరను బ్రకటించి ముముక్షు జనోపకారము నిజ్జే ఒకర్చుచుందురుగాక యని మా నమ స్కార పూర్వకాభ్యర్థనము.

5. డాక్టరు వి. యన్. శర్మగారు, Ph. D. మద్రాసు 1-2-1955

సర్వ సిద్ధాంత సౌరభమును చిత్రించడములో తమరు అనుసరించిన మార్గం ఎంతో బాగా ఉన్నది. మనవారు యిట్టి ఉత్తమగ్రంథాన్ని చదివినగాని మన సంస్కృతి చక్కగా గ్రహించడానికి విలువ ఉంది. ప్రతి కళాకాలంలో ఉన్నత విద్యాలయములో యిట్టి గ్రంథం ఉండి తీరాలి. విద్యార్థులు యీ గ్రంథాన్ని చదవడానికి ప్రారంభించారా, వారిని యీ కాలంలో ఎదుర్కొనుచున్న సమస్యలన్నిటిని నునాయాసంగా పరిష్కరించుకొనవచ్చు. విద్యార్థులకన్నా యీ గ్రంథాన్ని చదువలసినవారు ఉపాధ్యాయులు. అప్పుడే ఉపాధ్యాయులు తమ విద్యుత్తథర్మాన్ని సాతతంగా నెరవేర్చినవారవుతారు. తద్వారా విద్యార్థులకు అదర్శమూర్తులు కాగలరు. తమ గ్రంథము లిట్టి కార్యకలా

పానికి ఎంతో సహాయపడగలవు. అందుచేత తాము ప్రారంభించిన పని అంతేవాసులందరికి వారి జీవిత వికాసానికి ఎంతో సహాయపడగలదు.

6. కవిశిరోభూషణ పండిత,

నరసన్నపేట

(శ్రీ) వాసా సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారు

29-2-1956

శ్రీ పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య శ్రీ శ్రీ శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు రచించిన సర్వ సిద్ధాంత సారథము అను గ్రంథమును ఆమూలచూడము పరికించి విస్మయానంద ముగ్ధుడనయితిని. వారి గ్రంథము అంధకూప నిపతితమైన మహారత్నమును ఉద్ధరించునట్లు ప్రమాదమును గూర్చినది. ప్రాచ్య విజ్ఞాన లక్ష్మి నేడు సమ్మూర్భితమైనది. ఈ సారథము నాప్రూణించిన నవనవ చైతన్యము తిరిగి తేజరిలును.

శబ్దప్రామాణ్యము నశనంధించి ప్రతిభా విశేషముచే తత్త్వశోధన జేసిన ప్రాచ్యమహాశయుల వాఙ్మయముతో వాసిగాంచినవి పద్దర్శనములు. పరమశాంతి చరమసీమయగు వేదాంత దర్శనమునకు సాంఖ్య యోగ దర్శనములు దక్షిణ వామపక్షములు. అట్టి పక్షముల ప్రచారము విశేషించి మనదేశమున క్షీణక్షీణమైనది. ఈ దురవస్థను గమనించి శ్రీ స్వాములవారు తమ సారథములో సాంఖ్య యోగములకు వగ్రతాంబూలము నొసంగిరి. వారి పరిశ్రమ వాచామగోచరము ఊహాతీతము. వారి హృదయసీమను ప్రాచ్య ప్రాచ్యత్య విజ్ఞానలక్ష్ములు గంగా యమునలవలె సరససంగలినవిపాండి లోకమును తరింపజేయ సమకట్టినవి. ఈ సారథము నాప్రూణించిన నాస్తికత పటాపంచలగును. అస్తికత తిరిగి తేజరిలును.

ఆ బాలగోప సులభశైలిలో మహాత్తర విషయములను ప్రకటించిన శ్రీవారి యద్భుతశక్తి మిగుల శ్లాఘాపాత్రము. ఇట్టి భగవదంశ సంభూతులు సనాతన ధర్మోద్ధరణకై అరుదుగా నావిర్భవింతురు. వాని సంకల్పసిద్ధికి నస్మదాదులు పరమేశుని ప్రార్థించుట కృతజ్ఞతాప్రదర్శనమే యగును.

అమూల్యముగ శ్రద్ధతో శ్రీవారి గ్రంథములను పఠింపవలసి నదిగా పాఠకమహాశయులను ప్రార్థింతును.

శ్రీ వారి చరణసహజములకు నా వందన పరంపరలు.

శ్లో॥ జీయాదాచంద్రతారార్కం సర్వ సిద్ధాంత సౌభం ।  
మూర్ఖతాధ్యాత్మ చైతన్య సంజీవన మహావధిః ॥

## 7. శ్రీ సత్యానందస్వాములవారు

ఇనమడుగు

ఇది సాంఖ్య యోగాది దర్శనములను జిజ్ఞాసువులకు విపులముగా చెల్పు గ్రంథరాజము ప్రాక్వాశ్చాత్య పండితాభిప్రాయములను సవిమర్శ కముగ నిందు జేర్చుటవలన ఈ గ్రంథము విశేషముగ శోభిల్లుచున్నది. ఎన్నో గ్రంథములను రచించి సందర్శించితముగ ఉదాహరణముల నిందు జేర్చి ఇట్టి యద్వైతగ్రంథమును రచించిన శ్రీ స్వాములవారి ఓర్పు ప్రశంసార్హము.

## ద్వితీయభాగము

8. ఆంధ్రపత్రిక,

మద్రాసు

24-6-1956

భారతీయ తత్త్వ నిరూపకములు అయిన షడ్ దర్శనాలను ఆధారంతో జతపరచి, విమర్శించి, తెలుగుజాతికి అందించే పూనికతో ఈ 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము' ప్రారంభింపబడినది. తొలిభాగంలో సాంఖ్య దర్శనము, యోగదర్శనము తెలుగువారికి అందించిన స్వామివారే ఈ ద్వితీయభాగమున వైశేషిక న్యాయదర్శనములను అందించినవారు.

మాక్స్ ముల్లర్, రాధాకృష్ణన్, గంగానాథ ఝా, అల్బర్ట్ ఐన్ స్టయిన్ మున్నగు మహామేధావుల భావధారతో సరిపోల్చి విమర్శిస్తూ వివరిస్తూ, అనుభవానందస్వామివారు ఈ గ్రంథాన్ని రచించారు. మాధవా చార్యులవారు సంస్కృతమున 'సర్వసిద్ధాంతలేఖ సంగ్రహము' రచించి చేసినంతవనిని వీరు 'సర్వసిద్ధాంత సౌరభము' ద్వారా చేయుచున్నారు. సర్వాంధ్రులూ మెచ్చి ప్రోత్సహించవలసినపని.

# తృతీయభాగము

9. ఆంధ్రపత్రిక,

మద్రాసు

12-8-1956

భారతీయవిచారధార ఆరుదర్శనాలుగా రూపొందిందని అందరూ అంగీకరిస్తారు. వేదాలు ప్రభుసమ్మితాలు, ఈశ్వరదత్తాలున్నాయి. ఆవేదాలను, ఆ వేదములను ప్రసాదించిన ఈశ్వరుని గవేశించిన మహర్షులు యావల్లోకమూ ద్విగ్రహము జేందేట్లుగా దర్శనాలను రచించారు. ఈ దర్శనాలు ప్రతివారికి తెలియడం ఎంతో అవసరం. ఇందుకుగాను శ్రీ ఆనుభవానందస్వామి, సర్వసిద్ధాంత సౌరభాన్ని రచించారు. ఈ సౌరభంలో ఇది మూడవగ్రంథము. ఈ గ్రంథంలో పూర్వోత్తర మిమాంసలను గురించి ఉన్నది. ఈ గ్రంథంతో ఆరు దర్శనాలు పూర్తిఅయినవి.

‘సాంఖ్యము ప్రకృతిపురుషుల పరిణామ సంబంధమును బోధించి, తత్సంబంధరహిత కైవల్యమును ప్రతిపాదించి, యోగము చిత్తవృత్తి నిరోధకరూప సాధనల బోధించి, కైవల్యప్రాప్తి మార్గములను కైవల్యస్థితిని బోధించెను. వైశేషికము స్థూలసూక్ష్మపదార్థాన్ని వివరింప సిద్ధత్యమును దృష్టికందింప, న్యాయము తర్కమార్గమున దాని సమర్థించి, విమర్శకుల జయించి, మార్గమును పతిష్ఠము గావించినది. మిమాంసాద్వయములో ప్రథమమైన కర్మమిమాంసశాస్త్రము జీవగమ్యాంసగావించి, వాని ప్రపంచ జీవనమున నుఖము చేకూర్చు యనేక కామ్య నిష్కామ్యరూప యజ్ఞయాగాదులను కర్మానుష్ఠాన పదార్థాన్ని బోధించెను. బ్రహ్మమిమాంసయు బ్రహ్మమును శాస్త్రోచిత న్యాయమార్గమున జర్పించి, జీవబ్రహ్మముల సంబంధముల వివరించి వారి సమావేశ్య నిచారముల గావించి, జీవుని బ్రహ్మమునజేర్చి యతని అనందస్వరూపునిగా గావించినది’ (పేజీ 9). ఆరు దర్శనాలను గురించి వైవాక్యములవల్ల కొద్దిగా తెలుసుకోవటానికి వీలుపడుతుంది.

విషయాన్ని వివరించే ధోరణిలో ప్రాచ్యులు, అప్రాచ్యులు, అయిన ధివజ్ఞా దురంధరులు చెప్పిన వాటిని వుటంకిస్తూ, అక్కడక్కడే అయావాక్యాలకు తెనిగింపుగూడా చేరుస్తూవచ్చారు. అందువల్ల అసలు విషయాలు, ఆ విషయములో ఏ ఏ పద్ధతు ఏమేమి చెప్పిందీ



గూడా తేటతెల్లంగా తెలిసిపోతుంది. ఈ పదాన్ని ఆరు దర్శనాలను గురించి - తెలుగువారికి తెలియచెప్పిన ఈ సర్వసిద్ధాంత సారథి తెలుగుల ఆదరాభిమానాలకు పాత్రంకాగలది, తత్త్వం బోధపరచుకోటానికి ఉపకరించేదిన్ని. తన జాతితరించాలనే పూనికతో యీ పనిని శ్రీ స్యామి నిర్వహించారు. గొప్పపని.

## ద్వితీయ తృతీయ భాగములు

10. కృష్ణాపత్రిక,

బందరు.

8-8-1956

సారథిము ప్రథమభాగమున సాంఖ్యయోగ దర్శనములు వివరించబడగా, ద్వితీయభాగమున వైశేషిక న్యాయదర్శనములనూ, తృతీయ భాగమున పూర్వ ఉత్తర మీమాంసా దర్శనములనూ వివరించబడినవి. ఇక్కడితో సుప్రఖాతమైన పదదర్శనముల వివరణతో దర్శన ఖండము పూర్తియైనది. ఇట్లే తాము సంకల్పించియున్న ఆచార్యత, వైష్ణవ, శైవ, బౌద్ధ, సమన్వయఖండములనూ శ్రీ స్యామిలవారు త్వరలో వెలయించి ఆంధ్రలోకమున కొక అమూల్యమైన పెన్నిధిని సమకూర్చి పెట్టగలరనుటకు సందేహంలేదు.

ప్రాశ్నెసరు మాక్స్ ముల్లర్, మన్నగు ప్రాక్రప్తీచీ విద్వద్వశేష్యుల ఆభిప్రాయాలను ధారాళంగా అంగమున సులేఖిస్తూ, వెంటనే తెలుగున వాని యనువాదములను ధారాశుద్ధికి భంగం రానీయకుండా కూర్చిన శ్రీ స్యామివారి రచనాధోరణిలో ఒక విశిష్టత ఉంది. ముక్తసరిగా అనువాదంచేయగల వీరినేర్పు ప్రశంసనీయుము.

దర్శనముల పుట్టు పూర్వోత్తరములు, దర్శన కర్త కాల నిర్ణయములు, దర్శనములందు మీమాంసచేయబడిన తత్త్వస్వరూపము సకలమూ ఇందు చక్కగ సమీక్ష చేయబడియున్నది. దర్శనకారుల కాలమును క్రీస్తుశకారంభమునకు పీలైనంత చేరువుగా తాగుకొని వచ్చుటకు బ్రయత్నించిన పాశ్చాత్య పండితుల నిర్ణయాలను స్యామిలవారు త్రోసి పుచ్చినారు. సాంప్రదాయికముగ చెప్పుకొనబడు మన్వంతరముల లెక్కయే సరియైనదని వారి విశ్వాసము.

# 11. కవిశిరోభూషణ, పండిత

వాసా సూర్యనారాయణ శాస్త్రిగారు,

నరసన్నపేట

29-9-1956

కొన్ని శతాబ్దములక్రితము శ్రీ జగద్గురు శంకర భగవత్పాదాచార్యులవారు శివాంశమున నవతరించి వైదికమత శత్రువులగు నాస్తిక మతములను రూపుమాపి యాస్తికతను ప్రతిష్ఠించిరి. నేటి యాధిభౌతిక యుగంయులేచే ఆధ్యాత్మికత అస్తికత క్షీణింపజొచ్చినవి. వైదిక వాఙ్మయ మందు విశ్వాసము నశించినది. వానిని పరిహసించుట పరిపాటి కాజొచ్చినది.

ఇట్టి తరుణమున శ్రీపరమహంస పరివ్రాజకాచార్య శ్రీఆనుభవానంద స్వాములవా రుదయించి, ప్రాచ్య పాశ్చాత్యవాఙ్మయ సాగరములను మధించి, వానిసారమును సేకరించి, పాశ్చాత్యమహాశయుల సంవాదములను జూపుచు, 'సర్వసిద్ధాంత సారభమ్' అను అమూల్యగ్రంథమును రచింప మొదలిడి అందు ప్రథమ ద్వితీయ భాగములయందు సాంఖ్య, యోగ, న్యాయ, వైశేషిక దర్శనముల సర్వసారమును మృదుమధురతైలిలో అబాలగోపాల సంవేద్యముగా రచించి ప్రచురించిరి.

ఈ తృతీయ భాగమునబూర్వోత్తర మిమాంసాద్వయసారమును ప్రదర్శించి సర్వలోక ధన్యవాదములను బడసిరి. ఈగ్రంథరాజము నాస్తికులకు వాగ్భంధము, అస్తికులకు చిద్విలాసము. శ్రీకృష్ణపరమాత్మమను తేజోంశ సంభవమ్' అని నుడివినట్లు ఈశ్వరాంశ లేనిది యిట్టి మహత్తర గ్రంథరచన కొనసాగదు. అందు చరమలక్ష్యము గురవగామాము నగు వేదాంతమును వివరించుట శ్రమసాధ్యము.

ఇది భాషాంతరము లోనికి పరివర్తితమైన భండాంతరములయందు గూడ విశిష్ట సంచలనమును గలిగించును. భారత సనాతన విజ్ఞాన జ్యోతి కిరణములను దశదిశల వెదజల్లును.

శ్లో॥ అస్తికత్వం ప్రతిస్థాప్య యుక్తిప్రామాణ్య పూర్వకమ్ ।

జీయా వాచంద్రతారార్కం సర్వసిద్ధాంత సారభమ్ ॥

12. డాక్టరు. వి. యన్. శర్మగారు, Ph. D.

మద్రాసు

22-8-1958

పూజ్యురాలు సోదరి (మాతాజీగారికి) మీ భర్తకు సోదరుడు శర్మ నమస్కారములు చేస్తూ వ్రాయటం.

పూజ్యులు శ్రీ స్వామిజీవారు మన సారస్వతానికి తద్వారా మన సంస్కృతిని నిలువబెట్టటానికి చేస్తూవున్న నేవకు వారి ఆప్తకోటికి సంబంధించిన మేమంతా ధన్యులం. శ్రీవారు మన ఆత్మవికాసంకోసం ప్రచురిస్తూ వున్న గ్రంథరాజములు ఎంత అమూల్యమైనవో మాటలతో చెప్పటంకష్టం.

2,3 భాగములు నా కందినవి. వాటిని చూచి పావనుడనయ్యాను. ఇతరపుస్తకాలలో లభించని అమూల్యవిషయాలు ఎన్నో ఈ గ్రంథాలలో వున్నాయి. వాటిని చదవటానికి అదృష్టంగలవారే ధన్యులు. అంత అదృష్టంగలవారు వుత్తచదవడంతో తృప్తిపడతారా? ఆ మహోత్తమమైన దివ్యరహస్యాలను అవగాహన చేసుకొని తమ నిత్యజీవితాలలో ఆచరింపజేసి బెట్టటానికి కాయశక్తులూ ప్రయత్నిస్తారు. అదేగా గురువు శిష్యుల నుంచి అస్తమానమూ వాంఛించేది! దానితో గురువు పూరుకోరు. శిష్యునికి కాయశక్తులూ అతని సాధన సంపత్తికి తోడ్పడుతూ వుంటారు. బ్రహ్మవిద్యను మాకందరికి ఇలా అందుబాటులో నుంచడానికి మాకోసం సహాయం చేస్తూవున్న శ్రీస్వామిజీవారికి ధన్యవాదాలు.

మూడు భాగములు

13. ఆంధ్రప్రభ,

మద్రాసు

22-7-1959

భారతీయ దర్శన లఘువిజ్ఞాన సర్వస్వం

సృష్టిమర్మ సంవేదకాలమున ఈ దర్శనాలలో చర్చ చాలవరకు సంస్కృతంలోనే ఉండడంవల్ల వాటిపై అధునికుల ఖండన మండనలు ఆంగ్లభాషలో ఉండడంవల్ల వాటిని ఆంధ్రావారికి సమగ్రంగా అందించే

పరమార్థంతో శ్రీ అనుభవానందులవారు 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభ'మన్న పేరుతో ఆరు ఖండాలుగా వెలయింపదలచిన వాటిలో ఇప్పటికి మూడు భాగాలు ప్రకటించారు.

విషయ దృష్టితోను కాలదృష్టితోను చరిత్రదృష్టితోను చద్దర్శనాలలో న్యాయ వైశేషికాలను మొదటచెప్పడం మన సంప్రదాయం. కాని సాంఖ్యయోగాల ప్రసక్తి ఉపనిషత్తులలో స్పష్టంగా కానవస్తున్నందున శ్రీ అనుభవానందులవారు సాంఖ్యయోగాల వివరణలతోనే తమ గ్రంథరచనకు ఉపక్రమించారు.

శ్రీ అనుభవానందులవారు ఈ గ్రంథరచనలో సరిహద్దు పద్ధతుల అనుసరించారు. అథర్వాచికలతో పాఠకులను విసిగించక అంగోద్ధరణలనుకూడ మూలంలోనే యథాతథంగా ముద్రించి ఆక్కడే అనువదీస్తూ వచ్చారు. దీనివల్ల అంగ పరిజ్ఞానం లేనివారికికూడా అంగపండితులు నడిచిన విషయాలు తెలుస్తున్నాయి.

దర్శనప్రవర్తకుల కాలనిర్ణయానికి ప్రాచ్యపాశ్చాత్యవిద్వాంసులు కొనసాగించిన చర్చలను సమగ్రంగా పొందుపరచటమేకాక, దర్శనాల విపులచర్చ, మొదటిసంపుటిలో మూలసాంఖ్యకారికలను, యోగసూత్రాలను, గ్వీతీయభాగంలో వైశేషిక సూత్రాలను చేర్చడం ఎంతో ప్రయోజనకరమైనది.

ఈ మూడుభాగాలను పఠించినవారికి చద్దర్శనాల అపాతపరిచయం కాక సమగ్రజ్ఞానమే కలగగలదనడం నిస్సందేహం.

దర్శనాలకు జీవితసమస్యలతో సమన్వయం శ్రీ అనుభవానందుల వారు ఉద్దేశించిన రచనఖండంలో పాఠకులకు లభించగలదనడం ఈ మూడుభాగాల రచనలోగల విశేషశ్రమపై పరిచయంద్వారా నిస్సందేహం.

ఏమైనా దర్శన విషయక 'లఘువిజ్ఞాన సర్వస్వం' అనదగిన యీ 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము' అంధ్రధావని ఇంటింటా గుబాళించి, వారి విహీ కాముష్మిక జీవితాన్ని సురభిళం చేయగలదని అశిస్తున్నాము.

# 14. పండిత శ్రీ రాళ్ళవల్లి అనంతకృష్ణశర్మగారు

శ్రీ వేంకటేశ్వర విశ్వవిద్యాలయము తిరుపతి, 16-9-1956

శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారికి నమస్సులు.

తాము పంపిన సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము (దర్శన ఖండము) యథావకాశముగా చదివినాను. వానిని నాకు పంపినందులకు ధన్య వాదాలు.

‘సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము’ మహాప్రయత్నము ఫలించిన రచన. అనూచానమైన భిన్నదర్శనములను చారిత్రకముగా పారిభాషికముగా వివరించుటకై తాముచేసిన వ్యాసంగము, సంగ్రహించిన విషయములు, అత్యద్భుతముగా ఇందు గోచరించుచున్నవి. దర్శన విద్యార్థులకు దీని యుపయోగము అమూల్యము.

చిత్తగింపుడు. మరొకమారు తాము దయతో గ్రంథాలను పంపి నందులకు వందనాలు.

# 15. మహాపాధ్యాయసాహిత్యాచార్య, సాహిత్యసామ్రాట్, కవీంద్ర శ్రీ శివశంకర స్వామివారు, ఒంగోలు.

శ్రీమదనుభవానంద స్వామివారు ‘సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము’ అను పేర మహాగ్రంథము రచించినారు. వీరి ఆంధ్రశైలి సరళము. భావ ముబోధకము. క్లిష్టములు గంభీరములు నగు భావములనుగూడ వీరు సుగ మము చేసినారు.

మన దర్శనములకు విరుద్ధములైన యభిప్రాయములను స్వామి వారు ఖండించి సత్యములైన సిద్ధాంతములను నిలబెట్టినారు. ఆంగ్ల భాషలోను, గీర్వాణవాణిలోను కలగ్రంథము లనేకము పఠించి తుల నాత్మకములగు విమర్శతో ఈ బృహద్గ్రంథమును సంతరించినారు. శాస్త్రములకును (Sciences) మన భారతీయ తత్త్వమునకును సమన్వ యము చేసి, విద్వాంసులకుకూడ విశేష విషయములను వివరించి చూపి నారు. ఆధునిక శాస్త్రముల యెడ ప్రమాణబుద్ధికల నవనాగరికులకు సైతము సంశయవిచ్ఛేదకరమైన, సమ్యగ్దర్శనమును ప్రదర్శించినారు.

రచనలో స్వామివారు అనుసరించిన విధానము ప్రశంసనీయము. ప్రతిదర్శనమునకును ప్రపక్తలైన ఋషులచరిత్రలు, ఆచార్యుల చరితములు పరిశీలించి కాలనిర్ణయము చేయుటకై చక్కని ప్రియత్నము జరిగినది. గవేషణములో నిర్ధారితముకాని విషయములను గ్రంథకర్త అట్లే తేల్చి చెప్పినారు. విధాన భేదమున్నచో దానిని వివరించినారు.

ఇట్లు వివిధ శ్రేణులకు చెందిన పాఠకలోకమునకు పరితుష్టి నొసగ నీ విపులగ్రంథము దర్శన విషయములను ఆంధ్రభాషమున వ్యాప్తము చేయ గలదు. ఇతి శివమ్.

16. శ్రీ ఎన్. లక్ష్మీనారాయణశాస్త్రిగారు,

పూజ్యపాద శ్రీ జగద్గురు శృంగేరి వీతాధ్యక్షులకు

అంతరంగిక కార్యదర్శి, శృంగేరి

11-9-1956

పూజ్య స్వామిజీ

a) పూజ్యపాదులు మీ 'సర్వ సిద్ధాంత సారథము'న గొన్ని పుటల జూచిరి. వడ్డర్శన ప్రామాణ్యముగను మరియు మీ స్వానుభవాధారముగను గ్రంథమును మీరు రచించుట గమనించి శ్రీ వారమితా నందము నొందిరి.

b) శ్రేష్ఠమును సులభమునగుతైలిలో మనశాస్త్రప్రామాణ్యముతో, ఆధునిక యుగమున కనువగురీతి యీ గ్రంథము రచింపబడినట్లు గ్రహించి అనందించితిమని మీకు తెలియజేయ శ్రీ జగద్గురు మహా స్వాములవారు నా కాచేకించిరి. (20-3-1958)

c) శ్రీ పూజ్యపాదులు తమ 'సర్వ సిద్ధాంత సారథము'న పూర్వోత్తరమీమాంసా భాగమునుగూడ చదివిరి. ఈ శాస్త్రముల గల వివిధ ముఖ్య సిద్ధాంతముల వివరించుటయేగాక తమ వ్యాఖ్యానమును రచించియున్నారు. శాస్త్రాభ్యాసమున అసక్తి లేనివారియందుగూడ యీ గ్రంథము తప్పక అసక్తిని కలిగించును. (19-3-1959)

## 17. శతావధాని

(శ్రీ) వేలూరి శివరామశాస్త్రిగారు, వివివాడ. 17-1-1953

శ్రీ అనుభవానంద స్వామిలవాది సన్నిధికి,

సాష్టాంగ నమస్కారములు విజ్ఞప్తి.

తమ సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము మూడుభాగములు పంచితిని.

ఇంత కొలదిమేరలో ఇంత గొప్పవిషయము నిమిద్బుటయు చెప్పవలసిన విషయమంతయు చెప్పివేయుటయు జూడనక్కఱము. గహనములగు విషయములను బాలురకును చెలియునంత తేలికగా చెప్పగలుగుట గొప్పవిశేషము.

ఈ గ్రంథములలో మీ కృషి సఫలమైనది, బానిని వినియోగించు కొనగల వేర్లు చదువరులది.

చతుర్థ భాగము

## 18. పండిత శ్రీ రాళ్ళపల్లి అనంతకృష్ణశర్మగారు,

శ్రీ వేంకటేశ్వర విశ్వవిద్యాలయము, తిరుపతి 16-8-1958  
ప్రియమైన శ్రీ అనుభవానందులకు,

మీ క్లాసునీయమైన సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము యొక్క నాలుగవ భాగమును దయతో పంపినందులకు అనేక కృతజ్ఞతలు.

అలస్యమునకు దయతో తుమింపుడు. తమ గ్రంథమును సింహావలోకనముచూత్రము చేసితిని. శైలిమిగుల గంభీరముగను (impressive) మధురముగను (likable) కలదని మొత్తమునకు చెప్పగలను.

## 19. డాక్టరు శ్రీ బెడవాడ గోపాలరెడ్డిగారు,

రివిన్యూ ఆండ్ సివిల్ ఎక్స్పెండిచర్ - మంత్రులు - న్యూఢిల్లీ -  
19-8-1958

My Dear Shri Swamiji.

I am thankful to you for sending me your book Sarva Siddhanta Saurabham Fourth Part. As I glanced

through the book, it appeared to be very interesting though dealing with an abstract subject. I am very happy the book is now made available to the Andhra Public. The Andhra Public must be beholden to you.

With best wishes—

ప్రియమైన శ్రీ స్వామిజీ,

మీ సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము గ్రంథమున నాలుగవ భాగమును నాకు పంపినందులకు కృతజ్ఞుడను. నిగూఢమైన విషయమును వివరించుచున్నను అది మిగుల మనోహరముగ నున్నటుల ఆ గ్రంథమును చూచుట తోడనే నాకు తోచినది. ఆంధ్రప్రజానీకమునకు అది నేడు అందజేయబడినందులకు నే నంతయో సంతసించుచున్నాను. ఆంధ్రులు తమకు తప్పక కృతజ్ఞులు.

అభినందనములతో ---

20. డాక్టరు. శ్రీ సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణన్ గారు,

ఉపరాష్ట్రపతి

న్యూఢిల్లీ

23-8-1958

My Dear Swamiji,

I received your book and read it with interest.

ప్రియమైన స్వామిజీ,

తమ గ్రంథమును అందుకొని సంతోషముగ చదివెతిని.

21. కవిశిరోభూషణ పండిత

శ్రీ వాసా సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారు,

నరసన్నపేట

10-9-1958

దయతో పంపిన ఆద్వైతఖండమున ప్రథమభాగము చేరినది. శ్రీవారి ప్రతిభ విమర్శన పరిశ్రమలు ఉదితోదితములై జీవీప్రమానము లగుచున్నవి. పాశ్చాత్యు లంతరించినను వారి సిద్ధాంత వ్యామోహము లంతరించలేదు. తమ సౌరభమువంటి యుత్తమ గ్రంథరత్నములే వానిని తో లగింప నలంతములు.



22. గోలకొండ పత్రిక,

వైదరాబాదు

15-8-1957

అందు ముఖప్రబంధము 147 పేజీలు, శ్రీ శంకరపూర్వాయైతము 262 పేజీలు మరియు - దాని అవశ్యకత అనే సమస్యపై కలుగు సందేహములను తీర్చగలది యీ గ్రంథము.

భారతీయ విజ్ఞానమే పాశ్చాత్య విజ్ఞానానికి ప్రాతిపదిక అనేది ఈ గ్రంథంలో అనేకచోట్ల పాశ్చాత్యుల ప్రసంగముల ఉదాహరణములతో పేర్కొనబడినది.

ప్రాచ్య పాశ్చాత్య తత్వవేత్తలచే ప్రశంసించబడిన భారతీయ తత్వశాస్త్రసారమును శ్రీ స్వామిలవారు అక్షరాస్యుడైన ప్రతి ఆంధ్రునకు కరతలామలకంచేయ సంకల్పించి లోకానుగ్రహ కాంక్షచే ఈ దీక్ష బూనినారు అని అస్మదాదుల విజ్ఞప్తి. సోదరాంధ్రలోకం స్వామిలవారి కృషికి ప్రోత్సహమిచ్చి ఆత్మోద్ధరణము చేసికొందురుగాక.

23. ఆంధ్రపత్రిక,

మద్రాసు

30-11-1958

శ్రీ అనుభవానంద స్వామిలవారు ఆధ్యాత్మిక విజ్ఞానాన్ని సమగ్రంగా వెల్లడిచేయడానికి ఈ సర్వ సిద్ధాంత సారభ రచనకు పూనుకున్నారు. లోగడ మూడుభాగాలు వెలువడినాయి. ఈ నాలుగవ భాగంలో భారతీయ సంస్కృతి స్వరూప నిరూపణతో ప్రారంభించి వేదాలు ఎలా ఆద్యైతతత్వాన్ని ప్రతిష్ఠించినదీ వివరించారు. ఆదిశంకరులకు పూర్వం ఆ ఆద్యైతాన్ని ఎలా ప్రచారంలోనికి తీసుకొనివచ్చాలో ఒక నిర్దిష్టక్రమంలో ఘట్టాలుగా తెలియజెప్పారు. స్వామిలవారు ఆధ్యాత్మికభావాలు ప్రచారం కావడానికే ఈ రచనలు సాగిస్తున్నట్లు స్థూలంగా చెప్పాలి. అందుకు ప్రోద్బలకంగా వివిధ వేదాంత పండితుల వ్రాతలను విస్తృతంగా ఉదాహరించారు. అయితే తాము నిరూపించదలచిన సత్యాన్ని ఆధ్యాత్మికతాలలో చక్కగా వివరించి చెప్పారు. వేదాంతం ఒక వృత్తిగా పెట్టుకున్న మేధావులకు, వేదాంతం ఒక జీవన విధానంగా పెట్టుకున్న సత్పురుషులకు అజేకదా భేదం.

ఇది నేటి విద్యార్థులచే పఠనీయగ్రంథ మవుతున్నది. అధ్యాత్మిక చింతనను ఆప్రసంగించినవానికి అభిమానగ్రంథ మవుతున్నది. చరిత్రను తెలుసుకోవాలనే ఆసక్తిగలవారికి ఉపకరించే గ్రంథం

పేరుతుగినట్లు ఇది సజంగా సర్వ సిద్ధాంత సౌరభం. ఈచక్క వేదాంత తిమిరాన్ని పటాపంచలు చేయగల రచన—

24. డాక్టరు. ఎ. ఎన్. శర్మగారు, Ph. D. మద్రాసు  
22-12-1958

పూజ్యులు శ్రీ గురుదేవులవారికి,

మీరు పంపిన పుస్తకాన్ని జాగ్రత్తతో చదువుతూ ఉన్నాను. అది బృహత్తరమైనగ్రంథం విశ్వకోశమని చెప్పినా అమాటలో అశ్చర్య మేము వుండదు. త్వరితం అయిదోభాగాన్ని కూడా తాము ముగించగలరని అశ్చర్యము. ఇటువంటి విజ్ఞాన సర్వస్వం మన వాఙ్మయంలో ఇంత ఎరకు వెలువడలేదు. అంతే కాదు. పాశ్చాత్య దేశాల్లో కూడా కనబడదు. అంచేత ఈ విజ్ఞానకోశాన్ని ఇతర దేశములకు పరిచయం చేయటం మన బాధ్యత.

25. కృష్ణాపత్రిక, బందరు 20-12-1958

శ్రీ ఆనుభవానంద స్వాములవారు పదహారు భాగములుగా వెలయింపదలచిన యీ 'స్వ సిద్ధాంత సౌరభ' మహాగ్రంథమున, నాల్గవది యైన యీ ప్రకృతిభాగమున అద్వైతిభాగ మారంభింపబడి, శ్రీ శంకర పూర్వాద్వైతము విపులముగా సమీక్షింపబడినది. శ్రీ శంకరాద్వైత సమీక్షను ప్రత్యేకించి వేరొక భాగముగా వెలువరించ వలెనని శ్రీ స్వాములవారి సంకల్పము.

శ్రీ శంకరాద్వైతము గురించి సిద్ధాంతములహా ముకుటాయమాన మనెడి పృథ్వీసర్వమును శ్రీ స్వాములవారు అదియే వారి సకల సిద్ధాంత సమన్వయ కృషికి ఏర్పాటు చేసినది. శ్రీ శంకరులు చేసిన అద్వైత సిద్ధాంత వివరణయందు ఎల్లకాలమునుండి అచ్చెరువుగొలిపే అపూర్వ విశేషమే ఉన్నా అసలు అద్వైతమనేది అయిన శ్రాంతిగా సృష్టించినది కాదు గనుక వేదాలలో దీని ప్రస్తావన ఏవిధంగా చేయబడ్డది వివరించడం మొదలు

కొని, శ్రీశంకర పరమగురువైన గౌడపాదాచార్యుని మాండూక్య కాలికలను సమీక్షించడం వలనూ అయా కాలాలలో ఈ సిద్ధాంతప్రగతి శ్రీస్వాములవారింగుండు క్రోడీకరించినారు. దీనికి ఉపోద్ఘాతప్రాయంగా తొలిగ సంస్కృతీ, దాని నిర్వచన, భారతీయ సంస్కృతీ వైవిధ్యము, వేద విజ్ఞాన మహత్వము మున్నగుపాటిని గూర్చిన సమీక్ష కలదు.

గ్రంథరచన శ్రీ స్వాములవారి సహజభోరణిని అంగ, సంస్కృత గ్రంథాలనుండి యనేక ప్రముఖవాక్యాల నుదహరిస్తూ స్రవాహుతితో నడచినది. బౌద్ధవాదమునకుగూడ ఈ గ్రంథములో సూచితస్థానమునగి శంకరుని అద్వైతవాదముపై బౌద్ధవాదము తన ప్రాబల్యము సమర్థవగా చూపియున్నదని అంగీకరించిన శ్రీస్వాములవారి విశాలదృష్టి మెచ్చదగినది. అది శ్రీరామకృష్ణ పరమహంస బోధామృత సేవనం కలిగించిన కనువిప్పు.

## 26. శతావధాని పండిత

శ్రీ వేలూరి శివ రామశాస్త్రిగారు, చిరివాడ 4-8-1959

శ్రీ అనుభవానందుల సర్వసిద్ధాంత సౌరభము అంధ్రచేతము నలుమూలల నలముకొనినది విశేషించి యీ నాలుగవ భాగము సౌరభము హృదయ తర్పకముగా నున్నది. ఇందలి విషయములన్నియు అనేక సంప్రదాయముల తరాజులలో తూపబడి విలువకట్టబడినవి. ఈ రీతిగా ఈ గ్రంథము విద్యార్థులకును విద్వాంసులకును అనంద ముసంగలదని తలంతును. ఇట్టి విశాల స్వరూపముతోడనే ఉత్తరభండముగూడ రచింపబడగలదని ఆశించుచున్నాను.

## 27. శ్రీ ఎన్. లక్ష్మీనారాయణ శాస్త్రిగారు,

శ్రీ శృంగేరి వీరాధిపతుల అంతరంగిక కార్యవిధి

శృంగేరి

4-8-1959

శ్రీ జగద్గురు స్వాములవారు పరిశీలించిన దెనుని తాము పండిత సిద్ధాంత సౌరభము నాలుగవ భాగమును శ్రీనారు కడవలకు చూచినారు.

ఈ కాలమునకు తగురీతి అందరికీ చక్కగా మనస్సులకు పట్టు పట్టు కైజ్జానికుల వాక్యములనుండి మే నిజాన సిద్ధాంతము అపూర్ణత్వమును చూపించి యుండు నిది ఎటువంటి నారికికూడా భ్రాంతిని సౌరకమై అధ్యాత్మ శాస్త్రములలో రుచిపుట్టింపవడిగా యున్నది. ఏదోక భాష్యము సపేక్షించక పాపనిషత్వచనుకాల నుబాహరించి అద్వైత తత్త్వము ఎక్కు ప్రసాదినకను ముఖ్యము ఉపనిషత్ తత్త్వపాద్యతను చూపించినారు. చివరయందు శ్రీ గౌడపాదాచార్యుల, కారికలను విమర్శనము చేసి నాటి బహుగ్రంథముల పరిశీలనాఫలమైన ఈ గ్రంథము తత్త్వవిమర్శకులకు బహుసాహాయ్యకముగ యున్నది. ధగవదనుగ్రహము నొంటి గ్రంథము విస్తృతస్రమరమై విమర్శకుల ఆదరమును పొందు నటుల శ్రీ జగద్గురు సుహాస్వామిలవారు ఆశీర్వదించినారు.

2. పునఃపాఠాపాధ్యాయ,...

శ్రీ శివశంకర స్వామివారు, ఒంగోలు, 1-9-1959.

శ్రీమదనుభవానందస్వామివారు ఏ గ్రంథము రచించినను లోకులకు సంకయవిచ్ఛేదము చేయుటకే. శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాలలోని పుస్తకములు రత్నప్రాజ్ఞములు. 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము'లో నాలుగవ సంపుటి మకుటాయమాన మయినది. ఇందు అద్వైత చరిత్రమును సిద్ధాంతములను శ్రీ స్వామివారు గవేషణాపూర్వకముగా విస్పష్టము చేసియున్నారు. Sciences అనుదానికి తత్త్వశాస్త్ర మెట్లు తోడ్పడునో, Science ఎట్లు తుదకు తత్త్వములో పర్యవసన్నమగునో ఈ గ్రంథమున కాననగును.

ఈ పుస్తకము సర్వజనుకు పఠనీయము ఇతి శివమ్.

# సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము

ప. స్థ. మ. భా. గ. ము

శ్రీ శంకరానంతరా ద్వైతము

(శ్రీ) శంకరపూర్వ, శంకరాద్వైతము లెంత ప్రాధాన్యమో  
(శ్రీ) శంకరానంతరాద్వైతముగూడ సంత ప్రముఖమే. వేదజనిత  
అద్వైతవాహినిని నందుకొని, (శ్రీ) శంకరులు దానికి ప్రస్ఫుట  
స్వరూపమునొసంగ, అనంతర విదులు దాని బహుళ వ్యాస  
కము గావించి, నెల్లెడల బ్రవహింపజేసి, సర్వసంకోభితము  
నొనరించిరి. అందు ముఖ్యముగ, సురేశ్వర పద్మపాదాది  
(శ్రీ) శంకరసాక్షాత్తు శిష్యులేగాక, వాచస్పతిమిత్ర విద్యారణ్య  
నిశ్చలదాసాది ప్రముఖ విద్యానిధులు ఆ అద్వైత ప్రవంతిని  
వెల్లవగ జేసి సర్వోపయుక్తమును, సర్వతోముఖముగ నొన  
రించి మన కందించిరి.

అట్టి విషయముల నీ భాగమున స్పష్టముగ గాంచ  
నగును—

అచ్చులో—









# సంకేతములు

అ.వై.అ : అవైతానుభూతి.

అ. శ్రీ.ప్ర : అనాత్మ శ్రీ నిగ

ద్వైత ప్రకరణము.

అ. అ : అపరోక్షానుభూతి.

అ. వి : అభా. నాత్మ వివేకము.

అ. పూ : అత్మపూజ.

అ. బో : అత్మబోధ.

అ. ప : అత్మపట్కము.

ఈ. భా : ఈశోపనిషద్భావ్యము.

ఉ. సా : ఉపరోకసాహస్రి.

క. భా : కశోపనిషద్భావ్యము

కే. భా : కేనోపనిషద్భావ్యము

కే. అ. : కేవలోహం.

గీ. భా : గీతాభావ్యము.

చ. పం : చగ్గటపంజరిక.

ఛాం భా : ఛాందోగ్యోపనిష

ద్భావ్యము.

త. ఉ : తత్త్వోపదేశము.

తై. భా : తైత్తిరీయోపనిష

ద్భావ్యము.

ద. శ్లో : దశశ్లోకి.

ద్వా. పం : ద్వాదశపంజరిక.

ధ. అ : ధన్వాన్తకము.

ని. మా. పూ : నిర్గుణమానసపూజ.

ని. మం : నిర్వాణపంజరి

ప్ర. సు : ప్రభోక్త

సుధాకరము.

ప్ర. ఉ. ర : ప్రశ్నోత్తర

రత్నమాలిక

ప్ర. మ. మా : ప్రశ్నోత్తర

మణిరత్నమాల

ప్ర. భా : ప్రశ్నోపనిష

ద్భావ్యము.

ప్రా. అ : ప్రాధానుభూతి.

బ్ర. అ : బ్రహ్మ సునితము.

బ్ర. జ్ఞా. మా : బ్రహ్మజ్ఞాన వర్తి

సౌల.

బ్ర. నూ. భా : బ్రహ్మనూత్రితావ్యము

బృ. భా : బృహదారణ్య

కోపనిషద్భావ్యము.

భ. గో : భగోనిందస్తోత్రము.

మ. కా. ద : మహానాన్యోదన్వము

మా. పం : మాయాపంచకము.

ముం. భా : ముండకోపనిష

ద్భావ్యము.

యో. తా : యోగతారావళి.

ల. వా. వృ : లఘువాక్యవృత్తి.

వా. సు : వాక్యసుధ.

వి. చూ : వివేక చూడామణి.

వి. స. భా : విష్ణుసహస్ర

నామభావ్యము.

వే. డిం : వేదాంతడిండిమము.

శ. శ్లో : శతశ్లోకి.

స. అ : సదాచారము.

స. సు భా : సనత్కుజాతీయ

భావ్యము.

స. వే. సి. సా : సర్వవేదాంతసిద్ధాంత

సారసంగ్రహము.

సౌం. ల : సౌందర్యలహరి.

స్వా. ని : స్వాత్మనిరూపణము

స్వా. ప్ర : స్వాత్మప్రకాశిక

హ. స్త : హరిమీదే స్తోత్రము.

# విషయ సూచిక

## మొదటి భాగము

1-10

సంచయము - 1, భాగము సంస్కృత - 2, నానా  
లక్ష్యము - 3, అద్వైతము - 4

## శ్రీ శంకర ద్వైతము

ఉపోదేశము

3-11

శ్రీ శంకరాచార్యులు, శ్రీ శంకరప్రస్తుతి - 1,

కాలము

11-19

శ్రీ శంకర విజయ గ్రంథములు - 21, శ్రీ మాధవాచార్య  
కృతము - 15, శ్రీ వ్యాసాచార్య కృతము - 19, శ్రీ అనందగిరి రచి  
తము - 22, శ్రీ విఘ్నేశ్వరము - 31, శ్రీ చిద్విలాసియారులు - 33,  
విజయగీత - 34, పురాణములు - 35, ఇతరులు - 40, శంకరపీఠ  
ములు - 4, పురాణ సంబంధము - 47, ఆధునిక పండితాభిప్రాయములు - 60,

## శ్రీ శంకర ప్రతిపత్తి చరిత్ర

70-143

శిష్యులు - 70, వంశము - 75, జననము - 78, బాల్యము - 79,  
పితృవియోగము - 81, ఉత్తరసాక్ష్యము - 83, సద్గురు సత్పాద - 86,  
గోవిందయతి - 91, పారివ్రాజ్యము - 96, కాశీవాసము, రచనలు - 99,  
దిగ్విజయయాత్ర - 104, శంకర మండన సంవాదము - 107, ఉభయ  
భాగము - 114, అనురథ కామ్యప్రజ్ఞాపనము - 115, కేశవర్షాటనము - 124,  
శిష్యగణము - 126, మాతృవియోగము - 131, మతస్థాపనము - 134,  
బ్రహ్మోక్త్యము - 140,

## శ్రీ శంకర ప్రసాదము

144-180

సన్న్యాస సంప్రదాయము - 144, సారస్వతము - 161, భాష్య  
గ్రంథములు - 164, పదములు - గ్రంథములు - 173, స్తోత్రగ్రంథ  
ములు - 178,

## సన్న్యాసము

181-238

ప్రాశస్త్యము - 181, నిర్వచనము - 186, అవ్యక్తత - 187,  
ఫలము - 188, సన్న్యాసకాలము - 191, అధికారము - 195, శ్రీ:

సన్నాతసాధికారము - 197, విభాగములు: నియమములు - 20, సన్నాతస  
ప్రారంభము - 213, సుప్రజాయములు: దత్తాత్రేయ - 205, వర్ణమాన  
మహావీర - 216, గౌతమబుద్ధ - 218, శంకరాచార్య - 220, శంక  
రానంతరము - 222, దయాసింగ - 229, రామకృష్ణ - 230, క్రైస్తవ  
కర్తవ్యము - 231,

## శ్రీ శంకరాద్వైతసిద్ధాంతము

ఉపోద్ఘాతము

239 - 268

ప్రాశస్త్యము - 239, మాయ: అగ్రభేదములు - 244, మాయ: సత్యత్వము - 248, మాయ: అసత్యత్వము - 254, ప్రచ్ఛిన్న జాడమా? 265,

అధ్యాసస్వరూపము: నిర్గుణబ్రహ్మము: ఈశ్వరుడు 269-311

నిర్గుణబ్రహ్మము - 274, మాయ - 281, నిర్వచనము - 283, ఈశ్వరుడు - 287, ఈశ్వరగుణములు - 302,

జీవుడు

311 - 363

స్వరూపము - 311, జీవుడు: అవిద్య - 317, అధ్యాస రూపము - 323, రజ్జు సర్పాలు - 329, జీవుడు: ఏకము - 355, జీవ బ్రహ్మైక్యము - 359,

ప్రపంచము

364 - 383

విభాగత్వము - 364, సృష్టి విధానము - 377, సర్వము బ్రహ్మమే - 382

సాధన

383 - 434

సాధన - 383, కర్మమార్గము - 387, జ్ఞానమార్గము - 392, భక్తిమార్గము - 395, జ్ఞానమార్గము: సాధన చతుష్టయము - 399, క్రవణాదులు - 406, పండితశిరసము - 413, సన్నాతసము - 428,

అద్వైతసిద్ధి: సిద్ధుడు

434 - 450

అద్వైతసిద్ధి - 434, సమాధి స్వరూపము - 438, బ్రహ్మ జ్ఞాని - 442, జీవస్మృతుడు - 446, ప్రార్థనము - 449, ఉత్క్రమణము - 452, బ్రహ్మలయము - 454, బ్రహ్మైక్యము - 455,

ముక్తి, పరమార్థము, సమాప్తి వచనము

456 - 466

# సర్వ సిద్ధాంత సారభూషణము

మఃఖిప్తబంధము - పంచమ భాగము

ఓం నమో బ్రహ్మాదిభ్యో బ్రహ్మవిద్యా సంప్రదాయ

కర్తృభ్యో వంశఋషిభ్యో నమో గురుభ్యః

బృ. భా. 1. 1. 1.

చతుస్త్వైబ్రహ్మాది బ్రహ్మవిద్య సంప్రదాయక రత్నైః  
ఋషిసంపరకున్, గురుదేవునకు బ్రణామములు అను శ్రీ  
శంకర వాక్య సువిశాల తాత్పర్యమున 'ప్రచామూది దశావ  
తారములకన్' అని నచరములతో ప్రారంభించి సర్వగురు  
లోపమునకు నమో జాకము అర్పించి సర్వముముత్తు సంచయ  
విజ్ఞానార్థమై, ఆదివిద్వాంసుడైన కపిలాచార్య స్మృతితో  
నాందిని బరించి మన స్వసిద్ధాంత సారభ గ్రంథము స్వకీయ  
పోడక భాగరూప పోడక కళలతో నేటికి భాగచతుష్టయమున  
బ్రహ్మశించుచు, బంచమమున బ్రవేశించుట ఎంతయు ముదా  
వశము. ప్రథమ భాగత్రయమున సాంఖ్య యోగ వైశేషిక  
న్యాయ మూహూంహు వేదాంతములతో నలరారి దర్శనషట్క  
కుసుమపరిమళమును ఆంధ్రావళి నల్లల వెదజల్లి, 'భారతీయ  
దర్శన లఘువిజ్ఞాన సర్వస్వము' 1; 'తెలుగులో ఒక మహా

గ్రంథము'; 'గొప్పపని'; 'రసగుళిక'; అను మొదలు గాగల అసంఖ్యాక పత్రికాసంస్తుతులచేతను 'బృహద్గ్రంథము, పరితుష్టి నొనగు నీ విపుల గ్రంథము'; 'మహాప్రయత్నము ఫలించిన రచన'; 'షడ్దర్శన ప్రామాణ్యముగను, స్వాసింభ వాధారముగను రచించుట'; 'ఈ కాలము నకు అగుఁతి అందరికి మనస్సుకు పట్టునట్లు వైజ్ఞానికుల వాక్యములనుండియే విజ్ఞాన సిద్ధాంతముల అపూర్ణత్వమును చూపించి యుండునది. ఎటు వంటినారికి కూడా భ్రాంతినివారకమై, అధ్యాత్మ శాస్త్రము లలో రుచి పుట్టించునదిగా ఉన్నది.'; 'అస్తికత్వం ప్రతిష్ఠాస్య యుక్తిప్రామాణ్య పూర్వకం । జీయాదాచంద్ర తారార్కం సర్వ సిద్ధాంత సారభూమి'; 'ఈ గ్రంథములలో మీ కృషి సఫలమైనది'; 'విశేషించి యీ నాలుగవ భాగము సారభూమి హృదయ తర్పకముగా నున్నది. ఇందలి విషయములన్నియు అనేక సంప్రదాయముల తరాజులలో తూపబడి విలువ కట్ట

2. కృష్ణాపత్రిక: బందరు, 30-4-1955.

3. ఆంధ్ర పత్రిక: మద్రాసు, 12-8-1956.

4. ఆరాధన: బందరు, ఏప్రిల్, 1956.

5. మహాపాధ్యాయ శ్రీశ్రీశ్రీ శివశంకరస్వామిలవారు: ఒంగోలు, 1957.

6. పండిత శ్రీ రాళ్లపల్లి ఆనంతకృష్ణశర్మగారు: శ్రీ, వేంకటేశ్వర విశ్వ విద్యాలయము-తిరుపతి, 16-9-1956.

7. శ్రీ 1008 శ్రీమదభినవ విద్యాతీర్థపాదులు: శ్రీ శృంగేరి శంకరభీతాధి పతులు-శృంగేరి. 11-9-1957, 4-8-1959.

8. పండిత శ్రీ వాసా నూర్యనారాయణశాస్త్రి గారు: నరసన్నపేట.

26-9-1956.

బడినది<sup>1</sup>, అది పండితవర్ణుల సన్నుతులచే నలంకృతయై సామగ్రిగా దేశనేతముల బ్రస్తుతిగాంచియుండుటయు గడుం గడు ఆనందహాసుకము. అటులే శ్రీ శంకర పూర్వాద్వైత భిక్షు చతుర్థ భాగముగూడ సత్యధిక ప్రశస్తి నార్జించినదై, 'చేరుకు తగినట్లు ఇది నిజంగా సర్వసిద్ధాంత సారభం. శుష్క పేదాంత తిమిరాన్ని సటాపంచలు చేయగల రచన' అని ఖత్రికలచేతను, 'విశ్వకొశి' మని పండితులచేతను సుతింప బడుటయు సంతోషకరము. ఈ భాగ చతుష్టయమున గల ప్రాచీన భారతీయాధ్యాత్మిక సిజ్ఞాసమీపికా ప్రసారము, దాని కాభారమూర్త్యులైన భారత ఋషివర్యుల అమంతిత ప్రజ్ఞా వైభవీ, గూఢగర్భములే సారభ ప్రశస్తికి గారణములు. ఆంధ్రుల కన్యుగ బ్రాక్సత్రితీ పండితవర్ణుల అమోఘకృషి ఫలత వాక్యకంచయ ఉదాహరణములు గూడ మిగుల దోడ్పడియున్నవి. భారతీయ అమూల్యసంస్కృతి స్మరణ కార్యనిర్వహణమునకై సారగ్రహపాఠీయలైన అసంఖ్యాక సంసితప్రచారకులచే నాస్వాదంపబడి, భావికాల జిజ్ఞాసువుల కొరకై పదిపరుపబడిన అద్భుత భావసంపదను సారభము బహుశవిధి గ్రహించి, ఆనందించి, నిరీక్షించు అసంఖ్యాక ముముక్షువులకై అభివ్యక్త మొనరించి, అవిచ్ఛిన్నలీల నీ బ్రహ్మవిద్యాప్రవాహమును నేటిదనుక మానవకోటి కందించి యున్న సర్వ ఋషీశ్వరులకును, గురువత్కులకును, తన ఋణము నినుమంత దీన్మకొనియున్న దనుట కెట్టి సంశయము

1. పండిత, శతావధాని శ్రీ వేలూరి శివరామకృష్ణగారు : చిరవాడ, 17-3-1958, 4-8-1959.

లేదు. అటులనే తన బాధ్యతాయుత మహత్కార్య నిర్వహణమున కుపయుక్తమైన పండితశ్రేష్ఠులకును సౌరభగ్రంథము తన కృతజ్ఞతల హృదయపూర్వకముగ దెలుపుకొనుచున్నది. అట్టి సౌరభకార్యమునకు బలువిధముల సాదరాభిమానమున దోడ్పడుచున్న ఆంధ్రమహాజనులకును సౌరభము తన ఆనందము వ్యక్తపరచుచున్నది.

ముఖ్యముగ సౌరభముయొక్క దర్శనభింత భాగత్రయమును దిలకించి, ఆనందించి యాయదైవత భండరచసమునకు విషయనేకరణమున అత్యంత ప్రేమవాత్సల్యములతో నలలుచు గ్రంథాదుల బంపి, ప్రోత్సహించి రచనమునకు శక్తి నొసంగి యున్న శ్రీ పరమహంస పరివ్రాజకాచార్యవర్యులును ఋష్య శృంగపురవరాధీశ్వరులు నగు జగద్గురు పూజ్య శ్రీ దక్షిణామ్నాయ శృంగేరి శ్రీమదభినవ విద్యాతీర్థ శ్రీపాదులకును, శ్రీమత్పరమహంస పరివ్రాజకాచార్యవర్య జగద్గురు పూజ్య శ్రీ కాంచీ కామకోటి వీరాధిపతులు శ్రీ చంద్రశేఖరేంద్ర సరస్వతీ శ్రీపాదులకును సౌరభము తన కృతజ్ఞతల నందజేయుచున్నది.

### భారతీయ సంస్కృతి

I would have you, day by day, fix your eyes upon the greatness of your country, until you become filled with the love of her, and when you are impressed by the spectacle of her glory, reflect

that it has been acquired by men, who knew their duty and had the courage to do it. సంపూర్తిగా దేశ భక్తితో మునుగునంతవరకు, నీ మాతృభూమి యొక్క పావనత్వమున్నది మీ స్మృతుల సనుదినము ప్రసరింపజేయుట నా యభిప్రాయము. అట్టి యుత్కృష్ట తేజోవంత దృశ్యము నీ హృదయమున నాచనస్సును, తమ విధ్యుత్తధర్మముల గ్రహించి, తన్నిర్వహణమునకై యుచిత ధైర్యస్థైర్యములు గల వ్యక్తులచే నది సంపాదితమని యోచించుకొనుము అని ప్రాచీన గ్రీకుదేశ సుప్రశస్త తత్త్వవేత్తయగు (Piracles) పిరికిల్స్ పలికిన వాక్యమును, India, I loved before I came away. Now the very dust of India has become holy to me, the very air is now to me holy, it is now the holy land, the place of pilgrimage, the Tirtha!<sup>10</sup> నేనీ దేశమునకు రాక బూర్వము నేను భారత దేశమును ప్రేమించుచుంటిని. కాని యిప్పుడు భారతభూమి యొక్క భూమియే నాకు పరమ పవిత్రము. దాని వాతావరణమే పావనము. అది నాకు యిప్పుడు ఒక యాత్రాస్థలము. ఒక వీధియు అను విశేషానందుని ఉత్తేజకర వాక్యములును, ఎట్టి సామాన్యహృదయమునో బ్రనేశించినను నతని గదలించి అతి సునిశిత దృష్టి గోచరించు భారతి సమగ్ర స్వరూపమును ముగించి, ఆనందాశ్రుసంఘయము నుబికించి, ఆనందస్మృత్యము జేయుచు శక్తియుక్తములు. అంత జిజ్ఞాసువు భారతి నన్వే

10. Swami Vivekananda : The Life of Swami Vivekananda  
Vol 3 p 69.



పించి, గ్రహించి ఆమెయొక్క సహజాధ్యాత్మిక సౌందర్య  
 మాధుర్యముల గాంచి, లో నిముడ్చుకొనజాలక, Search  
 for truth is the noblest occupation of mankind;  
 its publication a duty. సత్యాన్వేషణము మానవకోటికి  
 బరమ కర్తవ్యము. దాని బ్రచరణము ఒకవిధి యసు  
 (Taylor) టేలర్ వాక్యము చందము ప్రస్ఫుటక్రియ దృక్పథ  
 మున దోచు భారతీ యాధ్యాత్మిక పీయూషససాసమున  
 దా మాత్ర ముండనేరక, తత్పిద్ధికై సదా నిరీక్షించుచున్న  
 యసంఖ్యాక ముముక్షులోకమునకై దాని విభజించి యిడ  
 నత డాద్యుక్తుడగుటలో నాశ్చర్య మేమియు నుండదు. తరచి  
 చూచిన గొలది, కాలావధుల నధిగమించి మానవమేధానధుల  
 నతీతించు వేదములనుండి నేటిదనుక గల సమగ్ర భారతీయ  
 సంస్కృతీ స్వరూపము, పూర్వభాగమున వర్ణింపబడియున్న  
 టుల తాకిక ధార్మిక పారమార్థికముగ ద్రివిధస్వరూపమై  
 సంపూర్ణాధ్యాత్మిక ఫరమావధినే దృష్టించి, అన్యును  
 ఆద్యంతమును దృతీయమునకై అనగా తాకికధార్మికసంస్కృ  
 తుల పారమార్థికమునకే యుపయుక్తముగ నన్వయించి  
 పరస్పర వైరుధ్యమును దొలగించి శ్యావహారికముద్వార  
 పారమార్థికమును అవలోకింపజేయుచు, చేబట్టి శిశువును  
 నడిపించు మాతృదేవివోలె భారతీయ సంస్కృతీమతల్లి అనఁ  
 లీల అద్భుతస్వరూపమున మూర్తిభవించినట్లు ప్రత్యక్ష  
 మగును. మానవకోటిపై నామెకుగల ప్రేమ అమానుషము  
 అనంతము కావుననే, సర్వాకర్షణీయ తత్త్వమై The great-  
 ness of Indian thought lies in the fact that her

cultural conception is that of the Eternal, the Spirit encased in evolving matter, involved and immanent in it. Her religion is the aspiration to the spiritual consciousness. Her whole Dharma or Law is founded upon it. Her philosophy art and literature have the same upward look. Her progress is spiritual progress.<sup>11</sup> పరిణమించుచున్న ప్రకృతిత్వమున గప్పబడి యుం దిమిడియున్న నిత్యవస్తువునుగూర్చిన తన వైజ్ఞానిక భావరూపియందే హైందవ సంస్కృతియొక్క వైశిష్యము గలదు. ఆధ్యాత్మిక చైతన్య స్ఫురణాకాండయే ఆమెయొక్క మతము. ఆమె ధర్మమంతయు దానిపై నాధారపడియు, ఆమెయొక్క తత్వజ్ఞానమునకు, లలితకళలకు, సాహిత్యములకు నదే యూర్ధ్వదృష్టి రాజిల్లును. ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధియే ఆమెయొక్క పురోగమనము. Hinduism has something to offer which is suited to all minds. Its very strength lies in its adaptability to the infinite diversity of human character and human tendencies.<sup>12</sup> అఖిల మనోప్రవృత్తుల కనుగుణ విధానముల నొసంగ హిందూధర్మమునకు వస్తువు గలదు. వివిధములగు మానవసంస్కార ప్రవృత్తులకు అనుగుణాన్వయ పద్ధతితోనే దాని శక్తి గలదు. The highest and purest morality is the immediate consequence of the Vedanta.<sup>13</sup> ఉత్కృష్టమై పరమ

11. Sir John Woodroffe: Vedanta Kesari 1930.

12. Sir Monier Williams: Vedanta Kesari 1926 p 10.

13. Prof. Paul Deussen:-

పావన నైతిక తత్త్వమే వేదాంత సన్న్యోఫుతార్థము. Vedanta is the goal of courage, it is the gospel of life.<sup>14</sup> వేదాంతము అభయావధియు జీవనత్రాణము అనియు ససంఖ్యాక పండితవరేణ్యుల సంస్తుతుల హాకరమై సర్వతో ముఖాదర్శమున ఆమె విరాజిల్లుచుండుట విస్పష్టము. ఆ పరమ పావన అలౌకికోత్తైజ విభూషితకు సహస్రాధిక జోహారులు.

## మా న వ ల క్ష్య ము

ఎనుబది నాలుగు లక్షల జీవరాసులచే బ్రపంచము వ్యాప్తము. అందు ఒక్కొక్కజీవికి ఒక్కొక్క ఇంద్రియప్రవృత్తి ప్రధానమై ఆయా యనుభవ సంపాదనానంతరము సోపాన గతి బూర్వజీవత్వమును బాసి ఉత్తర జీవత్వమున కధిగ మించుట భారతీయపరిణామస్థితి. వృక్షాదులకు త్వగింద్రియము ముఖ్యముకాగ, కీటకాదులకు రసనేంద్రియము ప్రధానమై యుండును. పిప్పిలికాదులకు ఘ్రాణేంద్రియము ముఖ్యమైయుండ, భ్రమరాదులకు నేత్రము ప్రముఖమై యుండును. మృగాదు లకు శ్రోత్రేంద్రియము ప్రధానమగుచుండ, ఒక్కసూనవునకు మాత్రము వివేకముతోగూడిన మనస్సువాక్కుప్రబలప్రధాన మగుచున్నవి. ఈ విధముగ నీ ఇంద్రియ షట్కము స్థూలముగ నాయా జీవులకు బరమ ప్రమాణముగ వెలుగొందుచు

14- Dr. Mahendra Nath Sirkar : Prabuddha Bharata, 1956 p 409.

మొదలమునకు నీనుబది నాలుగు లక్షల రూపాంతరముల నొంది పర్యవసాన సంపూర్ణ సహనవత్వమును అభివ్యక్తమొనఁ దిండుచున్నది. కర్మేంద్రియ జ్ఞానేంద్రియ దళితమునకు మనోబుద్ధ్యాద్యంతఃకరణ సత్తుప్తయమును జేర్చి చతుర్దళక మగు చున్నది. దాని బాధానిమగ్న ద్రిగుణములు ద్వంద్వము లుండుటచే  $14 \times 3 \times 2 = 84$  గ నూరి. ఆ ప్రవృత్తులు మరల నొక్కొకటి లక్షరూపాంతరము లొందుట గమనార్హము. అట్లు జీవరాసులలో నొక్కొక విభజైన ఇంద్రియ ప్రవృత్తి సనుసరించి ఒక్కొక ప్రత్యేకత నొనంగి సర్వానుభవ సర్వవసానముగ జరిగివ్వవలెనని నాబడు 'అహంబ్రహ్మస్మి' అను సర్వోత్కృష్టానుభూతిని మానవునకు బ్రాసిలజేయ సర్వోపకరణముగాను, సర్వసంకల్పముగాను మానవునకు అత్యవసరమైన ఉచితమును విడిచివెట్టిను నిర్భామముగ, ఘటనాఘటన సమర్థయు అజేయముగ, అగు చిత్తమున ప్రసరించి యున్నాడని. అట్టి సాగక జాతి సహజ కారణముగ వ్యప్తిత్వమునుండి సహజి గొంతున సాధనము వాగింద్రియమునుగూడ ధాత మానవున కొనంగి తన నిరహసనము నధిష్టించ మానవును సర్వ సమర్థుడగుటకు సర్వసంభారముల జేర్చి దాని సద్వినియోగమున తనస్థానము నాశ్రమింప నవకాశ మొనంగి యున్నాడు. అందుచేతనే శ్రుతియు 'ఆత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంత్రవ్యో నిజిధ్యాసీతవ్యః' (బృ. 2.4.5) ఆత్మ అనుభవవేద్యము, దానిగూర్చి శ్రవణము గావించి యోచించి మగ్నమొండనలయునని యుపదేశించియున్నది. అట్లు మానవునకు సర్వేంద్రియములతో వాక్ మనములు అతిప్రధానములై

వానికి ముఖ్యమైన శ్రవణేంద్రియ సహాయమున జీవిత పరమావధియైన జన్మ సార్థకమైన 'సోహం' స్థితిని మానవు డధిష్టించ సమగ్రునిగ జేయుచున్నవి. ఆ ఇంద్రియ ద్వయమును అట్లు పయోగింపనిచో నివి దురుపయోగమై మూఁడునీశ్వరుని నేకే భంగము వాటిల్లి మానవుడు పశుత్వమునకు గ్రుంగి నశించును.

అట్టి మానవుని అసమాన మానవతను దృక్పథమున నుంచి మేల్కొలుపుల బాడుచు, అమృతలీల ననాపికాలము నుండి మానవునకు ఆధ్యాత్మికపథమున బాసబయ్యె నిలచిన భారతీయాధ్యాత్మిక సంస్కృతి సర్వమానవకోటికి బరమ ప్రాణమై అభ్యుదయ కారణమై అనుష్ఠానయోగ్యమై విరాజిల్లు చుండుట సర్వ విజ్ఞలోకమునకు విదితము. ప్రస్తుత కాలమున మానవతకే అగౌరవము గలుగజేయుచు మనోవైకల్యమగు స్వాత్మహత్యారూప ప్రవృత్తినుండి మరలించి ఉత్తేజకరమార్గ గామిగ మానవాళి నొనరింప భారతవాణియే సమర్థమై శరణ్యమై యొప్పారుట పూర్వగ్రంథమున ననేక పాశ్చాత్య పండిత ప్రకాండుల సహస్రాధిక వచనముల ద్వార గ్రహించియున్నా రము. విష్ణు సహస్రనామ స్తోత్రము 'వేదాంత గో బ్రాహ్మణ స్యాత్ క్షత్రియో విజయీ భవేత్ వైశ్యా ధన సమృద్ధ స్యాచ్ఛూద్రః సుఖమాపుయాత్' (విష్ణు.స.స్తో. 123) అను రీతి జతుర్విధ ప్రవృత్తులనున్న మానవకోటికి శుభమేర్పడును గాక అను సర్వతోముఖత్వమును గలిగి సర్వశ్రేయోభివృద్ధి కాంక్షించి అందు స్థూలములైన ఉత్తరత్రయము లోకాధారము కృషిఫలితములై యొప్పినను, చతుర్థమైన వేదా తము

మాత్రము అతాకికమై సాధనజన్యముగాక అనగ అన్యాయముగాక స్వావేక్షికమై విరాజిల్లుటచే నది . యీ బాహ్య ప్రపంచమున నలభ్యము. కాని 'పాపాణాన్లవనం చాపి సర్వేత్కాల విపర్యయే । న క్వచిచ్ఛ్రుతి వాక్యానా మసామాన్యం య విద్యతే' (మ.వా.ద. 159) కాలవైపరీత్యమున బాపాణ ముదకమున నీదులాడ నగునుగాని ఏ కాలమున నై స శ్రుతివాక్యమున కప్రామాన్యము సిద్ధింపదు అను శంకరు వచనచందము అజేయప్రమాణమై, 'అసాప్తేశాస్త్రమర్థనత్' అలభ్య వస్తుసిద్ధిని సాధించి సార్థక్యము గాంచిన శాస్త్రము తత్సిద్ధి కాధారము; 'తత్ప్రామాన్యస్యా దృష్టవిషయత్వాత్' (గీ. భా. 13.6) అదృష్టవిషయస్రాప్తియందే నది ప్రమాణ మగును, అట్లు ఆవరకమైన అజ్ఞానఫలితముగ సదృశ్యమై యొప్పు ఆత్మవిషయమున 'జ్ఞాపకం హి శాస్త్రం స తుకారక మితి స్థితిః' (బృ. భా. 1. 4. 10) నూత్న వస్తుకర్తగాక శాస్త్రము భ్రంశి నివారణము గావించి గుప్తమగు స్వాత్మ లాభము గలిగించు ననుచందము అద్వితీయ ప్రమాణమైన శ్రుతియే స్రధానము. కాన నట్టి అనాదికాల పరంపరాగత శ్రుతి పాత్పర్యమును మూలంకషముగ నెఱింగి, తదుపదిష్టిత బ్రహ్మానంద స్రవతి నాస్వాదిచి శ్రోత్రియత్వ బ్రహ్మనిష్ఠత్వ ములు నా చిహ్నద్వయ విభూషితులైన అభౌతిక ప్రజ్ఞాధురీణులైన మహాత్ముల సవిశ్ర చరణ సన్నిధాన విశేషఫలితమే వేదాంతసిద్ధి. అదియే పూర్వోక్త విధాన భారతీయ సంస్కృతి నిలయము. అదియే సర్వమానవోద్ధరణ కార్యకేంద్రము. కాన నీ విజ్ఞాన మొంత ప్రపంచమున వ్యాప్తి నొంది అనుష్ఠాన

మున నుండునో అంత వ్యక్తిగతాత్మకాంతి విశ్వమున సుస్థాపిత మగును. వ్యష్టినమష్టులకు సూక్ష్మదృష్టి బరళిలించుచో, దార తమ్యము అభావముగాన, వ్యష్టిత్వప్రతితో సమష్టి రుష్టియు కార్యకారణసంబంధమున నేర్పడును. తృప్త్యూహపక్షాన అసంతృప్తియేగదా సర్వాసర్థములకు జూలకారణము అట్లు వేదాంత విజ్ఞాన న్యాయప్రతితో దానిపై నాధారపడియుండు స్థూలములగు అధికార సంపత్తుఖాదులును వెనువెంట నేర్పడి సంఘము సుభిక్షమై శాంతి కాకరము యొప్పురును.

ఈ రహస్యమును గ్రహించియే (Hegel) హేగెల్ పండితుడు The function of the mind, and task of philosophy, is to discover the unity that lies potential in diversity.<sup>15</sup> మనోప్రవృత్తియు, తత్త్వ శాస్త్రముయొక్క కార్యము, నానాత్వమున నంతర్గతముగ నున్న నేకత్వమును వెరుంగుట యందే గలదని వచించి యున్నాడు. అట్లు దర్శింపబడు ఏకత్వమున Behind everything the same divinity is existing.<sup>16</sup> సర్వాధారముగ నదే భగవత్తత్వ ముండుట గాంచి దానినుండి Out of this comes the basis of morality.<sup>16</sup> జనించు ధార్మిక సంస్థితిని గాంచి Do not injure another. Love everyone as your ownself, because the whole universe is one.<sup>16</sup> ఇతరుల బాధింపకుము. ఎల్లర నిన్నువలె ప్రేమింపుము. విశ్వ మంతయు నేకమే గదా అని గ్రహించి, In injuring an-

15. Dr. George W. Friedrich Hegel: The Story of Philosophy of Will Durant, p 296.

16. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 1 p 363

other, I am injuring myself; in loving another, I am loving myself<sup>16</sup> పరహింస యన స్వాత్మ హింసయే యగును. ఇతరుల బ్రేమించుట నన్ను బ్రేమించు కొనుటయే యగునను రహస్యమును వివేకానందుని విచారణా విధానమున గ్రహించి, The highest and the purest morality is the immediate consequence of the Vedanta. ఉత్కృష్టమై పరమపవిత్రమైనైతిక వ్యవస్థ నేదాంత సవ్యోఫలితముగ నేర్పడు ననియు జిజ్ఞాసువు గుర్తించును. అనగా శిశిరకుమార మిశ్ర వచించియున్నటుల If the Indian sees God in himself, he sees Him also in others and even in the phenomenal universe around him<sup>17</sup> భారతీయుడు తనలో నిశ్చయముని గాంచి పరులలోను పరివృత భౌతిక విశ్వమునుచును ఆ సుమేశ్వరుని గాంచును. ఆ యుద్భూత రహస్యచిర్యచమున It is only through the idea of the Impersonal God that you can have any system of ethics<sup>18</sup> అమూర్తబ్రహ్మ భావమునుండియే నైతికవిధానము జనితమగుచున్నది. నైతిక జీవిత పద్ధతిని శాస్త్రములెల్ల బోధించుచున్నను, But no reason was forthcoming, no one knew why it would be good to love other beings as ourselves. And the reason why is there, in the idea of the Impersonal God.<sup>18</sup>

16. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 1 p 363

17. Prof. Sisirkumar Mitra: The Vision of India, p 47.

18. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 3 p 129.



కారణము కనుపించుటలేదు. అఖిల తమనువలె నెందులకు బ్రేమింపవలెనో ఎవరికిని దెలియదు. కారణము నిర్గుణబ్రహ్మ భావమున గలదు. The whole world is one-the oneness of the universe-the solidarity of life.<sup>18</sup> సర్వవిశ్వము ఏకమే. జీవత్వము ఏకమే. కావున The infinite oneness of the Soul is the eternal sanction of all morality, that you and I are not only brothers,-but that you and I are really one. This oneness is the rationale of all ethics and all spirituality. <sup>19</sup> నీవు నేను సోదరులము మాత్రమేగాక, ఒక్కటియే అను నిత్య ధార్మికానుశాసనము అనంతాత్మైకత్వమున గలదు. ఈ ఏకత్వము సర్వ ధర్మములకు, అఖిల తత్వార్థములకు ఉపపత్తి. This is the dictate of Indian Philosophy.<sup>7-10</sup> ఇదియే భారతీయ తత్త్వ శాస్త్ర విధానము అని వివేకానందుడు వివరించి యున్నాడు. సాటివాని నెందులకు బ్రేమింపవలె నను ప్రశ్నమునకు సమాధానము ఏ శాస్త్రమునను గానరాదు. but it is in the Veda, is in the great formula "Tat tvam asi" which gives in three words metaphysics and morals all together.<sup>20</sup> కాని వేదములో గలదు. మూడుపదములతో తత్వార్థమును, ధర్మవిధానమును బ్రసాదించు 'తత్త్వమసి' అను వాక్యమున నది గలదు అనియు పాశ్చాత్య తత్త్వవేత్త పాల్

18. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 3 p 129

19. Do. Do. Vol 3 p 189

20. Prof. Paul Deussen: The Philosophy of Vedanta, p 7

దేవసేన తేరివియున్నాడు. ఆ కారణమున 'జన్మమృత్యు ప్రవాహేషు పతితో వైవ శక్నుయాత్ | ఇత ఉద్ధర్తు మాత్మా నం జ్ఞానా దన్యేన కేనచిత్ |' (ఉ. సా. 2. 15. 52) జనన మరణ ప్రవాహ పతితుని తేననైర్మృతకు జ్ఞానముకంటె నన్యసాధనము లేదు. ముముక్షువు జ్ఞానముచేతనే యీ ప్రవాహమునుండి తరించును. జ్ఞానమన 'శ్రద్ధాభక్తి పురస్కృత్య హిత్యా సర్వమనార్జవం | వేదాంతస్యైవ తత్త్వార్థే వ్యాసస్వాభిమతే తథా |' (ఉ. సా. 2. 16. 67) శ్రుతివిశ్వాసమును, తదేకవరత్వమును గలిగి వ్యాసవిహిత వేదాంతశాస్త్రమునందు భక్తిగలవాడు ముక్తిని పొందును అను శంకరుల భావము ననుసరించి వేదాంతశాస్త్రమే సర్వముక్తి కారకమని స్పష్టమగుచున్నది. అట్టి వేదాంత శాస్త్రానుష్ఠాన మహిమాశయముననే పూర్వము పదినవవక్తవ ధ్యాయ తాతక సంస్కృతులును సుస్థిఃస్థాయి భవనగలవని గ్రహించియున్నాము. కాన నీ శాస్త్రాధ్యయనము ప్రచురణము అనుష్ఠానములు అత్యంతావశ్యకము లగుచున్నవని వేరుగ వదిల సవసరము లేదు.

## అద్వైతము

'సదసత్సదసచ్చేతి వికల్పత్ప్రగ్భద్యతే తదద్వైతం సమత్వాత్తు నిత్యం చాన్య ద్వికల్పితాత్'. (ఉ. సా. 2. 13. 33.) సత్తు అసత్తు సధసత్తు లనెడి వికల్పనములకు బూర్వముండినదే అద్వైతము అది ఏకము నిత్యము. అన్యము

వికల్పమే అనియు; 'వేదాంత సిద్ధాంత నిరుక్తి రేఖా  
 బ్రహ్మైవజీవః సకలం జగచ్చ | అఖండ రూపస్థిరేవ మోక్షో  
 బ్రహ్మాద్వితీయే శ్రుతయః ప్రమాణం ||' (వి. చూ. 470) బ్రహ్మమే  
 జీవుడును సకలవిశ్వము నగుననుబాదే వేదాంత సిద్ధాంతము.  
 అఖండ స్థితియే మోక్షము. బ్రహ్మాద్వితీయత్వ నిరూపణ  
 మునకు శ్రుతులే ప్రమాణము అని శంకరులు అద్వైతమును  
 దెల్పుచు, 'వక్తవ్యం కిము విద్యతేత్ర బహుధా బ్రహ్మైవ  
 జీవః స్వయం బ్రహ్మైతజ్జగదాపరాణు సకలం బ్రహ్మాద్వితీయం  
 శ్రుతేః | బ్రహ్మైవాహమితి ప్రబుద్ధమతః | స. త్యక్త బాహ్యః  
 స్ఫుటం బ్రహ్మీభూయ వసంతి సంతత చిదానంగాత్మనైవ  
 ధ్రువం ||' (వి. చూ. 471) వివరించి దెలుపదగిన దేదగలదు ?  
 స్వయముగ జీవుడు బ్రహ్మమే. అణువునుండి జగమునర్యంత  
 సకలము బ్రహ్మమే అను బ్రహ్మాద్వితీయత్వమును శ్రుతులు  
 ఘోషించుచున్నవి. 'అహంబ్రహ్మై' యని ప్రబుద్ధమహా  
 త్ములు బాహ్యవిషయముల స్మరింపక బ్రహ్మీభూతులై సదా  
 చిదానందాత్మ రూపమున వర్తించెదరు. ఇది నిశ్చయము  
 అనియు వివరించియున్నారు. 'బ్రహ్మత్వనో రైశ్వం శ్రుత్యైకం  
 న విరుధ్యతే' (మ. వా. ద. 158) బ్రహ్మత్వం ఏకత్వము శ్రుతి  
 ప్రోక్తము అవిరుద్ధము అను అద్వైత శ్రేష్ఠత్వమును గూర్చి  
 పూర్వభాగమున సాకల్యముగ గాంచి యున్నారము.

ఈ యద్వైత వేదాంతస్రవంతి అనాదిగత అవిచ్ఛిన్న  
 ప్రాదుర్భావ కేంద్రముగలిగి 'సహస్రశీర్షా పురుషః సహస్రాక్షః  
 సహస్రపాత్' (ఋ. 10. 10. 1) పురుషుడు సహస్రశీరస్సులు  
 సహస్రసేత్రములు సహస్రపాదములు అనగ అనంతత్వముగల

వాడనియు 'ఏతావాన్ అస్య మహిమాఽతో జాయాంశ్చ  
పురుషః పాదోఽస్య విశ్వాభూతాని త్రిపాదాస్యామృతందివి'  
(ఋ. 10. 90. 3) అతనిమహిమ దేశకాల వ్యాప్తము. కాని  
ఆపురుషుడు సర్వాతీతము. విశ్వభూతములెల్ల అతని కొక  
పాదముకాగ మూడుపాదములు అమృతమగు ద్యులోకము  
అనియు, 'సుపర్ణం విప్రాః కవయో వచోభిరేకం సంతం  
బహుధా కల్పయంతి' (ఋ. 10. 114. 5) అనందస్వర్ణములు  
గల ఆత్మ ఏకమైయుండ బుధులు తమరచనలచే బహుధా  
కల్పించుకొనుచున్నారనియు, నటులే 'ఏకం సద్విప్రా బహుధా  
వదంతి' (ఋ. 1. 164. 46) 'యోన్యాం దేవతా ముపాసతే  
న న వేద, (శతపథ. 14. 4) ఏవను అన్యముగ దలంచి దేవత  
సుపాసించున' నత డజ్ఞుడు. 'సపర్యగా చ్ఛక్రమకాయ మవ్రణం  
అహ్నివిరం శుద్ధమహాపవద్ధం' (య. వా. 40. 8) తేజోవంత  
మును, అశరీరమును, నిర్మలమును, అహ్నివిరమును, శుద్ధ  
మును, పాపరహితమును అగు బ్రహ్మమును బ్రహ్మవిదుడు  
పొందును అను వివిధ మంత్రముఖమున వేదములనుండి  
ఆ స్రవంతి బహిర్గతమై సారవంతమగు ఉపనిషదారామ త్కేత్ర  
ముల బ్రవహించి, 'తద్వేద గుహ్యోపనిషత్సు గూఢం  
ప్రద్రవ్యహ్యే' (శ్వేతాశ్వతర. 5.6) వేదాంతాంతర్గతమైన ఉపనిష  
త్తుల నిగూఢమైన బ్రహ్మము, 'యే నాశ్రుతం శ్రుతం భవత్స్య  
మతం మత మవిజ్ఞాతం' (ఛాందోగ్య. 6.1. 3) దేనిచేత నశ్రుత  
ములు శ్రుతములగునో అదృశ్యంబులు దృశ్యముగను, అవిజ్ఞాత  
ములు విజ్ఞాతము లగుచున్నవో అనియు, 'ఉపాసకః  
క్రమేనాద్వైత సంస్థానం ప్రాప' (త్రి. మహానారాయణ. 7) ఉపా

నకుడు క్రమరీతి నద్వైతస్థానమును బొందును; 'అస్తి బ్రహ్మే  
 చేద్వేద పరోక్ష జ్ఞానమేవ తత్ | అహం బ్రహ్మేతి చేద్వేద  
 సాక్షాత్కారః స ఉచ్యతే' (వరాహ.2.41) బ్రహ్మము గల  
 దని గ్రహించుట పరోక్షజ్ఞాన మనబడును. 'అహం బ్రహ్మస్మి'  
 అని గ్రహించుట అపరోక్ష జ్ఞానమై సాక్షాత్కార మన  
 బడును; 'అద్వైతం పరమానందం శివం యాతి తు కేవలం'  
 (రుద్రహృదయ. 47) అద్వైతము పరమానందము శ్రేయస్కు  
 రము కేవలము; 'అభేద దర్శనం జ్ఞానం' (ఘ్రేత్రేయ. 2.3) 'మయి  
 జీవత్వమిశితత్వం కల్పితం వస్తుతో న హి' (సరస్వతీ రహస్య. 3) )  
 నా జీవేశ్వరత్వములు కల్పితములు యథార్థములుగావు; 'జీవో  
 దేవ స్సదా శివః' (స్కంద. 10) అను అసంఖ్యాక ఉపనిష  
 ద్వాక్యములరూపమున విజృంభించి; 'తత్త్వమసి' 'అయమాత్మా  
 బ్రహ్మ' 'అహం బ్రహ్మస్మి' 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అను జీవేశ్వ  
 రైక్యమును రూఢపరచు మహావాక్యము లనెడు సత్ఫలముల  
 ఛాందోగ్య, మాండూక్య, బృహదారణ్యక, ప్రశ్నాది ఉపని  
 షత్తులలో జనింపజేసి, అసాధారణలీల ముముక్షులోకమునకు  
 తారణోపాయముగ నుపయుక్తమై యుండుట చూచియున్నా  
 రము. అటులనే యీ అద్వైతవాహిని ఉపనిషత్ షేత్ర  
 ములనుండి ఉబికి బాదరాయణ సూత్రాదుల బ్రవేశించి పొంగి  
 మన్నాది శ్రుతుల ముంచి, భాగవతాది మహాపురాణముల  
 స్తవించి, రామాయణభారతాది ఇతిహాసముల చైవ శాక్తాది  
 తంత్రములపై బొంగి ప్రవహించి, ఏకోన్మఖముగ బౌద్ధ  
 వాదమున బ్రవేశించి, ఆర్యాసంగ నాగార్జునాదులచే  
 బోపింపబడి, ఏకప్రవాహముగా గ్లాడపాదుని కారికల

ద్వార శంకరు జేరి యుండినట్లు పూర్వగ్రంథమున నీ యద్వైత భావప్రవాహమునబడి మనము ఒకించుక చూచియున్నారము. అనగా నీ యద్వైత పీయూషపానముజేయని రచయితగాని, రచనముగాని పూర్వ మభావమని గవేషణాశీలనకు దోచక మానదు. దాని సర్వతోముఖత్వముతో బాటు దాని అజేయత్వముగూడ గోచరింపకబోదు.

అద్వైతము పూర్వోక్తవిధాన 'స మతాభినివేశిత్యాత్' న భాషావేశమాత్రతః ముక్తిర్విनाఽత్మవిజ్ఞానాత్' (వే.డిం.71) మతాభిమానము భాషావేశములగాక ఆత్మజ్ఞానముననే ముక్తి అను శంకరసూక్తిరీతి గేవలము అతాకిక వృత్తి నుండు ననియు, 'సదిదం పరమాద్వైతం స్వస్మాదన్యస్య వస్తునోఽభావాత్' (వి. చూ. 228) స్వాత్మేతరవస్తువు గోచరింపకుండుటయే పరమాద్వైతము అను రీతి గేవలము పారమార్థికము మాత్రము గాక నద్వైతము పరమాదర్శ ధార్మికప్రవృత్తుల గలుగజేయు ననియు వినియున్నారము. ఇది అత్యద్భుత చందము అత్యాధునిక భౌతికశాస్త్ర సమాయుక్తమై వాని యందలి యసంపూర్ణత్వముల బూరించు మహాసమన్వయ సమగ్రశక్తియనియు గ్రహించియున్నారము. అనగా ఆధునిక భౌతిక విజ్ఞానాఘాతముల నెదుర్కొని సమన్వయించి తన బిడ్డలనుగ జేరదీయగల శక్తిసామర్థ్యముల ఒక అద్వైత విధానమే గలిగియున్నదనియు బూర్వగ్రంథమున గాంచి యున్నారము. దానికి ఎప్పుడును ఎట్లును దేనితోడను గూడ భేదదృష్టి గలుగ నేరదనుచు The main strength of Sankara's position is also that of Advaita generally,

that it seeks not to destroy but to fulfil. It has no quarrel with other systems; for, as has been said, one does not quarrel with one's own hands or feet. <sup>21</sup> విధ్వంసమునకేగాక నిర్మాణమునకే యత్నించు నను ముఖ్యనిపయము శంకర సిద్ధాంతమునకు సామాన్యముగా అద్వైతవాదమునకు ముఖ్యశక్తిని జేకూర్చి యున్నది అని సూర్యనారాయణశాస్త్రి వచించియున్నాడు.-is a superb system of logical idealism, and has termed 'systematized Upanishads'. <sup>22</sup> అను (Prof. Earnest P. Horowitz) ఆచార్య ఎర్నెస్ట్ హార్విట్జ్ వాక్యనుసరిత నది అద్భుతసయక్తిక సిద్ధాంతమై క్రమబద్ధ ఉపనిషత్తులనియు చెప్ప నొప్పును. మరియు పండిత రాధాకృష్ణ వచనములలో a system of great speculative daring and logical subtlety. Its austere intellectualism, its remorseless logic, which marches on, indifferent to the hopes and beliefs of man, its relative freedom from theological obsessions, make it a great example of a purely philosophical scheme. <sup>23</sup> అది యొకఅద్భుత యాక్తిక సాహసమును, తార్కిక సూక్ష్మమునై యున్నది. మానవుని విశ్వాసాశయములపై

21. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 71.

22. Prof. Earnest P. Horwitz: Buddhists in Disguise, V. K. 1932, p 457.

23. Dr. S. Radhakrishnan: Sankaracharya of S.S.Sastry p. iv.

నిర్లక్ష్యముగ బయనించు దాని కర్మశమేధాశక్తి, నిర్దాక్షిణ్య తర్కము వైదికావరోధములనుండి దాని స్వాతంత్ర్యములు దాని శుద్ధతాత్విక విధానమున గొప్ప ఆదర్శముగ గావించెను. అందుచే నది a careful reasoned out system, the fruit of a vast learning and penetrating thought. <sup>24</sup> శ్రద్ధగా యుక్తిబద్ధ మొనర్పబడిన సిద్ధాంతము, విశాల పాండిత్యము కుశాగ్రధీకుశలతల ఫలమే యిది అని ఎఫ్. హెరాల్డ్ స్మిత్ వచించునట్లు చాల జటిలమై యొప్పారి, If Sankara's Advaita seems to us to be abstract, it is because we are content to dwell on a level lower than the highest that is possible for us. <sup>25</sup> మనకు సాధ్యమైన బౌద్ధత్యముకంటె దక్కువ స్థితిలో వసించ సంతుప్తులముగాన మనకు శంకరాద్వైతము జటిలమనిపించు నను ఆచార్య రాధాకృష్ణ వాక్యసరణి సామాన్యప్రజ్ఞావిదూరమై యొప్పారుచున్నది. అట్లుగుట is only for the strong-hearted <sup>26</sup> దృఢహృదయులకే యుపయుక్తమైయుండుటచే, శంకర పూర్వస్థితి ఎట్లున్నను, అనంతరమున మూర్ఖము, the majority of the best thinkers of India have been men belonging to this school. <sup>27</sup> భారతదేశమున

24. Prof. Harold Smith: Outline of Hinduism, p 76.

25. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p 655

26. Prof. Satishchandra Chatterjee : An Introduction to Indian Philosophy, p 470.

27. Dr. George Thibaut: The Vedanta Sutrās-Sankara Bhashya, p xv.



ఉత్తమమేధావులలో సధికసంఖ్యాకులు ఈ వాదమునకే చెందియుండుటను (G. Thibaut) జి. తిబౌట్ మొదలగు తజ్ఞులు పలికియున్నారు. అందుచే Of hundred Vedantins, fifteen perhaps adhere to Ramanuja, five to Madhwa, five to Vallabha, and seventy five to Sankaracharya. నూరు వేదాంతులలో పదునైదుగురు రామానుజానకును, అయిదుగురు మధ్వ, అయిదుగురు వల్లభానకును జెంద, డెబ్బది అయిదుగురు శంకరాచార్యునకు జెంది యున్నారని డాక్టరు పాల్ దేవసేన్ తెలిపియున్నాడు. ఆ విధముగ అద్వైతవాదమాహాత్మ్యమున భారతావని అశేషశేషము దురంధరు లెక్కుడుగ నభివృద్ధిగాంచ భారతీయ వ్రజ్జరీతిని నెంతగనో నది పెంపొందించి యున్నదనుటయు సువిదితము.

ఈ విధముగ నద్వైతము లౌకిక ధార్మిక పారమార్థిక రంగముల సశేషోష్ణయుక్తమై సర్వవిధముల నుత్కృష్టస్థానము నలంకరించి, సర్వతోముఖమై అఖిలమానవాభ్యుదయకారణ శక్తియై జెలరారుట గమనార్హము గర్వకారణము.

సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము

అద్వైత ఖండము

శ్రీ శంకరాద్వైతము



# శ్రీ శంకరాద్వైతము

ఉపోద్ఘాతము

శ్రీ శంకరాచార్యులు

శ్రీ శంకర ప్రస్తుతి

కామాయాంబర ధారిణం గురువరం వీరాసనాధ్యాసినం  
ముద్రాం జ్ఞానమయీం దధానమపరే హస్తాంబుజే పుస్తకం ।  
శిష్యైస్ పార్శ్వగతాన్ సుపుస్తకధరాన్ తేజోధికాన్ నిర్మలాన్  
పశ్యంతం కరుణాకరం గుణనిధిం శ్రీ శంకరార్యం భజే ॥

కామాయవస్త్రముల ధరించినవాని గురువర్యుని వీరాసనోపవిష్టుని జ్ఞానముద్రాంకితుని పుస్తకహస్తుని, అధిక తేజోమూర్తులై నిర్మలులై పుస్తకధరులైన శిష్యుల నిరుపార్శ్వముల గలవాని, కరుణాకరుని గుణనిధిని శ్రీ శంకరాచార్యుని భజించుచున్నాడను అని సంప్రార్థితుడైన శ్రీ శంకరుడు  
One of the greatest men who have appeared in India, భారతమున నవతరించిన సర్వశ్రేష్టులలో నొకడని

కె.టి. తెలాంగు, One of the greatest of the Indian thinkers భారతీయ ప్రజ్ఞానిధి వర్యులలో నొకడని కె.ఎం. పనిక్కార్ greatest mind that ever dwelt in mortal body.<sup>3</sup> మానవశరీరమున సపూర్వముగ జనించిన ఉత్కృష్ట ప్రజ్ఞా మూర్తియని డగ్లస్, tremendous intellectual power, throwing the scorching light of reason upon everything.<sup>4</sup> సర్వముపై దన సుతీక్ష్ణహేతువాదమును బ్రసరింప చేయు మహాద్భుత మేధాశక్తియని వివేకానందుడు, primarily a seer of highest type, who realised the truth with his unerring intuitive vision.<sup>5</sup> తన అమంకితాంత ర్దృష్టిచే సత్యమును గ్రహించిన సర్వోన్నత శ్రేణికి జెందిన మహాత్ముడనియు, The whole of the national genius awoke once more in Sankaracharya.<sup>6</sup> జాతీయప్రజ్ఞా సర్వము మరల శంకరాచార్యునిలో జాగృతి గాంచినది అని సోదరి నివేదిత, Sri Sankara was an avatar of Siva.<sup>7</sup> శ్రీ శంకరులు అపరశివావతారమనియు 'పుంగన కేతన', 'భవ ఏవ భవాన్', 'అభినవ శంకర', 'శంకర శృంగర

- 
2. Dr. K. M. Panikkar: Religious Movements in Medieval India
  3. Prof. Douglas Grant Duff Ainslie: The Science of Religion of Swami Yogananda.
  4. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 2 p 140.
  5. The Editor: Vedanta Kesari, 1927.
  6. Sister Nivedita: Sankaracharya of S. S. S. Sastry, p 1.
  7. MSS. of S. M.

స్నాతౌత్' మొదలగు పదముల శిష్యుడైన పద్మపాదునిచేతను శంకరుడు వేనోళ్ల స్తుతింపబడియన్నాడు.

అంతియగాక The rays of his genius have illumined the dark places of thought and soothed the sorrows of the most forlorn heart.<sup>8</sup> అతని ప్రజ్ఞా కిరణములు అనేక అంధకార బంధుర భావస్థానములను ప్రకాశ మొనరించి, గతిలేని హృదయగత దుఃఖముల దుడిచి వేసెను అని రాధా కృష్ణుడు కొనియాడి యున్నాడు. Never was any prophecy more conclusively vindicated than this, by the appearance of Sankaracharya.<sup>9</sup> శంకరాచార్యుని నకంటె నే జోస్యము విస్పష్టముగ స్థాపింపబడలేదని 'యదా యదా హి ధర్మస్య గ్లానిర్భవతి భారత! అభ్యుత్థాన మధర్మస్య తదాత్మానం సృజామ్యహం||' (గీ. 4.7) గీతావాక్యమును ప్రమాణముగ గైకొని సోదరి నివేదిత విదితము జేసెను. ఆధ్యాత్మికదృష్ట్యా శంకరులు మానవజాతివాడు కాడనియు, He belongs to the humanity of Sukra.<sup>10</sup> శుక్రగ్రహమునగల అమానుష పురుషుడనియు బ్రావర్తీకృత వాక్యమును ఆనిబిసెంటు పునశ్చరణము గావించెను. అతని సిద్ధాంతము సంగీకరింపని వారైనను will not be reluctant to allow him a place among

8, Dr. S. Radhakrishnan: Sankaracharya of S.S.S. Sastry, p 14

9. Sisler Nivedita: Sankaracharya of S. S. S. Sastry, p 1.

10. Dr. Annie Besant: Sankaracharya of K.T. Telang, Note.

immortals.<sup>11</sup> అతని అమరులలో నధిష్ఠింపజేయు వెనుదీయ  
రని రాధాకృష్ణపండితుడు వాఙ్మనును. The name of  
Sankara is a name to conjure with not only in  
India, but also in other parts of the world.<sup>12</sup>  
శంకరునామము భారతముననేగాక ప్రపంచమున నితరస్థాన  
ములగూడ మంత్రముగ్ధుల గావించునని రాజేంద్రప్రసాద  
మహాశయుడు ప్రకటించెను. అందుచే కె. టి. తెలాంగు అను  
నట్లు So enchanting, in fact, are all his surround-  
ings, that it is no wonder that the admiration of  
an astonished people should have euhemerized him  
into an incarnation of the Deity.<sup>13</sup> యథార్థముగ  
అతని పరిసరములు మిగుల ఆకర్షవంతముగ నుండి ఆశ్చర్య  
చకిత ప్రజానీకముచే భగవదవతారముగ బరిగణింపబడుటలో  
నాశ్చర్యము లేదు. కాపున (L. D. Barnett) యల్. డి.  
బార్నెట్ వాక్యములలో Sankara's title (Acharya) is  
well earned. శంకరుని ఆచార్య బిరుదము కష్టాతిము,  
సముచితము.

ఇన్ని విధముల నగణితసంస్కృతుల కాకరమైన శ్రీశంకర  
భగవత్పాదులు అమానుష శక్తిసామర్థ్యములకు నిలయమై  
ప్రాచీనాధునిక ప్రాకృశ్చిమ పండితులచే గౌరియాడబడి  
యుండుట యందును ఆశ్చర్యములేదు. The life of Sankara

11. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p 638.

12. MSS. of S. M.

13. Dr. K. T. Telang: Sankaracharya, p 2.

makes a strong impression of contraries. He is a philosopher and a poet, a savant and a saint, a mystic and a religious reformer. 14 శంకరజీవిత చారిత్రము బలీయసరస్వర వైరుధ్యముల గోచరింపజేయును. అతడు తాత్త్వికుడు కవి, విద్వాంసుడు మహాత్ముడు, అనుభవసంపన్నుడు మతసంస్కర్త. అందుచే జూపరుల కొక్కొకవిధమున నవగాహనయై One sees him in youth on fire with intellectual ambition, and a stiff and intrepid debator, another regards him as a shrewd political genius, attempting to impress on the people a sense of unity; for a third, he is a calm philosopher engaged in a single effort to expose the contradictions of life and thought with an unmatched incisiveness; for a fourth, he is a mystic who declares that we are greater than we know. 14 యౌవనమున ప్రజ్ఞాశృంగారాదాహముగలిగి అచంచల నిర్భయమొందినను, నొకనికి దోచును; ఏకత్వభావమును బ్రజానీకములో గలుగజేయ యత్నించు సునిశిత రాజకీయ వేత్తగ మరియొకడు అతని గ్రహించును; జీవనమునగల వైరుధ్యముల బహిర్గత మొనరించు కృషిలోనుండి అజేయమైన తీక్షణతగలిగియున్నను ప్రశాంత తత్త్వవేత్తగ దృతీయునకు ధానుపించును. నాల్గవచానికి, మనమెరింగిన దానికంటె మనము అధికమని స్రవణించు అనుభవవేత్తగ నుండును. ఆ విధముగ



There have been few minds more universal than his. <sup>14</sup> అతనికంటె సర్వతోముఖమైన చిత్తిములు చాల అరుదు అనియు రాధాకృష్ణసండితుడు విచరించియున్నాడు. ఖిటులే రాష్ట్రపతిగూడ తన యాశ్చర్యమును నెలిబుచ్చుచు, ముప్పదియొక్క సంవత్సరములలో to study almost all philosophy, but also wrote a tremendous lot and tour all over the country from Cape Comorin right upto Himalayas. తత్త్వశాస్త్రము నంతటిని పఠించి, బండ్లకుగ రచించి, కన్యకుమారినుండి హిమాలయమాలవరకు దేశమునంతటిని బర్యటించుట అసాధారణము అసమము అద్భుతము అనుటయు నుచితమే. జవహర్‌లాల్ నెహ్రూ పండితుడు గూడ He was a curious mixture of a philosopher and a scholar, an agnostic and a mystic, a poet and a saint, and in addition to all this, a practical reformer and an able organiser. <sup>15</sup> శంకరుడు తత్త్వవేత్తయు, బండితుడును, అనుభవవేత్తయు, కవియు మహాత్ముడును, వీనికన్నింటి కనుగుణముగ నొక ఆచరణయోగ్యమైన సంస్కర్తయు మరియు సమగ్రుడైన నిర్మాతయునై యొప్పును అని ప్రశంసించియున్నాడు. పాశ్చాత్యులు శంకరు నవగాహనము జేసికొనజాలరనియు, జరు ప్రాయముననే దశనామ సంప్రదాయమును స్థాపించి, ప్రత్యేక మతసంస్థాపనమున కవసరమైన గాఢ సంస్కృతవిజ్ఞానమును

14- Dr.S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, Vol 2 p 450

15- Pandit Jawaharlal Nehru. The Discovery of India, p 152

జ్ఞించి, సంభ్రమాశ్చర్యముల గలుగజేయు గీతావళిని  
 10ంచి, అయినను అనుభవనేత్రలవలె నిశ్చింతగ దేజోమయ  
 జ్ఞము గడిపిన శంకరుని this greatness that we may  
 viate, but cannot understand. 16 యీ

య మనము స్తుతింపగలముగాని, గ్రహింపజాలమని  
 —————వీత స్తుతియించియున్నది. అజేయమైన తత్త్వ  
 నేత్రయై తార్కికై ప్రశాంతసువిశాల సమరసమూర్తియై  
 Sankara taught us to love truth, respect reason  
 and realise the purpose of life. Twelve centuries  
 have passed and yet his influence is visible 17  
 శంకరుడు నత్యముచు ప్రేమించుటకు, యుక్తిని గౌరవించుటకు,  
 జీవితాదర్శమును బొందుటకు ఉద్బోధించి యున్నాడు.  
 పండ్రెండు శతాబ్దములు గడచినను యింకను అతని ప్రభావము  
 ప్రస్ఫుటము అని రాధాకృష్ణపండితుని వచనము. ఆకాలమున  
 దేశము నల్లడల బర్యటించి తన ప్రబల ప్రభావమును నాటి  
 సమకాలికులపై శంకరుడు ప్రసరింప జేసె నందుకు గాని  
 Many of them flourish even today shedding a  
 kindly lustre that inspires the weak.... 18 ఆ ప్రభా  
 వము లనేకము లింకను నేటికిని దుర్బలులకు కరుణార్ద్ర ప్రకా  
 శముచే నుత్తేజము నొసంగుచునే యున్నవని సూర్యనారాయణ  
 శాస్త్రియు వ్రాసియున్నాడు. అందుచే శంకర భగవత్పాదుల

16. Sister Nivedita: Sankaracharya, of S S. S. Sastry, p iii.

17. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p 658,

18. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya-  
 p 22.

యసాధారణ ప్రజ్ఞయు నిర్మలమైన ఆత్మయు, గంభీరమగు హృదయమును, ప్రశాంతమగు చిత్తమును ఘనమైన మనోభావమును బడసిన మానవుడు మరియొకడు గనబడడనుట స్రస్థుటము.<sup>19</sup> దీనికంటెటికి గీలకముగ నున్నదేది? అని విచారించినచో He spoke of things as he saw and not as he imagined.<sup>20</sup> తా నూహించినట్లుగాక దా జూచిన విషయముల బ్రసంగించుచు, ముఖ్యముగాక హృదయముతో బలుకుచు, విశ్వహృదయమై యలరారుటయే శంకరప్రఖ్యాతికి గొంత కారణమనియు జెప్పనొప్పును.

చేదములనుండి అసంఖ్యాక తత్త్వవేత్తలుండి మానవ మనోవృత్తుల సంస్కరించి చారిత్రకపురుషులై యొప్పినను, yet there are general synthesis, systematic conceptions put forward by a Badarayana or a Sankara which will remain land-marks of human genius. సర్వసామాన్య సమన్వయము, బాదరాయణశంకరులచేత బ్రతిపాదింపబడు సక్రమభావవిధానము మానవ ప్రజ్ఞాప్రతిభతో సుస్థిరచిహ్నములై నిలిచిపోవునని విక్టర్ కసిన్సు వచించు విధానమున, the most trust-worthy exponent of the Arya Dharma... was the great teacher Sankara.<sup>21</sup> అర్యధర్మమునకు సముచిత విశ్వసనీయ వ్యాఖ్యాత జగద్గురు

19. శ్రీ శ్రేష్ఠలారి కృష్ణస్వామయ్యగారు: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. శ్రు. 1.

20. The Editor : Vedanta Kesari. 1927.

21. Sir Monter Williams : Religious Thought and Life in India, p 54-

శంకరాచార్యుడే యనియు, నతడు ఆర్యధర్మమున నవతార మనియు, అట్టి ధర్మగ్రహణమునకు we must look to Sankara rather than to the legendary Vyasa, even though the latter be the reputed author of the Vedanta Sūtras. 21 వేదాంతసూత్రకర్తయని ప్రఖ్యాతి నొందిన పౌరాణికుడైన వ్యాసునికంటె శంకరునే మనము ప్రమాణముగ జూడవలయునని మోనియర్ విలియమ్స్ శంకరాధిక్యతను గొనియాడి యున్నాడు.

## కాలము

### శ్రీ శంకర విజయ గ్రంథములు

If we want to judge of a religion, we must try to study it as much as possible in the mind of its founder. 22 ఒక మతమును మనము పరీక్షింప దలచినచో దాని నిర్మాతయొక్క చిత్తము ద్వారా సాధ్యమై నంత వరకు గ్రహింప యత్నింపవలయునని మాక్సుముల్లరు హెచ్చరిక. ఈ విషయము యితర దేశముల నెల్లెన్నను భారతావని మాత్రము చాల ముఖ్యము. వ్యక్తి భాషాజ్ఞాన కుశలుడై ఎన్ని

21. Sir Monier Williams: Religious Thought and Life in India, p 54.

22. Prof. F. Max Muller: An Introduction to Scientific Religion, p 191.

గ్రంథముల రచించినను, అఖండ ప్రవాహము చందము ప్రసంగించువాడైనను, భారత సంప్రదాయము ననుసరించి అతని పుట్టు పూర్వోత్తరములు, ప్రవర్తన మొదలగు ఆ చరణ విషయముల మనము గ్రహించి, జీవితోపదేశముల కన్యోన్యతయున్న యంతటనే మనము అతనిని, అతని బోధల ప్రవాహములుగ స్వీకరించెదముగాని, అవి పరస్పర విరుద్ధములై గ్రాహనచో గ్రహింపము గదా గౌరవింపము. అది శుద్ధ భారతీయ సంప్రదాయము.

ఈ విషయ సేకరణమునకు ఆ వ్యక్తీయొక్క జనన నిర్మాణ కాలములు, మహాపురుష సన్నివేశములు, తత్పరిణామములు, పర్యటన ప్రదేశములు మొదలగు విశేషములన్నియు నతిప్రధానము. కాని యీ వివరములన్నియు గాలనిర్ణయముపై నాధారపడియుండుటచే నన్నింటికంటె నదియే మిన్నగ ప్రధానాంశమగుచున్నది. కాన శంకరు జనన కాల విషయముల నొకించుక బరిశీలించి చూచెదముగాక !

భారత చారిత్ర కాల నిర్ణయ విషయమున బౌద్ధాత్మ్య పండితులు కొన్ని అన్యాయముల గావించి యుండిరి. The tendency of the most European scholars and antiquarians is to modernise everything Hindu. హిందూ సంబంధవిషయముల నన్నింటి నాధునికముగ జేయుటయే అధిక సంఖ్యాకులైన పాశ్చాత్య పండితుల, పురాతత్వ పరిశీలకుల యొక్క ప్రవృత్తిగ నున్నదని డాక్టరు భండార్కరు విచారించి యున్నాడు. ఈ విషయమును ప్రస్తావించుచు న్యాయాధిపతి తెలాంగు కూడ It appears to me that in these

days there has set in a powerfull tendency in Europe, to set down individual works and classes of works of our ancient Sanskrit to as late a date as possible.<sup>2</sup> మన ప్రాచీన సంస్కృతరచనలను గ్రంథములను సాధ్యమైనంతవరకు అత్యాధునికముగావించు బలీకర ప్రవృత్తి నేటి ఐరోపా దేశమున గలదని చాకొనియున్నాడు. ఇట్టి సాశ్చాత్య పండితవర్గ బుద్ధియే తాత్కాలికముగనైన మన ప్రాచీనత్వమునకు హాని కలుగ జేయుచున్నదనియు వాతడు చింతించెను. వారి తీర్మానములలో ఇచ్చా నిచ్చులు అచూయా ద్వేషములు ప్రస్ఫుటక్రియ జరించి నట్లును అని వన్నాకము. కాని యథార్థమున The discussions of several Orientalists, their new theories based on untrustworthy records, have only tended to make confusion worse confounded, and have resulted in this historical problem remaining as remote from solution as ever.<sup>23</sup> అనేక ప్రాగ్విషయ విద్యావేత్తల విమర్శనలు అప్రామాణిక ప్రమాణములపై నాధారపడియున్న కలవరమును అధికము మాత్రముచేయుచు యీ చారిత్రక సమస్యను ఎప్పుడోకిని నిర్ణయింప సాధ్యము కాకుండ జేసియున్నవనియు భాష్యాచార్యులు శంకర కాలనిర్ణయ సందర్భమున వక్కాణించియున్నాడు. ఇందులకు గారణమేమన Very often facts and dates are taken by these writers from the writings of their predecessors or contemporaries

as the assumption that they are correct, without any further investigation by themselves. 24 సామాన్యముగ తన పూర్వులలో సమకాలికులలో న్నాసిన రచనములనుండి కాల విషయముల దా బ్రత్యేక కృషి గావింపకయే నిర్దోషములుగ గ్రహించు చుండుటయే అనియు నతని నిర్ణయము.

అంతియగాక అట్టి అసందర్భ నిర్ణయములకు హేతువు భారతీయ రచయితలు గూడ గారణము కాకపోలేదు. బాధ్యతారహితముగ గవితాధోరణి గ్రంథముల నల్లి, దాని ప్రమాణయుక్తములుగ దేశముపై ద్రోసిన రచయితలుగూడ నీ సుత్రోభమునకు గారణము.

అనేక భాషలలో శ్రీ శంకరుల చరిత్రమును రచించిన పెక్కురు పండితులు వారి అవతార కాలమును గూర్చి బహుళ వ్యత్యాసములతో న్నాసియుండిరి. కొందరు క్రీస్తుబూర్వ మైదవ శతాబ్దమునియు, కొందరు క్రీస్తుకు బిమ్మట ఎనిమిదవ శతాబ్దమునియు, నింక కొందరు యీ యవధుల మధ్య ననేక కాలముల నిర్ణయింప జూచిరి. అట్లు శంకర కాల నిర్ణయ సమస్య సుమారు పదమూడువందల సంవత్సరముల తారతమ్యముతో భారత చారిత్ర కథనములో నొక క్లిష్ట అనివార్య సమస్యయై రూపొందియున్నది. అద్దాని విచారించి తీర్మానింప జాలక వారి రచనలే ముఖ్యములుగాని వారి జన్మాది నివరములు కాదను వారుందురుగాని పూర్వమే వచింపబడినట్లు విద్యకంటె వ్యక్తియే ప్రధానము. వేయి రచనలకంటె వ్యక్తి

యొక్క అనుభవాదులే ముఖ్యము. అవియే గౌరవాన్నియు లభియు బూర్వము పేర్కొంటిమి.

శ్రీ శంకర అవతార కాల నిర్ణయమునకు ముఖ్యముగ గొన్ని విధానములు గలవు. I. బాహ్య ప్రమాణములు. ఇందు (1) శ్రీ శంకర జీవిత చరిత్రము, (2) పురాణాది యితర గ్రంథములు, (3) శంకరు బ్రహ్మవిను యితర రచనలు, (4) మతములు, (5) అందు బ్రహ్మవినుపబడిన వ్యక్తులు, రాజులు, గురువులు. II. అంతర ప్రమాణములు. (1) శ్రీ శంకర రచనములగుల గురు, రాజ, పట్నాది ప్రస్తావనలు. వీని గ్రను రీతి విచారించి చూచెదముగాక !

### శ్రీ మాధవాచార్య కృతము

Perhaps the best known life of Sankara is the Digvijaya attributed to Madhava Vidyananya. 25 మాధవ విద్యారణ్యునికి సంబంధింప జేసిన శంకర దిగ్విజయము బహుశః సుప్రసిద్ధము. కాని ఆ గ్రంథకర్త మిగుల సామాన్యమున శంకరు కాలమునకు సంబంధింపని మహాపురుషులను శంకరునకు అనుసంధింపజేసెననియు, నెట్లన ఆడు ఏడు శతాబ్దములకు జెందిన కుమారిలుని, పదియవ శతాబ్దముననున్న శ్రీ హర్ష ఉదయనాచార్యులను, పదునొకంకవ శతాబ్దికి జెందిన శ్రీ కంతుని శంకరునితో గలిపి, శంకరునితో నొకట



పొందినట్లు సూచించి యున్నాడని సూర్యనారాయణ శాస్త్రి వ్రాయుచు ఇట్టి యనేక దోషములిందు గోచరము గాన దీని కర్తృకమున సందేహములు వొడము ననియు, నందుచే నీ గ్రంథము విస్మృతమై యున్నను ప్రామాణికముగ గ్రహింప రాదనియు వచించి యున్నాడు. అట్లే సి. ఎన్. కృష్ణస్వామి అయ్యరు గూడ నీ గ్రంథము విద్యారణ్య కర్తృకమా అని సంశయించి, రచనా విధానము లోపభూయిష్టమై యుండుటచే విద్యారణ్యకృతము కానేరదనియు, గాన విద్యారణ్యుడు మాధవుడను పేరొకనిచే వ్రాయించియుండునేమో అనియు సందేహించెను. ప్రస్తుతము మాధవ విద్యారణ్యులకు భాషా శైలులలో బహుళ వ్యత్యాసము గోచరముగాన నీ మాధవాచార్యుడు శృంగేరికిజెందిన అర్వాచీనుడై యుండునని భాష్యాచార్యుడు స్పష్ట పరచెను. 26 అదియునుగాక విద్యారణ్యుడే రచించియున్నచో దన ఆశ్రమ నామధేయము జేర్చక బూర్వాశ్రమ నామధేయము నేల నుంచెనో అవ్యక్తము. మరియు దన గ్రంథముల సభ్యాయ ప్రారంభాంతములందు గురుస్తుతియు స్వీయ నామమును దెలుపుకొను విధాయకమును విద్యాకణ్యుడేల యిందు విరమించెనో సందేహస్పదమని భాష్యాచార్యుడు సంశయించెను. 26 మరియు విద్యారణ్యునకు మాధవ సాయనులను సోదరులుండ, వారి కాత్మశాంతికై వేదభాష్య శంకర విజయముల రచించి, సాయన మాధవుల బేరుంచెననియు గొందరు వాకొనిరి. ఏ దెట్లున్నను యిది విద్యారణ్యకృతము

కాదని విద్యారణ్య కాలాంతర కృతమనియు బుడితాభిప్రాయము.

ద్వైతవాదియైన నారాయణపండితుడు తన 'మణిమంజరి'లో శంకర నింద బహుళముగ గావించియుండుటచే రచనా విధానముననైనను మాధవుడు తత్సమాధానముగ శంకరుయం దనేక మహిమదుల జూపించి అధికృతను నిరూపింప నీ కృతిని రచించినేమోయని కొందరు వాకొని యున్నారు.<sup>27</sup> ఆకారణముననే Even the less spurious accounts are not free from the fabulous.<sup>28</sup> స్వల్పముగ గర్వితములైన ఘట్టమునుగూడ కృత్రిమములే యని సూర్య నారాయణశాస్త్రియు వాకొనెను.

అయినను మాధవుడు శంకర జనన కాలమును గూర్చి నిర్ధారణముగ వచింపక 'లగ్నే శుభే శుభయుతే సుషువే మమారిం శ్రీ పార్వతీవ సుఖినీ శుభవీక్షితే చ | జాయా సతీ శివగురో ర్నిజతుంగసంధే సూర్యే కుజే రవిసుతే చ గురౌ చ కేంద్రే||' (2. 71.) శుభలగ్నమున, శుభవీక్షణమున, రవ్యం గారక శనైశ్చరగ్రహము లుచ్ఛస్థితుండ, గురువు కేంద్రమును బొందియుండ, శ్రీ పార్వతీదేవి కుమారస్వామిని బ్రసవించి నట్లు శివగురుదీక్షితుని ధర్మపత్ని ఆర్యాంబ మగశిశువును గనెనని తెలిపెను. ఇందు అవసర వివరము లెవ్వియు గానరావు. కాన దీని ననుసరించి కాల నిర్ణయముగావించుట

27. C. N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 2

28. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 3.

దుస్తరము. అయినను కేరళ పండితుడైన విచ్చయ్య మహాశయుడు గుణించి, గణించి, ఆ గ్రహసంపత్తి శ్రీ. త. 30వ లో దటస్థించియున్నదని నిర్ణయించెను.<sup>29</sup> కాని the horoscope given in the Madhava's book is a mere imitation of Rama's and is therefore, worthless.<sup>30</sup> మూఢవ గ్రంథస్థమైన జాతకచక్రము శ్రీరామునిచక్రమున కనుకరణమే గాన నిరుపయోగము అని కృష్ణస్వామి అయ్యరు త్రోసి వుచ్చెను.

అట్లయినను మాధవీయము ననుసరించి చూచినచో నీ క్రింది విషయములు స్పష్టములు. 'కేరళేశు' (2. 1) 'అగ్రహారః కాలట్యభిభ్యోఽస్తి మహాన్మనోజ్ఞః'. (2. 3) అనుటచే కేరళదేశమునగల కాలటి నామక మనోజ్ఞమగు అగ్రహారమున, 'శివగురుః' (2. 5) 'ఆర్యాంబ' లకు శంకరుడు జనించెనని (2. 71) తెలియుచున్నది. ఈ కాలటి గ్రామము ఆల్వేనగరమునకు ఆరుమైళ్ల దూరమున గలదనియు, శంకరుడు నంబూద్రి బ్రాహ్మణుడనియు సూర్య నా రాయణ శాస్త్రి వాకొనెను. <sup>31</sup> కాని యీ నంబూద్రి శబ్దమందుగానరాదు. శంకర సంకల్ప మీడేరినపిమ్మట, నిజస్థానమునుజేరి దలంపు దోచ, 'ఇంద్రోపేంద్ర ... ధామనైజం ప్రతస్థే' (13. 107) ఇంద్రాదిదేవతలతో ఋషిపుంగవులతో బహిష్కృతుడై శంకరుడు

29. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య, జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 1

30. C. N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 12.

31. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p.2.

కేదార డేత్రమునుండి (16. 100) నిజస్థానమైన కైలాసమును జేరినట్లు అనగా నిజకేరీరమును దృఢించినట్లు మాధవుడు గ్రంథమును ముగించెను.

### శ్రీ వ్యాసాచలకవి కృతము

వ్యాసాచలకవి రచించిన శంకరవిజయ మొందుగలదు. కుంభికోణ పీఠమునకు వీరి ఆచార్యుడైన మహాదేవేంద్ర సరస్వతీ స్వామియే యితడని యందురు. దరిదాపు 520 శ్లోకములు మాధవీయమున నున్నవిగానే యున్నటుల బండితాభిప్రాయము. మాధవీయమునగల 'యత్రావిద్యాక్షితిరపి ఫలం తస్య కాశ్యప్య కర్తా ధన్యో వ్యాసాచల కవివరస్తత్కృతిజ్ఞాశ్చ ధన్యాః' (1. 17) 'కవేః కర్మణః కర్తా వ్యాస ఇవాచలః స్థిరశ్చాసా కవి శ్రేష్ఠశ్చేతి వ్యాసాచల కవినో మాధవో ధన్యః' వ్యాసునివలె సుస్థిరుడైన కవియగుటచే వ్యాసాచలకవి మాధవుడేయని తద్వ్యాఖ్యాత రామకుమార నూనూడైన ధనవతి తెలుపుచున్నాడు. ఇటు వ్యాసాచలుడన 'కశ్చన మాధవాత్ప్రాచీనః కవిః' అని భ్రాంతి నొందుట తగదనియు హెచ్చరింప యున్నాడు కాని ఆ నామమును వహించిన పూర్వ పీఠాధీశులు జాగ్రంథమును రచించెనని కొందరి వాదము. అయినను యీగ్రంథము శంకరావ తరణమును గూర్చి యిట్లువచ్చినది. 'అద్వైతలే రనలన్న శరాక్షి సంఖ్యే, శ్రీనందనే దినమణావు దగద్వభాజి రాధేధి పంచమి

తిథావసితేతరాయాం వారే రవే రదితిభే శుభయోగయుక్తే॥  
 లగ్నే శుభే శుభయుతే సుషువే కుమారం శ్రీ పార్వతీన సుఖినీ  
 శుభవీక్షితే చ| జాయానతీ శివగురోర్నిజ తుంగ సంస్థే సూర్యే  
 కుజే రవిసుతేచ గురౌ చ కేంద్రే॥, (4.20,21) కలిలో 2593వ  
 సంవత్సరమునకు సరియగు నందన సంవత్సరమునం దుత్తరా  
 యణమున, వైశాఖమాస శుక్లపక్ష పంచమీ భానువాసర  
 పునర్వసు నక్షత్రమందు, శుభగ్రహయుక్త శుభలగ్నమున  
 సూర్యంగారక శనైశ్చర గ్రహము లుచ్చస్థితిని, గురువు  
 కేంద్రమును బొందియుండ, శివగురు దీక్షితుని ధర్మవత్తి,  
 పార్వతీదేవి కుమారస్వామినివలె, సుఖముగ బుత్తునిగాంచెను.  
 వ్యాసాచల కవి నామకుడు సర్వజ్ఞ విష్ణువను నామధేయము  
 గలిగిన విద్యాశ్రీర్థుడే యనియు, నితడు కామకోటి పీఠాధిపతి  
 యనియు, వ్యాసాచల ష్టేత్రవాసియగు సారంగపాణుల తనయు  
 డగుటచే నాయన్వర్థ నామధేయము గలిగె ననియు, నీతడే  
 విద్యారణ్యులకు బరమగురువులనియు, నిది ప్రాచీన శంకరవిజయ  
 మగుట దానినుండి మాధవుడు కథావస్తువును, శ్లోకముల  
 గ్రహించె ననియు కృష్ణస్వామయ్య వక్కాణించియున్నాడు<sup>32</sup>  
 కథావస్తువులో దార తమ్యము లేక బెక్కు శ్లోకముల యథా  
 తథముగా స్వీకరించి, సుమారు ఏబది వత్సరములలోనే విద్యా  
 రణ్యుడు తన పరమగురురచిత గ్రంథమును మరలవ్రాయ నవసర  
 మేమియై యుండునో! అటులే యైనను ప్రథమ శ్లోకమున  
 'ప్రణమ్య పరమాత్మానం శ్రీ విద్యాశ్రీర్థరూపిణం' (1. 1) అను

32. శ్రీ శ్రేణునారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య  
 చరిత్రము. ఆ. పు. 21

చోటగాని, 'వ్యాసాచల కవివరః' (1. 17) అను చోటగాని విద్యాతీర్థ వ్యాసాచల నామముల ఏకత్వ సూచిక పదముల మాధవుడు ప్రయోగింపలేదు. మరియు 'ప్రణమ్య పరమాత్మానం శ్రీ విద్యాతీర్థరూపిణం । ప్రాచీన శంకరజయే సారసంగృహ్యతే స్ఫుటం॥' (1. 1) అను శ్లోకమున ప్రాచీన శంకర విజయ కర్త విద్యాతీర్థుడని స్ఫురింపదు. అటులే వ్యాసాచల కవియే నీ ప్రాచీన శంకరజయ కర్తయని మాధవ రచనమున సూచితము కాలేదు. కాన నీ సంశయము విచారణీయము.

మరియు వ్యాసాచల కవికృత గ్రంథమున శ్రీ శంకర నిర్యాణ ప్రస్తావము గావించుచు, కలి 2625 వ సంవత్సరము రక్తాక్షి ( శ్రీ . పూ. 477 ) నామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ ఏకాదశీ దినమున కాంచీ కామాక్షీదేవి ఆలయమున నుండు కాలమున, స్వ శరీర త్యాగ కాంక్ష జనించి, అష్టవర్ష ప్రాయుడును వర్ధమాన పుత్రుడును అగు నొక బాలునికి దురీ యాశ్రమము నొసంగి, సర్వజ్ఞ మునినామమొసంగి, కామకోటి పీఠాధ్యక్షునిగ నాతని గావించి, అతనికి సురేశ్వరాచార్యుని సంరక్షకునిగ నియమించె ననియు, అట్లు తన కార్యముల ముగించి బ్రహ్మైక్యము నొందెననియు, నటుల కామ కోటి పీఠము సర్వకేంద్ర విరాజిల్లెననియు వ్రాయబడెను. 2

తన పరమగురు గ్రంథమునకు విరుద్ధముగ విద్యారణ్యుడనబరగుమాధవుడు తన గ్రంథములో శంకరుని కాంచీ పురవాసమును బ్రస్తావించక కామకోటి పీఠ స్థాపనాది విషయముల

32. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 21.

నూచింపక, బర్యవసానమున శంకరు నిర్యాణమును గూడ తద్గ్రంథమునకు విరుద్ధముగ గేహరక్షేత్రమున జరిగినట్లు రచించుట గమనార్హము. అందుచే విద్యావీరునిని న్యాయ చలకవి కృత మన బరగు శంకరవిజయ కావ్యమునకు సందేహము దూరమని తోచును.

గ్రంథ కర్తృత్వ మెట్లున్నను, యీ గ్రంథము పాన శంకర జనన మరణ కాలములు స్పష్టమగుచున్నవి. కలి 2593 అనగా క్రీ. పూ. 509 లో శంకరుడు జనించి, కలి 2625 అనగా క్రీ. పూ. 477 లో సిద్ధిపొందినట్లు తెలియుచున్నది. ఈ కాల నిర్ణయము హామకొటి వీర సమ్మతము.

### శ్రీ ఆనందగిరి రచితము

ఆనందగిరి లిఖిత శంకరవిజయముగూడ ప్రధానమైనదే. ఈ ఆనందగిరి శంకరుని సాక్షాత్తు శిష్యునిగా జెప్పకొని జగద్గురు జీవితవిశేషముల నుగ్గడించెను. కాని It is very much to be doubted whether this was written by Anandagiri, the famous disciple of Sri Sankaracharya, for the work is partly in poetry and partly in prose, and the nature of the style and many grammatical errors, show that the author must have been only a beginner. ౩౩ యీ రచనమున సంస్కృత

విద్యాప్రారంభమనినూచించు అనేక వ్యాకరణదోషములును, తైలియు గోచరించుచు, గొంత గద్యము కొంత పద్య రూపముగనుండుటచే శంకరుల సుప్రఖ్యాత శిష్యుడైన ఆనందగిరి దీనికి కర్తృత్వముట మిగుల సందేహస్పదమని భాష్యాచార్యులు వ్రాయుచు, 32, 33, 34, 44 అధ్యాయములలో ఇంద్ర కుబేర యను చంద్రాదిక సిద్ధాంతముల శంకరు డోడించినట్లు ఇతర గ్రంథముల తేనివిషయముల సీతడు వ్రాసిననియు, నవి కేవలము కల్పితములనియు నతడు వచించెను. అంతియగాక శంకరునకు లక్ష్మణహస్తామలకులను యిరువురు శిష్యులున్నట్లును, వారిలో లక్ష్మణుడు కాలాంతరమున విశిష్టాద్వైతవాదియైన రామానుజుడుగ నయ్యెననియు, హస్తామలకుడు ఉపనిషత్ శాస్త్రమును బోధించెననియు, శ్రీ. త. 1017 లోని రామానుజుని, శ్రీ. త. 1119 లోని మధ్వాచార్యుని శంకరునితో ముడివైచి శిష్యులనుగ జేయుట గేవలము అసంభవ మగుటయేగాక అసందర్భమగుచు నీ కర్తృ శంకర శిష్యుడుకాక, మధ్వానంతరకాల జన్ముడని బోధపడుచున్నదనియు భాష్యాచార్యుల వాదము. 33

‘పంచపాదిక కర్తారం పద్మపాదం ననందనం వార్తికాది గ్రంథకారం విశ్వరూపం సురేశ్వరం పృథ్వీధరాఖ్యం శ్రీమద్ధస్తామలక యోగినం తోటకం చానందగిరి ప్రణమామి జగద్గురుం॥’ అను గోషర్ధన మత గురువరంపర శ్లోకము ననుసరించి తోటకాచార్యునకు ఆనందగిరి యను పర్యాయ నామ



ముందుటచే నా యానందగిరి తోటకాచార్య నామముననే వ్యహరింపబడుచు ప్రశస్తిగాంచి యున్నను యీ గ్రంథకర్త తాను శంకర సాక్షాత్తు శిష్యుడైన ఆ యానందగిరియే యని చెప్పికొనుటచే (Wilson) విల్సన్ మొదలైన కొందఱు పండితులు విశ్వసించి, యీ గ్రంథమును ప్రాచీనమనియు విశ్వసనీయమనియు వాకొనియున్నను అది కేవల భార్యచీన మని శ్రద్ధాస్వామి అయ్యుడు తెలుపక<sup>34</sup> This seems to be quite modern work written in the interests of the schismatic Mathas on the Coromondal Coast which have renounced obedience to the Sringeri Matha where Sankaracharya's legitimate successor resides <sup>35</sup> శంకరాచార్యుని న్యాయబద్ధమైన ప్రతినిధియున్న శృంగేరిమఠ అనువర్తనమును ద్యజించిన తూర్పునగర మతభేద శాఖయ మతపక్షముగ రచింపబడిన ఆధునిక రచన మిది అని తంజావూరు జిల్లా న్యాయాధిపతియు, పేరొందిన సంస్కృత విద్వాంసుడును అయిన, Dr. Burnell డాక్టరు బర్నెల్ స్పష్టపరచెను.

కాని ఆనందగిరి 14 వ శతాబ్దమునకు జేరినవాడై, చేర దేశమున సూర్యనారాయణ అను నాతని కుమారుడై పూర్వాశ్రమమున జనార్దనుడని పేర్వడసియుండెను. ఇతడు శుద్ధానందుని దగ్గర ఆశ్రమ స్వీకారమొనర్చి ఆనందగిరి యనియు, ఆనందజ్ఞాన అనియు నామముల గలిగియుండెను.

34. C. N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 2.

35. Dr. Burnell: MSS. of S. M.

ఇతడు మహాప్రజ్ఞానిధియై శంకర భాష్యముల కనేక టీకలను విరచించెను. ఇతని రచనలు సుమారు 1500 గ్రంథములని ప్రతీతి అని పండితాభిప్రాయము.<sup>36</sup> ఇతడు జనార్దనుడే యనియు, సతనికి సర్వజ్ఞవిష్ణువను కుమారుడనియు, గాన నితడు 14వ శతాబ్దము వాడనియు కుష్మసామిశాస్త్రి పాడ వ్రాసియున్నాడు.<sup>37</sup> శుద్ధానందుడే తన గురువని ఆనందగిరి తన రచనలలో జెప్పకొనియుండుటచే శంకర సమకాలీనుని కానేరడనియు స్పష్టము. ఈ గ్రంథమును రచించిన 'ఆనందగిరి' యనువాడు శ్రీమదాచార్యుల భాష్యములకును, సురేశ్వరాచార్యుల వార్తికములకును వ్యాఖ్యానములం గావించిన వాడును, శ్రీ కామకోటి వీరమును 'ఆనందజ్ఞానుల'ను నవర నామధేయముతో గురింపించినవాడునై 'యాన్నాడ'ని కృష్ణస్వామయ్యయు వ్రాసెను.<sup>38</sup> కాని యితడు కామకోటి వీరమున నాల్గవవాడైన శుద్ధానందునిపిమ్మట విదవవాడుగ అధిపతి యగుటకు క్రి. పూ. 5వ శతాబ్దమువాడై యుండుట కష్టసాధ్యమగుటచే నితడే ఆ వీరాధిపతియనుటయు సనుచితమని కొందరి వాదము.<sup>39</sup> ఇతడు 14వ శతాబ్ది వాడనియే నిర్ధారణము. కాని యితడు శంకర విజయకర్తయనుటకు నాధారములు గానరావు. అట్లుగుటచే గామకోటి మఠమునకు

36. మహామహోపాధ్యాయ శ్రీ నాగపూడి కుష్మసామయ్య శాస్త్రి: తర్కసంగ్రహము.

37. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 20

38. MSS. of S. M.

జెందిన అనంతానందగిరి యను మహాకవి దీని రచించియున్నట్లు వ్యక్తము. దీనినిగూర్చియే డాక్టరు బర్నెల్ స్పష్టముగ వ్రాసి యుండెను. ఈ అనంతానందగిరి రచనము ఇతర విజయముల కంటె గొన్ని నూత్నవిషయముల దెలిపియుండుటచే గమనార్హము. అందుచే తోటకాచార్యులనెదు నామధేయముగల ఆనందగిరియొకడును, శుద్ధానంద శిష్యుడైన ఆనందగిరియొకడు, అనంతానందగిరి అను వారొకటగా మంపుర్రానందగిరులుండుటచే నింత కలవర మేర్పడియున్నది.

కాని కృష్ణస్వామయ్య, టీకాకారుడైన ఆనందగిరిగూడ ఒక ప్రాచీనశంకరవిజయమును రచించినట్లు తెలుపుచున్నాడు. ౩౭ ఆ శంకర విజయమున శంకరజననమునుగూర్చి యిట్లు లిఖింపబడి యున్నది. 'ఈ శోక పృథ్విభూతమద విద్యదభేద్య దిర్ఘ, సర్వాహి తుండికవి దగ్ధ సహస్రనేవ్యే! విద్యాధిపత్యపరనాన్ని కులే శివాఖ్యాత్ ఆర్యాపతే రవి సహస్ర రుచిఃకుమారః॥ (3. 85) 'తిష్ఠేప్రయాత్యనల శేవధి బాణనేత్రే, యో నందనే దినమణా వుదగద్వభాజి రాధేఽ దితేరుడుని నిర్గతమంగలగ్నేఽప్యాహూతవాన్ శివగురు స్స చ శంకరేతి।' (3. 86) ఏ కేశవ దేశమునందు సర్పతుల్యులగు విద్యానంతల దురహంకార మనెడు విషమును నివారింప సమర్థులగు సహస్రాధికముగు పాములవాంఛ నాబడు గొప్ప పండితులు గలరో అట్టి వారిచే నేవింప బడుచుండు విద్యాధిపుండను వాని వంశమున కలి ప్రారంభము పిమ్మట 2593 వ సంవత్సరమునకు సరియైన నందన

39. శ్రీ శ్రేష్ఠలారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 23

వత్సరమునం దుత్తరాయణమున, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి పున  
ర్వసు నక్షత్ర యుతంబగు కర్కాటకలగ్నమున శివగురు నతి  
ఆర్ధాంబ గర్భమున మహేశ్వరుడు సహస్ర కిరణ తేజము  
గల సూర్యునివలె జనించెను. ఆ శిశువునకు శివగురు శంకరుడని  
పేరుంచెను అని గలదు. మరియు నిర్యాణ ప్రస్తావమున, కలిలో  
2626 వ సంవత్సరమున (శ్రీ) శంకరులు కాంచీ కామకోటి  
పీఠమునందు సర్వజ్ఞమునులను దన తర్వాత అచార్యునిగా  
నియమించి, అతని రక్షణ కర్తగా సురేశ్వరాచార్యుని  
నేర్పరచి, (శ్రీ) కానూక్షీ ఆలయముం జేరి, ప్రాసాదిక మనో  
రథముల వీడి, మర్త్య శరీరమును ద్యజించి, సామాన్యుల కల  
భ్యమైన బ్రహ్మైక్యము నొందెను అని ఆ గ్రంథము తెలిపి  
యున్నది.

ఆనందగిరి యను పరనామ ధారియైన అనంతానంద  
గిరి రచనమును జూతము. 'ప్రాప్తే తు దశమే మాసి విశిష్టా  
గర్భగోళతః | ప్రాదురాసీ నృహదేవః శంకరాచార్య నామతః |  
'ఆసీత్తదా పుష్పవృష్టిః దేవ సంఘైః ప్రచోదితా | నేదు  
ర్దుందుభయో ద్దివ్యాః స్వర్గలోకే చిరం సుఖం |' (2 అ) విశ్వ  
జిత్తను బ్రాహ్మణోత్తముని ధర్మపత్నియగు విశిష్టా గర్భమున  
పదిమాసములు నిండిన పిమ్మట మహాదేవుడు శంకరాచార్య  
నామమున ఉద్భవించెను. అప్పుడు దేవతలు పుష్పవృష్టి గురి  
పించిరి. స్వర్గలోకమున దివ్యములైన దుందుభులు మ్రోగెను.  
ఇందు ఇంతకంటె జననకాల వివరములు కానరావు. ఈ రచయిత  
పూర్వోక్తరీతి సాహసించి రామానుజ మధ్వాచార్యుల శంక  
రానుయాయులుగ జిత్రించుట విచిత్రము. ఈ విజయమున

సర్వజ్ఞుడను బ్రాహ్మణుడు చిదంబర ష్టేత్రమున నుండెను. అతనికి విశిష్ట అను కుమార్తెయు నుండెను. ఆమెను విశ్వజిత్తు అను నతనికి వివాహము జేసెను. కొంతకాలమునకు విశ్వజిత్తు తపమునకై భార్యను వీడిపోవ, విశిష్ట చిదంబరేశ్వరుపై భక్తి గలిగియుండి, అతని ననుగ్రహమున శంకరుని గనినట్లు యీ రచన. ఈ రచనమును అవ్యక్త ప్రసంగముగ ద్రోసిపుచ్చుచు కృష్ణ స్వామయ్య యీ క్రిందివిధముగ దెలుపు చున్నాడు. కాంచీ కామకోటి పీఠము నలంకరించిన ఆచార్యస్వాములపైకి ముప్పదియారవవాడగు అభినవ శంకరాచార్యస్వామి చిదంబర ష్టేత్ర నివాసులగు విశ్వజిత్తు అను విప్రోత్రముని తనయుడు. విశ్వజిత్తు మరణించుకాలమునకు అతని ధర్మపత్ని విశిష్టాదేవి గర్భవతిగనుండి, సహగమనమునకై సంసిద్ధము కాగ బంధువులు నివారించిరి. కాలాంతరమున నామె మూడు వత్సరముల అనంతరము కలియుగాబ్దములు 3889 విభవ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పుష్యమీయుక్త దశమీ దినమున, అనగా క్రీ.త. 788 న మగళిశువును గాంచెను. కాని ఆమె లజ్జచే నతని అరణ్యముల ద్యజింప, వ్యాఘ్రుసాదుడను ముసింద్రదంపతుల తని బెంచి, విద్యాబుద్ధుల గరపి ప్రవీణుని గావింప, జిదంబర ష్టేత్రమున కేతెంచిన కామకోటి పీఠాధీశ్వరుడు యీ బాలకునిగూర్చి విని, ఆనందించి, తురీయాశ్రమము నొసంగి పీఠాధ్యక్షునిగ గావించెను. అతడును అదిశంకరు వోలె దేశముల బర్యటించి విద్యచే దిగ్విజయము గావించి, కాశ్మీరమున సర్వజ్ఞ పీఠము నధిరోపించి, ఏబదివత్సరముల పీఠాధీశత్యముననుండి, కలి 3941 సిద్ధార్థి సంవత్సర ఆషాఢబహుళ అమా

జాన్యదినమున హిమాచలమందలి ఆత్రేయవర్షతమున దత్తాత్రేయ గుహాయందు బ్రవేశించి బ్రహ్మైక్యము నొందెను. 39 అట్లు శంకరు బుట్టు పూర్వోత్తరముల నొసంగు అనంతానంద గిరి శత్రు ఆచార్యవిజయము శ్రీ శంకరుల శిష్యుడైన తోట కాచార్యులనెను ఆనందగిరివలనగాని, శంకరుని భావ్యత్రయ వ్యాఖ్యాతయైన ఆనందజ్ఞానులచేగాని వ్రాయబడక ఆనందగిరి నామధేయముతో మరియొకరు వ్రాసినటుల దోచుచున్నదని కృష్ణస్వామి అయ్యరు విశదపరచెను. 40

ఆనందగిరియొక్క శంకరవిజయమునగల వ్యత్యాసముల తెలంగుపండితుఁగుగూడ ఇట్లు వివరించి యున్నాడు. శంకరుడు సన్న్యసించినపిమ్మట జన్మస్థలమును వదలెను. అప్పటికే అతనికి బెక్కురు శిష్యులు గలరు. చిదంబరము నుండి అతడు బయలుదేరి మయూరాద్వన, రామేశ్వరముల బర్యటించి, అనంతశయనమున మాసము వాస ముండి, సుబ్రహ్మణ్యపురము భవాని నగరము, కువలయపురములద్వార ఉత్తరమున ఉజ్జయినికి జేరెను. అటనుండి పశ్చిమముగ బ్రయాణించి, అనుమల్ల, అకుంధ మగధపురముల దర్శించి, ఇంద్రప్రస్థ యమప్రస్థములనుండి ప్రయాగక్షేత్రమును జేరెను. అంత కాశి కురుక్షేత్ర బదరీల దర్శించి, అయోధ్య గయలచేరి జగన్నాథమునకు ఏతెంచెను. దుద్రపురమున గుహారిలుని

39. శ్రీ శ్రేణులూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 23

40. C. N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas. p 10.

జూచి, హస్తినాపురము దగ్గరగల విజయబిందు పగరమున మండనమిశ్రుని ఓడించి, తుంగభద్రాతీరమున శృంగగిరిలో నొక పాఠశాలను స్థాపించి, అట నత్సరముండి, అచట బిల వేంకటగిరుల మీదుగ గాంచీపురమును చేరెను. ఏద విష్ణు కాంచీనగరముల బ్రతిష్ఠించి అట శరీరము ద్యజించెను. సర్వవ సానకాలమున దన శిష్యపంచకమునకు శైవ వైష్ణవ శాక్త సార గాణాపత్యముల స్థాపింప నాజ్ఞనిడెను. 41

దీనిని వివరించుచు తెలాంగు మహాశయుడు I must confess that even after a great deal of time and labour-, I am as far as ever from being able to comprehend the geography of the tour of Sankaracharya as related by Anandagiri—. Many of the names cannot be found noted in our modern maps. 41 ఆనందగిరి వర్ణించిన శంకరాచార్య పర్యటనమునగల భూగోళ విధానము, నేనెంత కాలప్రయాసల నుపయోగించినను నా కవగతము కాలేదని సమ్మతించుచున్నాను. అనేక నామములు మన ప్రస్తుతకాల దేశపటములలో గానరావు అని అతడు వ్రాసియున్నాడు. కాని ఆనందగిరి సూచించిన జిదంబరము దక్షిణమునగల పోర్టోనోవోదగ్గరగల చిలుంబ్రము అయి యుండునని సందేహించి యున్నాడు. 42 కాని చిలుంబ్రములో విశిష్టకు అధిష్ఠానదేవుడైన నటరాజు లేడుగదా! ఈ విధముగ నీ యానందగిరికృత శంకరవిజయము

41. Dr. K. T. Telang: Sankaracharya, p 28.

42. Dr. K. T. Telang: Sankaracharya, p 30.

అనేక సమస్యలకు చారిదీసి జిజ్ఞాసనోకమున మిగుల సంతో  
భమును లేవదీసినదని తోచుచున్నది.

## శ్రీ చిత్తుభీయము

చిత్సుఖాచార్యునిచే రచింపబడిన 'బృహచ్చంకర  
విజయ' మను గ్రంథ మొకటి గలదు. అందు 'తతః సా దశమే  
నూనే సంసౌర్యశుభలక్షణే' పద్యంశే శతకే శ్రీమద్యుద్ధిష్ఠిర  
శకస్య వై॥ ఏకం త్రింశేధవరే తు హయనే నందసే శుభే ।  
మేషరాం గతే సూక్ష్మే వై శాఖే మాసి శోభనే॥ శుక్లే పక్షే చ  
సంచమ్యం తథ్యాం భాస్కరచాసరే । పునర్వసుగతే  
చంద్రే లగ్నే కర్కటకాహ్వయే మధ్యాహ్నే చాభిజన్నామ  
ముహూర్తే శుభవిక్షితే । స్వాచ్చస్థి కేంద్రసంధి చ గురౌ  
మందే ధృతేరవా॥ నిజతుంగగతే శుక్రే రవిశా సంగతే బుధే  
ప్రాసూత తనయం సాధ్వీ గిరిజేవ పదావనం॥ ఉదయాచల  
వేలేవ భానుమంతం మహాజనం॥ దుర్నిరీక్ష్యే స్వస్తేజోభి  
ర్యాసం తం దిశోదశ॥ అంతట శుభసూచికములతో గూడిన  
పదియవ మాసము సంప్రాప్తింప, యుద్ధిష్ఠిర శక 2031 సరి  
యగు నందన అనగ క్రీ.పూ. 509 వ సంవత్సరమున వైశాఖ  
శుద్ధ పంచమి భానువారము పునర్వసు నక్షత్ర కర్కటక  
లగ్నమున రవి కుజ గురు శనైశ్చర గ్రహము లుచ్చస్థితిని  
కేంద్రమును బొంది శుక్ర దుచ్చస్థితిని బుధుడు మేషరాశి  
రవితోగూడి యుండ శివగురు పత్నియగు ఆర్యాంబ, పార్వతి



కుమారస్వామిని బ్రసవించినట్లు పుత్రుని గనెను. ఆ బాలుడు ఉదయించిన సూర్యునివోలే దశదిక్కులకు దన తేజమును బ్రసరింపజేసెను అని యీ గ్రంథము శంకరు జననకాలమును దెలుపుచున్నది.

అటులే శంకరనిర్యాణము క్రిందివిధముగ నీ గ్రంథము చిత్రించినది. ఆసేతు హిమాచల పర్యంతము సకల శాస్త్రజ్ఞులకును సమ్మతమగు నద్వైతమును స్థాపించి, శూల చక్రాది చిహ్నముల ధరించియుండిన నైవవైష్ణవాది షణ్మాతముల పై దురాచారములనుండి దొలగించి, సన్మార్గ ప్రవిష్టుల గావించి, ఆకాశ వాణిని జయించి, పండితోత్తమసేవ్యుడై కాంచీ నగరమునందలి సర్వజ్ఞపీఠము నారోహించి, శ్రీ శంకర యతిసార్వభౌముడు ఈ భరతఖండమున ముప్పదిరెండు వత్సరములు వర్ధిల్లి, ఆశ్రయించిన కాంచీమండల ప్రభువగు రాజసేన భూపాలునకు సర్వ ప్రజలకు ధర్మముల బోధించి, యుద్ధిష్ఠిరశకము 2163 నకు సరియగు శ్రీ. పూ. 477వ సంవత్సరమున గామాక్షీ దేవ్యాలయమున శరీరమును జాలించి బ్రహ్మైక్యము నొందెను. 43

కాని చిత్సుఖాచార్య జీవితవిశేషములు కూడ విచారణీయములే. ఇతడు శంకరునకు గోవిందభగవత్పాదాచార్య సన్నిధానమున సహాధ్యాయుడనియు, నాటి నామము విష్ణుశర్మ అనియు, కేరళమునగల గోకర్ణక్షేత్రవాసి యనియు, కృష్ణ స్వామయ్య విశ్వాసము. శంకరునితో దేశమునల్లడల బర్య

43. శ్రీ శ్రేణులూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 26

టించి, శంకరునన్నిధి సన్మసించి, కాంచీనగరమున శంకరు నిర్వాణమువరకు వెంట నితడుండినట్లు యీ గ్రంథము చూపెట్టును. ఇతడు శంకరుగంటె 5 వత్సరములు పెద్దయటగూడ. శంకర నిర్వాణానంతరము ఇతడు ద్వారకాపీఠమును బ్రహ్మ స్వరూపాచార్యుల తర్వాత గలి 2654 వ సంవత్సరమున అచగ శ్రీ. పూ. 447 సంవత్సరములో నధిష్ఠించి, ఎనుబడియవ వత్సర ప్రాయమున గలి 2668 లో శ్రీ. పూ. 434 వ సంవత్సరములో సిద్ధిగాంచినట్లు శృష్ణస్వామయ్య వ్రాసియున్నాడు.<sup>43</sup>

చిత్సుఖాచార్యుడు జ్ఞానోత్తముని శిష్యుడై శుక ప్రకాశముని గురుడనియు, నిత డనేక గ్రంథముల లిఖించె ననియు గొందరి భావము. ఇతడు వంగీయుడనియు, శ్రీహంషుని 'ఖండఖండ ఖడ్గము'నకు వ్యాఖ్యవ్రాసెననియు, 13 వ శతాబ్దమునకు జెందినవాడనియు గొందరి అభిప్రాయము. ఇతడు శంకరవిషయకర్తయని ఆధునికు లెవ్వరును దెలిపియుండలేదు. కాన నిదియు నర్వాచీనమే గాని ప్రాచీనమని విశ్వసింప ననర్హమనియే తోచును.

### శ్రీ చిద్విలాసీయాదులు

చిద్విలాసయతి యను నతడు ఒక శంకరవిషయవిలాసమును నిర్మించెను. ఇది కాలనిర్ణయమున కెట్లును ఉపయోగ

43. శ్రీ శ్రేణువారి శృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ. పు. 26

పడక వనంత పునర్వసులనుమాత్రమే ప్రస్తావించి శంకర జన్మ కాలమును దెలిపియున్నది. కాలటిగల శివగురు ఆర్యాంబలనే, మాధవ చిత్సుఖులతోబాటు నితడు శంకరు జననీ జనకులుగ సమర్థించెను. శంకరదిగ్విజయ మను పేర సదాసదుడొక గ్రంథమును నిరచించెను. ఇందు కాల నిర్ణయోపయుక్త విషయ మెద్దియును లేదు. కేరళీయ శంకరవిజయము నానొండు గ్రంథము గలదు. అందు నందన వైశాఖ శుద్ధపంచమి పునర్వసు నక్షత్రాదికము జెప్పబడినదిగాని శకము దెలుపబడకుండుటచే నదియు ననుపయుక్తము. పై నుదాహరింపబడిన శంకర విజయములుగాక, విద్యాశంకర (శంకరానంద) గోవిందనాథ, రాజచూడామణి దీక్షిత, వల్లీయకవి, మొదలగు రచయితల విజయములు పెక్కుగలవు. కాని యవియు పూర్వ గ్రంథములపై నాధారపడి యుండుటచే యథార్థచారిత్ర గ్రహణమునకు నిరాధారములు.

### విజయ సమీక్ష

పై వివిధ శంకర విజయ సమీక్ష ననుసరించి చూచినచో, We have at present no work which can be truly considered as his (Sankara's) biography, written during, or immediately after his time. 44

44. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 44.

శంకరు కాలమునగాని అతని నిర్యాణ తక్షణానంతరమునగాని నిర్దిష్టమైన జీవితచారిత్రము ఒక్కటియైన బ్రస్తుతము మనకు గానరాదు. The dates of the biographies being several centuries later, it is not be wondered at that the traditions were different from one another. 45 రచయితలు అనేక శతాబ్దముల అనంతర కాలపు వారగుటచే హానివాని సంప్రదాయములలో దారతమ్యముండుటయందును ఆశ్చర్యములేదు. అతియగాక ఒక్కొక్క లేఖకును తనకు జెందిన ప్రదేశమునకు, మతమునకు అనుగుణ రీతి శంకర చరిత్రమును రూపొందించుచున్నట్లును విదితము. అందుచే నని అష్టాదశాబ్దములైన ఆయాకాలముల సాంప్రదాయములలో భేదములే తెలుపుచున్నవనుటకు బ్రబలకారణము గలదని భాష్యాచార్యులు తీర్మానించెను. 46 దీని ననుసరించి చూచుచో, It is plain that after the time of Sri Sankaracharya his school became variously divided, and every individual belonging to a particular division wrote a work. 46 శంకరానంతర కాలమున నతనిమతము వివిధరీతుల విభజ్యమై ప్రతియొక్కరు ఒక్కొక్క పక్షమునకు జెంది 'రచనలగావించి యున్నటుల స్పష్టమనియు నతని నిర్ణయము. మరియు We find the life of Sankara shrouded in myth, none of which adds

45. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 14.

46. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 31.

to his greatness. 47 శంకర జీవితగాథ అతని గౌరవము నినుమడింప జేయ జాలని అభూతకల్పనములతో నిండియున్న దనియు సూర్యనారాయణశాస్త్రి చింతించెను.

అయినను బై సమీక్షనలన గొన్ని ముఖ్య విషయములు విస్పష్టమగుచున్నవి. ఒక్క అనంతానందగిరికాక సర్వే తరులును శంకరుడు, గౌరవదేశమునకు జెందిన కాలటి గ్రామవాసులగు ఆర్యాంబ శివగురులకు జనించెనని పర్యవసానముగ దెల్పుచున్నారు. అటులే శంకరుని జీవితకాలము ముప్పది రెండు వత్సరములనియు నిర్ణయింప నగుచున్నది. అటులే జనన కాలముగూడ గ్రీ. పూ. 509 నందననామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధపంచమి భానువాసర పునర్వసు నక్షత్రమున అనియు నిస్సంశయము.

### పురాణములు

స్కాంద పురాణాంతర్గత శివరహస్యములో శ్రీ శంకర చరిత్ర ప్రస్తావము గలదు. 'మదంశేజాతం దేవేశి కలావపి తపోధనం | కేరళేషు తదా విప్రం జనయామి మహేశ్వరీ||... కల్యాదిమే మహాదేవి సహస్ర ద్వితయాత్సరం | ... సృజామిశే మదంశతః || కేరళే శలల గ్రామే విప్ర సత్త్వాన్ మదంశతః | భవిష్యతి మహాదేవి శంకరాఖ్యో ద్విజోత్తమః||'

47. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 1.

(16.అ. 9. అం.) ఓ పార్వతీ కలి ప్రారంభము నుండి రెండు వేల వత్సరములకు బైపడిన పిమ్మట కేరళ దేశమున గల శలల గ్రామమున ఒక ద్విజోత్తముని గర్భవాసమున నా యంశమున శంకర నామధేయుడగు తపోధనుడైన విప్రుడొకడు జనించును అని జననమును దెలిపి అంత శంకర జీవిత విశేషముల క్లుప్తముగ వచించి యున్నది.

‘నిందంతి వేద విద్యాం చ ద్విజాః కర్మాణి వై కలా | కలా రుద్రో మహాదేవః శంకరో నీలలోహితః || ప్రకాశతే ప్రతిష్ఠార్థం ధర్మస్య వికృతాకృతిః | యేతం విస్త్రా నిపేవంతే యేన కేనాపి శంకరం | కలిదోషా వినిర్జిత్య ప్రయాంతి పరమం పదం ||’ (40.అ) కలిలో బ్రాహ్మణులు వైదిక కర్మ నింద జేయువారగుదురు. మరల ధర్మమును యథాస్థితి స్థాపింప భగవంతుడగు శంకరు డవతరించును. ఆ భగవంతునే విప్రు లెట్లు సేవించెదరో అట్లు కలి కల్మషములనుండి తరించెదరు అని లింగపురాణము శంకరావతరణమును సూచించియున్నది.

‘కలా రుద్రో మహాదేవో లోకానాం ఈశ్వరః పరః | స దేవతా భవే నృణాం దేవతానాం చ దైవతం || కిరిష్య త్యవతారం స్వం శంకరో నీలలోహితః | శ్రౌత స్మార్త ప్రతిష్ఠార్థం భక్తానాం హితకామ్యయా || ఉపదేశ్యతి తత్ జ్ఞానం శిష్యాణాం బ్రహ్మసంజ్ఞితం | సర్వవేదాంతసారం హి సర్వస్మా చ్చ తు దర్శనాత్ || యేతం విస్త్రా నిపేవంతే యేన కేనాప్యపా యతః | విజిత్య కర్మజాన్ దోషాన్ యాంతి తే పరమం పదం ||’ (27.అ) కలియుగమున దేవదేవుడగు మహేశ్వరుడు తన భక్తుల హితము గోరినవాడై శ్రౌత స్మార్త ధర్మముల యథా

ప్రకారము స్థాపింప నర్హచేదాంతసారథముగు బ్రహ్మజ్ఞానమును సర్వశాస్త్రాభిప్రాయములను శిష్యుల కుపదేశింప నవలంబించును. ఎవరా భగవంతుని నెటుల నెఱిచెదరో వారు కర్మములను దోషములనుండి ముక్తులై తరింతురు అని కూర్మపురాణ పాఠము.

‘కల్యాదౌ ద్వి సహస్రాంశే లోకానుగ్రహశామ్యతా ।  
చతుర్భిన్నహ శిష్యైస్తు శంకరోఽనతరిష్యతి॥’ (తీర్థ. ౭) కలి  
ప్రారంభమునుండి రెండుదేవ వత్సరముల కావల ప్రజలను  
గ్రహించుటకై నలుగురు శిష్యులతో భగవంతుడైన శంకరు  
డవతరించునని భవిష్యత్పురాణ వాక్యము.

‘లోకానుగ్రహ తత్పరః సరశివః సంప్రార్థతో బ్రహ్మణా,  
చార్వాకాది మతప్రభేద నిపుణాం బుద్ధిం నదా ధారయన్ ।  
కాలట్యాఖ్య పురోత్తమే శిష్యగురు వ్యద్యాధినాథశ్చ యః,  
తత్పత్న్యాం శివావతారకే సముదితః శ్రీ శంకరాఖ్యాం  
వహన్ ॥ కాంచ్యాం శ్రీ కామకోటిం కలిమల శమనీం కల్ప  
యిత్వా సురేశే, శ్రీ విద్యారాజ పీఠార్చన మహిత మహా  
రాజ్య సామ్రాజ్యలక్ష్మీం । సంవేశ్యాత్మీయ శిష్యే సకలభవన  
సమ్మోదహేతో ర్మహాత్మా, చిద్రూపస్యానుభూతిం భజతి  
భవ మహంబోధి సంతరణాయ ॥’ (72. 7) సరమశివుడు  
బ్రహ్మచే సంప్రార్థితుడై ప్రజల ననుగ్రహింప, చార్వాకాది  
మతముల ఖండింప నసాధారణ ప్రజ్ఞతో వెలయుచు గాలటి  
యను ఉత్తమ గ్రామమున, విద్యానాథ తనయుడగు శివ  
గురుని ధర్మపత్ని గర్భమున శంకరనామధేయమున నవతరించి,  
కాంచీనగరమున గలి కలుషవినాశిని శ్రీ విద్యారాజపీఠము

నర్చించుటచే మహిమనొందిన మహారాజ్య సామ్రాజ్య లక్ష్మీ స్వరూపిణియగు కామకోటిని గల్పించి, అందు సర్వజనా నందముకొరకై తన శిష్యుడగు సురేశ్వరాచార్యుని నియమించి, సంసారసాగరమును దరింపజేయుటకై చిష్టుద్రతో జ్ఞానానందానుభవమును జేయుచుండును.

పై బురాణవాక్యములు కేరళదేశమును, కాలటిగ్రామమును శివగురుల బ్రస్తావించుటయేగాక, గలిపివ్వుట ద్విసహస్ర పత్సరానంతర మనుటయు గమనార్హము. అనగా గ్రీస్తునకు బూర్వమనియే నిర్ణయము.

ఈ పురాణములు శంకరుని పట్లు నుతించుచుండ, 'మాయావాదం అసచ్ఛాత్రం ప్రచ్ఛన్నం బౌద్ధమేవ చ | మయైవ కథితం దేవి కలౌ బ్రాహ్మణరూపిణి||' (1. 14) శాస్త్రవిరుద్ధమును ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధమును నగు మాయావాదము బ్రాహ్మణరూపమును దాల్చు నాచేత గలిలో జెప్పబడును అను వాక్యముల బద్ధపురాణము శంకర సిద్ధాంత నింద గావించియున్నది.

ఈ పురాణ వాక్యములగూర్చి యోచించి, Certain Puranas are also said to make mention of the birth of our philosopher; those portions of the Puranas which are said to treat of him are not generally known to exist. 48 కొన్ని పురాణములు మన తత్త్వవేత్తనుగూర్చి సూచించినట్లు వచింపబడును. కాని ఆ పురాణభాగములు సామాన్యముగ నా పురాణముల గాను.



పింపవు అని భాష్యాచార్యులు వాకొనెను. పద్మపురాణ వాక్యములు must only be additions by some antagonist of Advaita philosophy.<sup>48</sup> అద్వైత సిద్ధాంత ప్రతివాది యొకనిచే జేపబడినవనియే యతడు నిర్ణయించెను.

### ఇతర ములు

శ్రీ మాధవీయ శంకరవిజయము ననుసరించి 'అను భూత జాతకతరింగిణి' కర్త, శ్రీ శంకరుడు కలిలో 3907 సంవత్సరమునకు సరియగు శాలివాహన శక 728 అనగ గ్రీ. త. 805 వ సంవత్సరము అనగ నీశ్వరనామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పంచమీయుక్త ఇందువాసరమున అవతరించి నట్లు వ్రాసియున్నాడు. కాని యీ నిర్ణయము క్రీ. త. 788 వ సంవత్సరమున జనించిన అభినవ శంకరులకుగూడ నన్వయింపక బిమ్మట నుండుటయు, గ్రీ. త. 905 వ సంవత్సరము ఈశ్వర కాక బార్ధివ సంవత్సరమై యుండుటచే కృష్ణస్వామయ్య దీనిని ద్రోసిపుచ్చెను.<sup>49</sup>

'సకలార్థసాగర' మను గ్రంథమున గల 3058వ వత్సరములో నీశ్వర సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పంచమీ భానువారము

48. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p26

49. శ్రీ శ్రేష్ఠలారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 3

ఆర్ద్రానక్షత్రమున శంకరు డుద్భవించినట్లు గలదు. దీని ప్రకారము శ్రీ. త. 44 వ సంవత్సరముగ నేర్పడును.<sup>49</sup>

సూరతు యజ్ఞేశ్వరశాస్త్రి కర్తృకమైన 'అర్య విద్యా సుధాకరము'న, గలిటా 1889 సంవత్సరములకు సరియగు విభవనామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ దశమి దినమున శంకరు డుదయించినట్లు, అనగ శ్రీ. త. 783 సంవత్సరమని గలదు. దీనినే మరికొందరు నమ్మించిరి. నాగపూడి కృష్ణస్వామయ్య పండితుడు తన 'శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము'న నదే వత్సరమును గైకొని వైశాఖ శుద్ధ పంచమి ఆర్ద్రానక్షత్రమని తెలిపి యున్నాడు.<sup>50</sup> కాని 'శంకరేంద్ర నిలాస' మను గ్రంథమున విభవ వైశాఖ శుద్ధ దశమి పుష్యమి నక్షత్రమున శంకర-సంతరము పరివ కామకోటి వీరాధిపతి జనించి నట్లు గలదని కృష్ణస్వామయ్య వాకొనును.<sup>50</sup>

సదాశివేంద్ర సరస్వతీ విరచిత 'పుణ్యశ్లోక మంజరి' కలిటా 1925 వ సంవత్సరము అనగా రక్తాక్షి (శ్రీ. పూ. 477) శుద్ధ ఏకాదశి దినమున శంకరుడు దివంగతుడైనట్లుల వచించుచున్నది.

ఈ గ్రంథము లన్నింటిని దరచిచూచి, శంకరుడు శ్రీ. పూ. 477వ సంవత్సరమున సిద్ధిపొందుట స్థిరమనియు, నందుచే శ్రీ. పూ. 509వ సంవత్సరమే ఆతని జనన సంవత్సర

49. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 3.

50. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 8.

మనియు గృష్ణస్వామయ్య నిర్ణయించెను.<sup>51</sup> ఈ కాల నిర్ణయ కృషిలో నతని ప్రవేశము ప్రశంసార్హము.

రామభద్ర దీక్షిత కృత 'పతంజలి చరిత్ర' 19వ గూడ శంకర ప్రస్తావనము గలదు. కాని ముందు కాల నిర్ణయోపాధ్యాయులెవ్వరియు గానుపింపవు. ఇచ్చట వెలిసిదవ సర్గలో ననందర్థముగ శంకర ప్రస్తావనము గావింప బడియున్నది. ఇది మూఢ వీయ శ్లోకముల ననుసరించి యున్నదని కొందరి వాదము.

పై సమీక్ష ప్రకారము అయిదుగురు శంకర విజయాది చరిత్రకారులు అనేక గ్రామముల శంకర జన్మస్థానముగ నూచించి రనియు, నందు శృంగేరిగూడ గలదనియు, శివ రహస్య కవిచరిత్రములు కేరళమున శశిల గ్రామమును, ఆనంద గిరి చిదంబరపురమును, మాధవుడు కాలటిని, ఆర్యవిద్యా సుధాకర కర్త యజ్ఞేశ్వరశాస్త్రి కల్పి అను గ్రామమును నూచించి యున్నారని తెలాంగు పండితుడు సమీక్షించెను.<sup>52</sup>

### శంకర పీఠములు

శంకర విజయాదిక గ్రంథములు యీ విధముగ నానా రీతుల నడచియున్నవిగా అని శ్రీ శంకరభగవత్పాద స్థాపిత

51. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, ఆ. పు. 33.

52. Dr. K. T. Telang: Sankaracharya, p 3.

మతముల ద్వారా కాలాదిక నిర్ణయమును గావింప యత్నించినను ప్రయోజనము స్వల్పముగనే యున్నది.

శంకర స్థాపిత మతములలో నతి ప్రాచీనమని చెప్పబడు శృంగేరి పీఠమున నుపయుక్త నిదర్శనము లెవ్వియు గానరావు. ఇందు శ్రీ. త. 1331 సంవత్సరమునుండి 1386 వరకు శృంగేరి పీఠాధ్యక్షుడైన విశ్వారణ్యుని ముందు సమనాకండుగురు అధ్యక్షులు మాత్రమే పేర్కొనబడి యున్నారు. అందుచే శ్రీ.త. 773వ సంవత్సరమున విశ్వరూపాచార్యుడు నిర్యాణమునందు టయు నతడే యీ పరంపరకు బ్రథమాచార్యుడగుటయు గాన నగును. కాని యితడు శ్రీ. పూ. 27వ సంవత్సరమున శ్రీ శంకరాచార్యమున పీఠము నధిష్ఠించినట్లు శృంగేరి పాఠము. ఈ సంప్రదాయము ననుసరించి శంకరుడు శ్రీ. పూ. 43 వ సంవత్సరమున నతరించి శ్రీ.పూ. 11వ సంవత్సరమున సిద్ధిబాండుట జరిగెను. కాన విశ్వరూపుడు శంకరకాలముననే అనగ శంకరునికి పోడనన్న ప్రాచుర్యముననే శృంగేరి పీఠాధిపతి యయి నట్లును, పిమ్మట జన్మదుగువు సదునాగు నర్హములు జీవించి నట్లును వాకొనబడియున్నది. ఈ గణనమున విశ్వరూపుడు శ్రీ. పూ. 27వ సంవత్సరమునుండి శ్రీ.త. 73వ సంవత్సరము వరకు అనగా బూర్తిగ 800 వత్సరములు జీవించియుండెనని తెలియుచున్నది. ఇది అసంభవమనియు నా 800 వత్సరములు 80 సంవత్సరములయి యుండుననియు, నందుచే శంకరులు శ్రీ. త. ఏడవశతాబ్దము వాడై యుండుననియు భాష్యాచార్యు మాహించెను. 5 3

ఆ పీఠము నలంకరించిన ఆచార్యులలో శ్రీ. త. 75 వ శతాబ్దమునకు జ్ఞేయిన 9 వ పీఠాధ్యక్షుడు విద్యాశంకరుడు సిద్ధిపొందినవిష్ణుల, సుమారు 800 సంవత్సరములు పీఠసూత్రాధ్యక్షులు లేకనుండ, 14 వ శతాబ్దమున విద్యాతీర్థుని అభిముతాసు సారము విద్యారణ్యుడు తనగురువగు భారతీకృష్ణతీర్థుని బీఠాధిపతిగగావించినవిష్ణుస్వామయ్యవ్రాసెను. 54 వ భారతీకృష్ణతీర్థుని శంకరానంద, విద్యాతీర్థుల శిష్యుడనియు, నితడు విద్యారణ్యుని సోదరుడనియు దెలియుచున్నది. విద్యాతీర్థుడు సంభవోపాకామకోటి పీఠాధ్యక్షుడనియు నతడే జన్మమయిన శృంగేరి పీఠమును విద్యారణ్యునిద్వారా పునరుద్ధరించెనని కొందరి వాదము. కాని విద్యాతీర్థుడు శృంగేరి ఆచార్యుడేయనియు గామకోటి పీఠమునకు దీర్ఘసంప్రదాయము కాదనియు మరి కొందరి వాదము కాని శ్రీ. త. 77 వ సంవత్సరమునుండి క్రమరీతి ఆచార్యులు వారికాలముల గలిగియుండుటచే దాని ద్రోసి రాజసుటయు భావ్యముకాదు. ఇక మార్గాంతర మెద్దియన, శంకరానంతరము యీ పీఠము విశ్వరూపాచార్యుని నలంకరింపబడి, అంత కారణాంతరములచే బ్రసిద్ధిబాసి అధ్యక్షులు లేక శ్రీ. త. 758 వ సంవత్సరమున నిత్యబోధమునాచార్యుడధ్యక్షుడగు నంతవరకు గాలక్షేపము జేయుండవచ్చుననుట ఉచితమేమో! శంకర కాలము ననుసరించి వీని యస్వయములు రూపొందించు టుచితము. ఈ యసంపూర్ణ ఆచార్య పరంపర నాధారముజేసికొని it is easy perhaps to reconcile

54. శ్రీ శ్రేణులారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ. పు. 29

small discrepancies and take 788 A.D. as the year of the Guru's birth, as Max Muller does. 55 యందు గల కొన్ని లోపములను మన్వయించి మాక్సుముల్లరు వచించురీతి శంకరుడు క్రీ. త. 788 సంవత్సరములో జనించినట్లు వాకొనుట ఉచితమని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వాదించును. అట్టి నిర్ణయమునకీ పరంపర అవకాశము నొసంగజాలదని స్పష్టము.

ద్వారకాయందు నెలకొనియున్న శారదాపీఠము స్రావరము శంకరుడు యుద్ధిష్ఠిరశకము 2633 న సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధపంచమినాడు జరిపినట్లును, ఆశకముననే 2636 సంవత్సరమున ఉపనయనము, 2639 సంవత్సరమున సన్న్యాసమాను, 2640 వత్సరమున గోవిందుని దగ్గర బ్రహ్మోపదేశమును, 2643 సంవత్సర కార్తీకబహుళ త్రయోదశినుండి మాఘశుద్ధ దశమివరకు ద్వారకాపీఠస్థాపనము, 2648 వత్సర ఫాల్గుణ శుద్ధ నవమినుండి శృంగేరి పీఠప్రతిష్ఠాము, 2649 సంవత్సరము మండసమిశ్రుతికి సన్న్యాస మొసంగి ద్వారకా పీఠాధ్యక్షుని గావించుట, 2654 సంవత్సరమున హస్తామలకుల శృంగేరి అధ్యక్షుని గావించుట, 2655 వత్సరమున జగన్నాథమున గోవర్ధనపీఠము స్థారంభము, పద్మపాదుని ఆచార్యునిగ నొనర్చుట, యుద్ధిష్ఠిరశక 2666 సంవత్సరమున కార్తీక శుద్ధ పూర్ణిమ శంకరులు సిద్ధిపొందినట్లు తెలుపబడియున్నది. అనగ క్రీ. పూ. 505 నందన సంవత్సరమున జనించి క్రీ. పూ. 472 సంవత్సరమున శంకరుడు సిద్ధిపొందినట్లు యీ నిర్ణయము.

పూరి జగన్నాథ గోవర్ధన వీర గురు పరంపర ననుసరించి యధిష్ఠిర శకము 2655 సంవత్సరము వైశాఖ శుద్ధ దశమి శ్రీ శంకరుడు జగన్నాథ వీరమును స్థాపించి అందు పద్మసాదాచార్యుని అధిపతిని గావించినట్లు గలదు. కాని మరి యితరవివరములు అభావము. కాని యీ మతస్థాపన కాలము శారదా వీరముయొక్క పట్టికకు సరిపోవుచున్నది.

బదరికాశ్రమమునగల జ్యోతిర్మఠము చాలకాలము ఖలమై యిటీవలనే పునరుద్ధరింప బడియున్నది. దాని గుగు పరంపర లభ్యము కాదు.

ఇట్లు శ్రీ శంకర స్థాపితములని ప్రఖ్యాతములైన నాలుగు గాక కాంచీనగరమున గామకోటి వీరము గలను. ఇదియు శంకరస్థాపితమే యను వాదు గలదు. దీని ననుసరించి కలియుగాబ్ది 2593 నండన సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పంచమి పునర్వసు నక్షత్రమున శంకరు డుద్భవించినట్లు గలదు. పూర్వోక్తరీతి 'పుణ్యశ్లోక మంజరి' కథనరీతి గలిగో 2625 సరియగు రక్తాక్షినామ సంవత్సర అనగా శ్రీ. పూ. 477 శుద్ధ ఏకాదశినాడు శంకరుడు బ్రహ్మైక్యము నొందినట్లును తెలుపబడియున్నది. కామకోటి వీరాధిపతుల సంస్తుతియ 'గురురత్నమాల' ననుసరించియు నిదేకాలములు స్పష్ట పడుచున్నవి. 56

పై శంకర స్థాపితములనబడు అయిదు మతములలో శృంగేరి శ్రీ. పూ. 43 నుండి శ్రీ. పూ. 11 వరకును; కామ

కోటి క్రీ. పూ. 508-509 క్రీ. పూ. 477 వరకును; ద్వారక క్రీ. పూ. 506 నుండి క్రీ. పూ. 473; గోవర్ధనము దీని ననుసరించియే యుండుట గమనార్హము. ఈ ప్రకారము యీ మతములు పరస్పర విరుద్ధకాలముల దెల్పుచు స్వసంప్రదాయముల సక్రమ సద్ధతి నిలువబెట్టుకొనజాలక దమ మతముల కాధారమైన శ్రీ శంకర భగవత్పాదుల కాలనిర్ణయముననే యింతవ్యత్యస్తముగ నుండుట గడుంగడు విచారకరము. స్వసంప్రదాయస్థలే యిటులుండ నిక నన్యుల విషయము సంధాశ్చర్యమావంతయు నవసరములేదు. వా రెల్లరు పరిపరివిధముల గాలనిర్ణయమును గావించి సమస్యను అధికతర క్లిష్టత్వమున జిజ్ఞాసువుల న్రోసివైచిరి. ఆ విషయము నింకను బరిశీలించెదముగాక.

### పురుష సంబంధము

శంకర చారిత్రమున గొందరు రాజులతో మహామహులతో శంకరునకు సంబంధ మేర్పడినట్లు తెలియుచుండుటచే వారి జీవితకాలము ననుసరించి శంకరు కాలమునుగూడ నిర్ణయింప సాధ్యమగునేమో యత్నింప నగును.

సుధన్వ మహారాజునుగూర్చి చరిత్రలో ననేక సమయముల బ్రస్తావింప బడియుండుటయేగాక శంకరుడుగూడ సుధన్వనిగూర్చి తన రచనములలో సూచించియున్నాడు.



‘జనవిజయ’ మను జైన గ్రంథము కుమారిల శంకర సుధన్వాదుల తెలిపియున్నది. అందు కుమారిలుని నిందించి, సుధన్వ రాజుగూడ నదేకాలమున నుండెనని దెలుపుచు నతని ‘దుష్ట’ అని దూషించినది. ‘సుధన్వో నామకో రాజా సోపి దుష్ట స్తథా భువి! జనానాం యేన సాధూనాం కృతం కదన మద్భుతం॥’ (9. 9) ఆ దుష్ట ప్రభువు సుధన్వడుగూడ నదే కాలమున నుండెను. వాని కాలమున ధర్మిష్టులగు జైనులు మిక్కిలి హింసింపబడిరి అని తెలిపియున్నది. ఇతడు ద్వారకాధిపతియై యుండి ప్రథమతః జైనమతావలంబకుడై కుమారిల ప్రాబల్యమున దర్వాత వైదిక మతానుష్ఠానపరుడుగ నొనర్పబడెను. అంత యుద్ధిష్ఠిరశకము 2649 వ సంవత్సరము అనగా క్రీ.పూ. 490 వత్సరమున శంకరునకు శిష్యుడయ్యెను. అట నతడు శంకరువెంట నెల్ల చోట్లకు బర్యటించి యుద్ధిష్ఠిరశక 2663 అనగా. క్రీ. పూ. 478 వ సంవత్సరము శంకరుని గూర్చి ‘విజ్ఞాన పత్రిక’ యను నొక తామ్రశాసనమును బ్రకటించెనని తెలియుచున్నది. కాన నతనికాలము ననుసరించియు శంకరుడు క్రీ. పూ. 500 సంవత్సర ప్రాంత జన్మదేయని తెలియబడును.

శంకరుడు నేపాలమున కేగి అటగల వృషదేవవర్మ అను బౌద్ధరాజును వైదికమతమున జేర్చినట్లును, అట్లు శాసన మొందు గల్గినట్లును, శంకర ప్రసాదలబ్ధుడై కుమారునిగాంచ నాశిశువునకు శంకరవర్మ అను నామ మిడినట్లును చరిత్రము. ఇతడు నేపాలీయ సూర్యవంశ రాజులలో బదునెనిమిదవ వాడుగ నున్నాడు. ఈ వంశము కలిశక 1389 సం॥ నుండి కలిశక 3001 సం॥ వరకు అనగ క్రీ. పూ. 1712 నుండి

క్రీ. పూ. 100 సం॥ వరకు బాలించినట్లును, అందు వృషదేవ  
వర్మ 13 వ వాడై శంకరుడు నేపాళమును క్రీ. పూ. 487వ  
సంవత్సరమున జేరి, నాదేశమును బాలించుచున్నట్లు నేపాళ  
రాజవంశావళి తెలుపుచున్నది. వీరినే పార్వతీయ వంశస్థు  
లనియు నందురు.

చిద్విలాసయతి తన శంకరవిజయములో శంకర కాల  
మున వారణాశిని రత్నసింహుడను రాజు పాలించుచుండినట్లుల  
వ్రాసియున్నాడు. శంకరునకు అనుచరుడై యీ రాజు శంకరు  
గోశీనగరముననే యుండగోర, శంకరు డందులకు నియ్యకొనక  
బరివ్రాజకత్వమే తనకు బ్రధానముగా జెప్పెనట. కాని యీ  
రాజుయొక్క కాలము తెలియరాదు.

‘కొంగుదేశరాజక్కాల్’ అను గ్రంథము శంకరుడు  
ప్రథమ త్రివిక్రమ దేవుడను రాజును శైవమునకు మార్చినట్లు  
తెలుపుననియు, నితడు స్కందపురాధీశ్వరుడనియు నందురు  
కాని యితనికాలము క్రీ.త. 178 సం॥గ కొందరి తీర్మానము.

శంకరు జననకాలమున గౌరమున బాలించు రాజు  
రాజశేఖరుడని వాకొనబడినది. ఇతని కాలనిర్ణయ మింకను  
జేయబడలేదు.

‘బృహచ్చంకర విజయ’ కర్త శంకరుని కాలమున  
మగధదేశమును ‘హాలుడ’ను అంధ్రరాజు పరిపాలించుచుండినట్లు  
వ్రాసెను. అటులే ‘గురురత్నమాలిక’ అను గ్రంథముగూడ  
దెలుపుచున్నది. ఇతడు యుధిష్ఠిరశక 2644 అనగా క్రీ.పూ.  
495 నుండి 490 సంవత్సరమువరకు బాలించెనని పురాణ

ప్రమాణముల ననుసరించి కృష్ణస్వామయ్య తీర్మానించెను.<sup>57</sup> ఈ విషయమునే తెలుపుచు కోట వేంకటాచలం గూడ గ్రందిరీతిగా వ్రాసియున్నాడు. మగధరాజ్య పాలకులైన శాతవాహన వంశ రాజులలో 18 వ వాడైన అరిష్ట శాతకర్ణి కాలములో అనగా కలిశక 2583 నుండి 2608 సంవత్సరము సరియగు శ్రీ. పూ. 519 నుండి 494 సంవత్సరములో శ్రీ. పూ. 509 వ సంవత్సరమున శంకరులు జనించిననియు, 21 వ చక్రవర్తియగు పురంద్రనేనుని కాలములో శ్రీ. పూ. 484-463 సంవత్సరములో అనగా శ్రీ. పూ. 477 వ సంవత్సరమునా సిద్ధిపాండెననియు దెలిపియున్నాడు.<sup>58</sup> ఈ రాజులమధ్యవాడైన 19 వ వాడైన హాలుడు శ్రీ. పూ. 494-489 సంవత్సర కాలమున బాలించుటచేత నతనికి శంకరు సాంగత్యమేర్పడి యుండవచ్చును. ఇట్లు శంకర కాలమునాటి ప్రభువుల కాలముల జూచియున్నాము. వారికాలముల ననుసరించియు శంకరులు శ్రీ. పూ. 500 సంవత్సరస్తాంతముల జనించినట్లు స్పష్టము.

శంకరాచార్య చారిత్రమున నతి ముఖ్యములైనవి లనదగినవి కుమారిల మండనమిశ్రులతో శంకరుని సమాగమము. మండనునిగూర్చి కాలాంతరమున విచారించెదము. ప్రస్తుతము కుమారిలుని గూర్చి చూచెదము. 'జనవిజయ'మను జైనగ్రంథ మూలమున కుమారిలు చారిత్రము కొంత స్పష్టము. 'ఋషిర్వారస్తథా పూర్ణం మర్త్యతే వామమేశ'

57. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య, చరిత్రము, అ. పు. 36.

58. శ్రీ కోట వేంకటాచలం: కలిశక విజ్ఞానము, భా. 2. పు. 107.

నాత్. ఏకీకృత్య లభేతాంకః కోధస్యాత్ తత్ర వత్సరః॥  
 భట్టాచార్య కుమారస్య కర్మకాండైక వాదినః। జ్ఞేయః  
 స్రాదుర్భవస్తస్మిన్ వషే యుధిష్ఠిరే శకే' ఋషి=7, వార=7,  
 పూర్ణం=0, మర్త్యాక్షౌ=2. వీనిని ద్రిప్పివైచిన 2077  
 యుధిష్ఠిర శకమున గర్మకాండ ప్రవర్తకుడైన కుమారిలుడు  
 జనించెనని గలదు. జైన బౌద్ధుల యుధిష్ఠిర శకము కలిపిమ్మట  
 488 వత్సరము తర్వాత బ్రాహ్మణియను గాన గలిశక 3102-  
 468=2634-2077=క్రీ.పూ.557వ సంవత్సరము కుమారిలుని  
 బుట్టక యని యర్థముకల. ఇతడు ఆంధ్రోత్కల రాష్ట్రముల  
 మధ్యగల జయమంగళ గ్రామమున, మహానదీతీరమున, ఆంధ్ర  
 జాతిలో చంద్రగుణా యజ్ఞేశ్వరులకు జనించెననియు నాగ్రంథ  
 వాక్యము. చిత్తుఖాచార్య శంకరవిజయమున శంకరుకంటె  
 గుమారిలుడు 48 వత్సరములు జ్యేష్ఠుడని చెప్పబడి యుండు  
 లచే 557-48=క్రీ. పూ. 509 శంకర జనన మనియు విదిత  
 మగుచున్నది. శంకరులకు 15 వ సంవత్సరము బూర్తియైన  
 పిమ్మట కుమారిలు గలిసెననియు నీ గ్రంథమే వాకొనును.  
 జైనవాద ఖండనమునకై ప్రామాణిక గ్రంథ శ్రవణార్థము  
 కుమారిలుడు జైనునివలె ఆమత గురువు నాశ్రయించి పఠించు  
 చుండ, నొకదినమున వారెరింగి యతని బహిష్కరించి ద్రోయ  
 నతనికి నేత్రమొండు గుడ్డియయ్యెను. అంత నాతడు పట్టు  
 దలతో రాజుల స్వాధీనము గావించుకొని, జైనుల నోడించి  
 వైదికము నెల్లడల స్థాపించి, దా గావించిన జైనగురు ద్రోహ

59. శ్రీ క్రమలారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య  
 చరిత్రము, అ. పు. 81.

పాపపరిహారార్థము స్వశరీరమును డుపాగ్ని బ్రవేశింపజేసిన కాలమున శంకరు డాతని దర్శించునట్లు చరిత్ర. నాటికి గుమారిలునకు  $491 + 15 = 506$  వత్సరముల ప్రాయమగుచున్నది. అనగా  $557 - 506 = 491$  క్రీ.పూ. సంవత్సరమున నతడు శరీర త్యాగము జేయుచు గర్మమార్గమును వాదించి మండనమిశ్రుని గలుసుకొన శంకరున కాదేశించినట్లును, వెంటనే శంకరు డందేగి నట్లును గ్రంథములు తెలుపుచున్నవి. ద్వారకాపీఠ పాఠము ననుసరించి మండనమితో శంకరునకు వాదము యీ నాలముననే జరిగియున్నట్లు వ్యక్తమగుచుండుటచే గుమారిల శంకర సంబంధమునగూడ శంకర జననకాలము క్రీ. పూ. 509 సంవత్సర మనియే నిర్ధారణము అగుచున్నది.

శ్రీ శంకరాచార్యుని గురుపాదులైన గోవింద భగవత్పాదుని కాల నిర్ణయము ననుసరించుచు శంకర కాలమును దీర్ఘానిప నగును. కాని గోవిందుని విషయముగూడ బాలసమస్యలకు లోనై యలరారుచున్నది.

బృహచ్చంకరవిజయ కర్త కథనమున గోవిందుడు పూర్వాశ్రమమున జంద్ర శర్మయనియు, నతడే శ్రీహర్ష విక్రమాదిత్యుని జనకు డనియు గలదు. క్రీస్తుకు బూర్వము మాత్స్యరాష్ట్రమును బాలించు బ్రాహ్మణరాజు కొక కుమార్తె గలదు. ఆమెను ఆకాలమున నఖండ విద్వాంసుడైయుండిన చంద్రశర్మకిచ్చి వివాహము జేసెనట. వారికి శ్రీహర్షవిక్రముడు జనించెను. కుమారుడు రాజ్యపాలనమునకు బూనిన

పిమ్మట నీ చంద్రశర్మ గౌడపాదు నాశ్రయించి సన్న్యసించి గోవింద భగత్పాదుడైనట్లు చరిత్ర తెలుపుచున్నది. గౌడ పాదుడు పతంజలినుండి వ్యాకరణమును, శుకబ్రహ్మనుండి బ్రహ్మవిద్యను గ్రహించెనని వీరి వాదము. విక్రముడు నేపాల మునుగూడ బాలించెను. ఇతడు పారసీకులను బారద్రోలెను. ఆ పారసీకులు 'శకే' అను దేశమునుండి వచ్చినవారనుటచే విక్రమునకు 'శకారి' అను బిరుదము ప్రాప్తించెను. ఇతడు కలి 2645 క్రీ.పూ. 457వ సంవత్సరములో మరణించెను. నాటకానికి శ్రీహర్షశకమని యొక కాలమానము ప్రారంభింపబడియున్నది. ఇతడుగాక స్రమరవంశస్థుడైన విక్రమానుజుడు మరొకడు ఉజ్జయినిపాలకుడు గలడు. ఇతడు క్రీ.పూ. 57వ సంవత్సరమున విక్రమశకమును ప్రారంభించెను. అతనికాలమారుడే శాలివాహ నుడు. ఈ శాలివాహనుడు క్రీ.త. 54వ సంవత్సరమున రాజ్య మునకు వచ్చెను. ఇతడును క్రీ.త. 78 లో శకుల నోడించి యుండటచే నాటినుండి శాలివాహనశకము ప్రారంభింపబడి యున్నది. అందుచే శ్రీహర్షశకము క్రీ.పూ. 457 నను, విక్రమశకము క్రీ.పూ. 57 నను, శాలివాహనశకము క్రీ.త. 78 ప్రారంభింపబడినట్లు చరిత్ర. కాన నీ గణనము ననుసరించి యీ గాథ సత్యమైనచో, ననగా జంద్రశర్మయే గోవిందు డైనచో, ద్వారకా సంప్రదాయము ననుసరించి శంకరుడు గోవిందునిదగ్గర యుద్ధిష్ఠిరశక 2640 అనగా క్రీ.పూ. 498వ సంవత్సరమున తన ఏకవటనే సన్న్యసించినట్లు తెలియుచున్నది.

గోవిందుని ఈ చరిత్రయేగాక మరియొక విచిత్రగాథయు గలదు. పూర్వాశ్రమమున జంద్రశర్మయనబడు నీతడు గౌడ

పాదునివద్ద వ్యాకరణభాష్యాదుల నభ్యసించి, తర్వాత నాలుగు వర్ణములలో నలుగురుకన్యల బరిణయమాడి, వారివలన గ్రమముగ వగరుచి, విక్రమాదిత్య, భట్టి, భర్తృహరుల గాంచుననియు నొకగాథ. అందు వగరుచి పాణినికీ సహాధ్యాయుడై ప్రఖ్యాతి నొందిన వ్యాకరణవేత్త యయినట్లును, విక్రమాదిత్యుడుజ్ఞయిని చక్రవర్తిగా బ్రఖ్యాతి నొందినట్లును, భట్టి మహాకవియై విక్రమార్క ఆస్థానమున జెల్వొందినట్లును, భర్తృహరియు 'వాక్యపది' మొదలగు వ్యాకరణగ్రంథములను శబ్దికములను సృజించి ప్రఖ్యాతకవిగను విద్యావేత్తగను గూఢాంధి నట్లు యీ గాథమూలమున దెలియుచున్నది.<sup>60</sup> ఈ విషయమును భాష్యాచార్యులు ప్రస్తావించి The tradition that Govindabhattacharya was the father of Vikramaditya does not rest on any evidence. <sup>61</sup> గోవిందుడు విక్రమాదిత్యుని జనకుడను సాంప్రదాయకమైన వాచిక ప్రమాణబద్ధముగాదని, భట్టి భర్తృహరులు సోదరులు కాకుండుటయే గాక వారు, వారిరచన ప్రమాణముల ననుసరించి చూచినచో వివిధకాలములకు జేందినవారనియు వక్కాణించెను. ఆ గోవింద భట్టు సన్న్యసించి గోవిందయోగి అయినట్లును అగోచరమనియు నతని వాదము. ఈ చారిత్రము రామభద్రదీక్షితకృత సతంజలి చరిత్రలో గూడ గలదు. సతంజలిశాపతపుడైన గౌడపాదుడు

60. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 4.

61. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 28.

బ్రహ్మరక్షస్సుగ మారి, సమర్థునికి దనవ్యాకరణ భాష్యమును బోధించినపిమ్మటనే శాపవిమోచనముని గురువైన పతంజలి ఆదేశమగుటచే ఉత్తరదేశముల గ్రమ్మరుచు జంద్రశర్మను గాంచి, అతనికిబోధించి శాపవిమోచనము నొందెననియు నాచారిత్రములో నభివర్ణితము. అట్లు గౌడునివద్ద అధ్యయనము గావించినపిమ్మట చంద్రశర్మ నల్లరు భార్యల స్వీకరించుట యుక్తిబాహ్యముగ నున్నది. అంత మరల విక్రుడై బదిరికా శ్రమమునగల గౌడు నాశ్రయించి అతడు సన్న్యసించినట్లు చెప్పబడినను పతంజలిచరిత్రలో బ్రహ్మరక్షస్సు చంద్రశర్మ కుపదేశించిన వెను వెంటనే స్వరమును బొంది నట్లుండుటచే మరల గోవిందుడు గౌడునెట్లు ఆశ్రయించెనను సందేహము గలుగక మానదు.<sup>62</sup> అందుచే ఆ బ్రహ్మరక్షస్సు గౌడపాదుడు గావను సంతయము/హడలదు. కాన నీగాథ హాస్యాస్పదమని గొందరిభావము.

పై గాథల ననుసరించి చంద్రశర్మ గోవిందపాదుడై నర్మదా నదీతీరమున అమరేశ్వరమున శిష్యులను బోధించుచుండి నర్మదాద్వీపమైన మౌంధాతద్వీపమున శ్రీ పూ. 404 లో సిద్ధిపాండ, నట గోవిందాచార్యునిపుత్రుడైన విక్రమాదిత్యుడు ఓంకారనాథ దేవాలయమును సర్పించి ప్రతిష్ఠించెననియు తెలియుచున్నది.<sup>63</sup> శ్రీహర్ష విక్రమాదిత్యుడు ఉజ్జయిని చక్రవర్తియయి శకుల నోడించి శ్రీ. పూ. 457 లో

62. MSS. 'of S. M.

63. శ్రీ శ్రేణులూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 5



నాకశకమును బ్రారంభింప, గుప్తవంశ చక్రవర్తియైన జంద్రగుప్తుడుకూడ విక్రమాదిత్యబిరుదమును గలిగియుండి, పారశీకుల బారద్రోలి క్రీ. పూ. 270 లో మగధాధిపతిగ నుండెను. మరల మాళవదేశాధిపతియైన విక్రమాదిత్యుడు క్రీ. పూ. 57వ సంవత్సరమున పట్టాభిషిక్తుడై నూర్వశకము నారంభించియుండెను. ఈరీతిగ విజువురు విక్రమాదిత్య నామ ధారులుండుటచే జరిత్రకారులకు గొప్ప విప్లవము జేర్చుడి యున్నది. ఇదమిథమను నిశ్చయమునకు ఈ గణిత మేర్పడు చున్నది. అందుచే జంద్రశర్మయే గోవిందు డనుటకు నియమైన ప్రమాణ మభావమేమో చూచి దోచుచున్నట్లు. తమన నీ గోవిందపాదు డెవడు? ఇంకను అశ్లేషిత విషయమునా? ఇతనికి గోవిందభట్ట అను నామముండుటచే నది పూర్వాశ్రమ నామమై యుండి, ఆశ్రమస్వీకరణానంతరము భగవత్పాద శబ్దముతో గోవింద భగవత్పాదాచార్యుడై యాంశుమే! పూర్వాశ్రమమున శంకరనామము గలవాడు తురీయాశ్రమమున శంకరభగవత్పాదులై యుండుట విదితమేగదా!

ఇంతవరకు శంకరజీవితమున సంబంధించినన్ని కిందరు వ్యక్తుల జీవితకాలముల జూచియున్నారము. గోవిందుడే చంద్ర శర్మ అయి యుండినచో శంకరజననకాలము పూర్వమువలెనే క్రీ. పూ. 500 స్తాంతములకు బోవుననుటకు సందియములేదు. అట్లు కాదేని గోవిందునిద్వార శంకర కాలనిర్ణయము గాక శంకరువలన నతని కాలనిర్ణయ మేర్పడుటయే జరుగును.

ఇంతవరకు జరిగిన మీమాంస శంకర జీవితసంబంధ వ్యక్తులగూర్చి వారికాలములద్వార శంకరకాల నిర్ణయము.

ప్రస్తుతము శంకరకృత గ్రంథముల బ్రస్తావింపబడిన కాల నిర్ణయావకాశము నొసంగు విషయముల బరిశీలించెదముగాక.

సుధన్వప్రభువునుగూర్చి మఠామ్నాయాది గ్రంథములలో శంకరుడు ప్రస్తావించియున్నట్లును, అతడు ద్వారకా దేశాధిపతియై క్రీ.పూ. ఐదవశతాబ్దిలో నున్నట్లును పూర్వము గాంచియున్నారము. అటులే 'న హి వంధ్యాపుత్రో రాజా బభూవ స్రాక్షూర్ణవర్మణోఽభిషేకాదిత్యేవం' (బ్ర. సూ. భా. 2.1.18) పూర్ణవర్మ పట్టాభిషిక్తుడు కాకబూర్వము వంధ్యాపుత్రుడు రాజు కాడు. 'సర్వగుణసంపన్నే పూర్ణవర్మణి రాజన్య సతతో తద్వత్' (ఛాం. భా. 3.19.1) సర్వగుణసంపన్నుడైన పూర్ణవర్మ లేనిచో సతని రాజ్యమే లేనట్లుగుననుచందము అనియు పూర్ణవర్మనామము ప్రస్తావింపబడియున్నది. అందుచే శంకరుడు ఆ ప్రభువుకాలము వాడను వాదము గలదు. ఈ పూర్ణవర్మ నామమును భాష్యగ్రంథముల బ్రథమతః గుర్తించిన తెలాంగు గండితుడు, శంకరుడు పూర్ణవర్మ పట్టాభిషేకమును సూచించెనుగాన నతడా కాలమువాడై జీవించునని యూహించుచు పట్టాభిషేకమునుగూడ శంకరుడు తిలకించి యుండుననియు భావించి, రాజవంశావళుల బరిశీలించి ఇరువురు పూర్ణవర్మల గాంచెను. అందు ఒకడు జావాద్వీపమును బాలించియున్న యతడు. అతడు భారతమునకు జెందినవాడు కాకుండుటచే, శంకరు డాతని విషయ మిందు బ్రస్తావించుట అపేక్షకము. ఇక ద్వితీయుడో, హియాంగ్ సాంగ్ అను చైనాపండితునిచే వాకొనబడియుండుటచే మఱుగు క్రీ. త. 540 సాంతము వాడగుటచే శంకరుడును అదేకాలమువాడై

యుండునని తెలాంగు భావించియుండెను.<sup>64</sup> శతాంశుడను రాజు బౌద్ధులకు ప్రాణహతమైన బోధివృక్షమును నరికివేయ, అశోకవంశమునకు కడపటివాడైన యీ పూర్ణవర్మచింతించి, దానిని 1000 అవులకాలతో నభిషేకించి, చిగిరింపచేసి, దాని రక్షణార్థమై చుట్టును 24 అడుగుల ఎత్తు గోడను నిర్మించి నట్లును అది హియాంగ్ సాంగ్ నాటికి 4 అడుగులు బీజించి నట్లును హియాంగ్ సాంగ్ గాఢ. అందుచే పూర్ణవర్మ హియాంగ్ సాంగులకు మధ్య కాలవ్యవధి ఎక్కువగనేయుండును గాన శంకరుడు ఆనాటివాడు అనగా క్రీ. ప. 590 ప్రాంతము వాడు కాజాలడని భాష్యాచార్యులు నక్కాచెంచెను.<sup>65</sup>

మరియు పూర్ణవర్మనామముతో రాజవర్మనామము గూడ భాష్యమున స్మరింపబడియుండుటచే నారాజు పినగో గ్రహింపవలసియున్నది. కాని అప్పు డట్టి రాజవర్మను అగోచరము. అంతియగాక 'పూర్ణవర్మ' శబ్దమునువలె నసుమిత్ర, దేవదత్త, యజ్ఞదత్త, విష్ణుమిత్ర శబ్దముల 'న హి నసుమిత్రో వంధ్యా పుత్రవ దవభాసత ఇతి కశ్చి దాచక్షత' (బ్ర.సూ.భా. 3. 2.28) వసుమిత్రుడు వంధ్యాపుత్రునివలె భాసిల్లుచున్నాడని ఎవ్వడు చెప్పడు గదా! 'దేవదత్త యజ్ఞదత్తౌ మందప్రజ్ఞౌ విష్ణు మిత్రస్తు మహాప్రజ్ఞః' (బ్ర.సూ.భా. 3. 4. 20) దేవదత్త యజ్ఞదత్తులు మందప్రజ్ఞులును విష్ణుమిత్రుడు మహాప్రజ్ఞుడునను న్యన హారము యుక్తముగాని దేవదత్త యజ్ఞదత్తులు మందప్రజ్ఞులు,

64. Dr. K. T Telang: Sankaracharya.

65. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 38.

వీరిలో నొకడు మహాప్రజ్ఞుడు నచు వ్యవహారము యుక్తము కాదుగదా అని భావవివరణసంబంధమున శంకరుడు యీశబ్రహ్మముల నుపయోగించియున్నాడు. ఈ నామములు సాక్షాత్తు వ్యక్తుల నామములుగాక ఉదాహరణమునిమిత్తమై యుపయోగింపబడు సర్వనామములై యుండుట బ్రత్యక్షము. అట్లే పూర్వోక్త పూర్ణవర్మ రాజవర్మనామములు సందర్భోచితముగ నుపయుక్తమయిన పదజాలమేగాని వానికి ఎట్టి వ్యక్తితో సంబంధముండవలసిన అవసరములేదని దోచుట సహజము.

అదేవిధముగ 'న హి దేవదత్తః స్రుష్ఠే సన్నిధీయమాన స్తదహరేవ పాటలీపుత్రే సన్నిధీయతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 13) స్రుష్ఠుమున సన్నిధీయమానుడగు దేవదత్తుడు ఆ కాలముననే పాటలీపుత్రమున సన్నిధీయమానుడు గాడు గదా అనువాక్యమున స్రుష్ఠు గ్రామ పాటలీపుత్రము లుదాహరింపబడియున్నవి. అందుచే శంకరు డాస్థలము లుండిన కాలములో నుండియుండునని తోచును. కాని పాటలీపుత్రము హిందూ దేశమునకు ముఖ్యనగరముగనుండి పతంజలి మొదలైనవారిచే సంస్తుతింపబడినది, క్రీ. త. 750 వ సంవత్సరమున నది గంగచే ముంపబడినది. ప్రస్తుత పాట్నానగరము క్రీ. త. 1541 లో నుద్ధరింపబడినట్లు ఆధునికచరిత్రము. అటులే స్రుష్ఠునగరము ధానేశ్వరముదగ్గర యమునచెంతనే యుండినట్లు, నేడది సుఫ్ అనబడుననియు చరిత్రకారుల కథనము. ఈ రెండు పట్టణము లుచ్చస్థానములనుండి శంకరుచే బ్రస్తావింపబడి యుండెను. గ్రంథముల నుదాహరించి యున్నంతమాత్రమున గ్రంథకర్త ఆనాటివాడనుట అనుచితము. అంతియగాక నా

నగరద్వయము నశింపక బూర్వమనుటచే నా కాలనిర్ణయము శ్రీ. తర్వాతనేయని నిర్ధారించ నవసరము గనరాదు. అవి శ్రీ. పూర్వమే మాహిమాన్నతపదముననుండి యుండనగును గదా! అందుచే నీ పట్టణనామ ప్రస్తావనమొత్తమున శంకరు కాలనిర్ణయము కానేరదనియే తాత్పర్యము. ౬౦

ఈ రీతి శంకర గ్రంథస్థమైన వ్యక్తుల పట్టణముల నామములద్వారముననైనను శంకరుకాలనిర్ణయ పుస్తాధ్యయనియే స్పష్టమగుచున్నది. అందుచే బూర్వోక్తచందము శంకర ఏజయాది చారిత్రక గ్రంథముల ననుసరించిగాని, శంకరకృత గ్రంథముల విచారించిగాని శంకరుకాలము కష్టసాధ్యమగుచున్నదనుట సువిదితము. అయినను ఈ యాహాగనములన్నింటికంటె శంకర స్థాపిత ఋతసంప్రదాయము అన్నియు నేకోన్మూఖముగ క్రిస్తుకు బూర్వకాలమునే సూచించుచుండుటచే, సుధన్వ, కుమారిలాదివ్యక్తుల కాలముగూడ క్రిస్తుకు బూర్వత్వమునే అనుసరించుచుండుటచే, శంకరుడొక శ్రీ. పూ. 500 ప్రాంతములవాడనియే దోచును. అదియు శ్రీ. పూ. 569 అనియే తీర్మానించుట ఉచితమనియు విదితము.

### ఆధునిక పండితాభిప్రాయములు

పై విషయముల సాకల్యపరీక్షగావించిన కుంభకోణ కలాళాలలో నుపన్యాసకుడైన ఎన్. కె. వేంకటేశ్వరయ్యర్  
66. శ్రీ కోట శంకటాచలం: కలిశక విజ్ఞానము, భా. 3. పు. 58.

తన 'శ్రీ శంకరాచార్య-వారి కామకోటిపీఠము' అను గ్రంథమున,<sup>67</sup> టి. యన్. నారాయణఅయ్యర్ తన The Age of Sankara 'శంకరకాలము' అను గ్రంథమునను,<sup>67</sup> కోటవేంకటాచలం తన కలిశక విజ్ఞానమునను (శ్రీ) శంకరుడు క్రీ. పూ. 509 వ సంవత్సరముననే జనించినట్లు నిశ్చయించిరి.<sup>67</sup> అటులే రాజవైద్య జి. కె శాస్త్రి తన భగవద్గీతలో శంకరుడు 2500 వత్సరములకు బూర్వమని దెల్పియున్నాడు.<sup>68</sup>

గౌతమబుద్ధుడు అయిదవ శతాబ్దమున ఏ సు కు బూర్వ మున్నట్లు తలంచి, బుద్ధనిర్వాణానంతరము 80 వత్సరములకు శంకరు డుద్భవించినట్లు అనిబ్రసెంటు వ్రాసినట్లు తెలాండు తెలిపియున్నాడు.<sup>69</sup> అనగా బుద్ధ శంకరు లొకే శతాబ్దమునకు జెందినవారగుచు, ఇరువురను క్రీ. పూ. 500 ప్రాంతముల వారేయని అమె తీర్మానము. కాని బుద్ధకాల నిర్ణయము ఇంకను అస్థిరమే. క్రీస్తుకు పూర్వము 1887 వ సంవత్సరము అతడు జనించి 1807 లో నిర్వాణమునొందినట్లు గొందరు గట్టిగా వాదించుచున్నారు.<sup>70</sup> కాన బుద్ధునితో శంకరుకాలమును ముడివెట్టి తీర్మానించుటయు బ్రమాద భూయిష్టముగ నేయున్నది.

67. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. 2, పు. 9.

68. Rajavaidya G. K. Shastri : Sri Bhagavadgita, p 16.

69. Dr. Annie Besant : Sankaracharya of S. S. S. Sastry, Note

70. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. 2, పు. 35

వ్యాస శుక గౌడ గోవింద శంకర రూపముగా గురు పరంపరయగుటచే బాదరాయణుడు గౌడపాదునకు పరాత్పర గురు వగుచున్నాడు. పతంజలినూత్రములకు వ్యాసభాష్య ముండుటచే నతడు పతంజలి అనంతరమనియు, బలంజలి క్రీ. పూ. 100 లకు జెందినవాడనియు, కాన నతనినుండి అయి దవవాడైన శంకరుడు క్రీ. త. మొదటి శతాబ్దమునకు జెంది యుండుననియు దలంచి, క్రీ. త. 700 సంవత్సరము దోష భూయిష్ట మనియు ఆచార్య వి. బి. Athavale అభిప్రాయ భావించెను.<sup>71</sup> ఈ నిర్ణయము షిమోగలోని శంకరవీరసంప్ర దాయానుసారమనియు, నందు శంకరుడు విక్రమశకము 107 వ సంవత్సరమున సిద్ధిపొందెననియు, నందుచే నది క్రీ. త. 50 అగునని అతనివాదము.<sup>71</sup> కామకోటివీరమున 67 గురు, ద్వారకావీరమునకు 72 గురు గురుపరంపరలో గోచరించుటచే క్రీ. త. 1911 నుండి గణించినచో దరమునకు 25 సంవత్సర ములవంతున సుమారు 1850 వత్సరములు లెక్కకు వచ్చుటచే శంకరనిర్వాణము క్రీ. త. ప్రథమశతాబ్ద మగుచున్నదనియు నతని నమ్మకము.<sup>71</sup> కాని యీ నిర్ణయపద్ధతి ఆదినుండి దోష సహితముగనే యున్నది. ప్రథమతః వ్యాస గౌడపాద సంబంధము అంతసన్నిహితము కాదు. బాదరాయణవ్యాసుడు, పతంజలి యోగభాష్యకర్తయు నొకరనుటకు అవకాశము అభావము. అందుచే సూత్రకర్త అయిన బాదరాయణ వ్యాసుడు కలియుగప్రారంభమున నున్నవాడని నిర్ణయము గాన నతడు క్రీ. పూ. 3102 లకు బూర్వుడైయున్నాడు. అత

71. Prof. V. B. Athavale : Prabuddha Bharata, 1957 p. 296

నికి గాడపాదునకు చాలదూరము. కాన బాదరాయణు నను సరించి 5 తరములు లెక్కించు శంకర కాలనిర్ణయము చాల అహేతుకము. అంతియగాగ వూర్వము మనము చూచినట్లు కామకోటి పీఠసంప్రదాయము క్రీ.పూ. 509 అనియు, ద్వారకా పీఠమువారు క్రీ. పూ. 505 అనియు దీర్ఘానించుముండ నిక అసంపూర్ణములైన పరంపరల ననుసరించి లెక్కించుట అసమంజసము. కాన శంకరుడు క్రీ. త. ఒకటవ శతాబ్దమువారు కానేరడు.

శంకరుడు తన 'తత్త్వవార్తిక' ములో 'కాళిదాసు'ను స్మరించియుండుటచే కాళిదాసు తర్వాతనే శంకరుడు జనించె నను బడును. కాని కాళిదాసు విక్రమాదిత్యుని ఆస్థానములో అష్టదిగ్గజములలో నొక డగుటచే నేవిక్రముని ఆస్థానమున అను సంశయము సహజముగనే యేర్పడును. విక్రములనేకులుగదా! విక్రమాదిత్య శకము అనునది క్రీ.పూ. 56 న గలదుగాన శంకరుడు అంతకు బూర్వ ముండెననుట జెల్లదను Fergusson ఛెర్గూసన్ వాక్యమును ఆధారముగ గైకొని శంకరుడు క్రీ. పూ. 43 అని సమర్థించుచు, Charles Johnston F.T.S చార్లెసు జూన్ స్టన్ భావించెను. కాని అదియు నహేతుకముగనే లోచును. విక్రమాదిత్యులును కాళిదాసులు ఒకరుగా నుండ కుండుటయే కారణము.

'కేరళోత్పత్తి' అను గ్రంథము శంకరుని క్రీ. త. 400 వత్సరముల నున్నవాడుగను, కేరళమున రాజగనుండి ఇస్లాము మతమును స్వీకరించి, మక్కాలో మరణించిన చారుపెరు మాళ్ కాలమునాటివాడనియు, శంకరుడు 38 వత్సరములు



జీవించినట్లును వచించినది.<sup>72</sup> కాని దీని దోషయుక్తముగ భాష్యాచార్యులు ద్రోసిపుచ్చెను.<sup>72</sup> నాలుగువర్ణముల శంకరుడు డెబ్బదిరెండుగ విభజించెననియు, గేరళదేశచారిత్రమును శంకరుడు విరచించినట్లును యీ గ్రంథము వ్రాసియున్నది. కాని చారుపెరుమాళ్ యొక్క మక్కాగోరిపై క్రీ. త. 838 అని లిఖింపబడి యుండుటచే నీ కథనము విశ్వసనీయముకాదు. ఈ గ్రంథము అభూతకల్పనాయుక్తమని పండితాభిప్రాయము.

ఎన్. భాష్యాచార్యులు విశిష్టాద్వైతావలంబకుడై యున్నను, జిజ్ఞాసువై విషయముల గూలంకషముగ బరిశీలించి, పాశ్చాత్య నిర్ణయములు అసత్యములని విశ్వసించి, విచారించి, క్రీ. త. నాల్గవశతాబ్ద మధ్యమునుండి ఆరవ శతాబ్దము ఆఖరువరకుగల సీమధ్యకాలమున శంకరుడుండి యుండుననియు, నందుచే క్రీ. త. అయిదవశతాబ్దములో నుండి యుండుననియు నిర్ధారించెను.<sup>73</sup> కాని ఇదమితమని అతడు తీర్మానింపలేకపోవుటయేగాక, సాంప్రదాయక కాలముల ద్రోసిపుచ్చుటకు గారణముల నాతడు జూపలేదు. పరంపరలు లోప భూయిష్టముగనున్నను, శంకరమతములన్నియు నేకోన్ముఖముగ క్రీ. పూర్వకాలమునే శంకరుకాలముగ జూపుచుండ దానిని గాదనుటకు బ్రబలకారణము గానుపింపదు.

పూర్వము మీమాంసింపబడిన పూర్ణవర్మ ప్రస్తావన నాధారముగగొని, క్రీ. త. ఆరవశతాబ్దాంతమున శంకరు

72. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 3-9.

73. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 48.

దుండునని కాశీనాథ త్ర్యంబక తెలాంగు ఊహించెను 74 ఆపూర్ణవర్మ చారిత్రకపురుషుడు కానేరడని పూర్వము చూచి యున్నాము. కాని అట్టి అవిస్పష్ట ఆధారములపై నాధార పడి కాలనిర్ణయము గావించుట అసముచితము.

తారానాథుడు రచించిన బౌద్ధచరిత్రమును ఆధారముగ గైకొని, Dr. Fleet డాక్టరు ఫ్లీట్ క్రీ. త. 7 వ శతాబ్దమున శంకరు డుండెనని వాకొనెను. ఈ కాలమునే డాక్టరు Burnel బర్నెల్ కూడ సమర్థించెను. కాని యీ గ్రంథము అనేక లోపముల గలదగుటచే నప్రమాణమని భాష్యాచార్యులు త్రోసిపుచ్చెను. 75

పై జూచిన కల్లోలిత మీమాంసలో it is safest to assume that Sankara flourished some time between the middle of the 7th and the first quarter of the 9th century. 76 క్రీ. త. ఏడవశతాబ్ద మధ్యమునుండి 9 వ శతాబ్దము ప్రారంభముమధ్యలో శంకరుడుండునట్లు సన్నుతించుట ఔమనునియు, క్రీ. త. 788-820 వరకు గల కాలమును గాదనుటకు బ్రబలకారణములు గానరావనియు, సూర్య నారాయణశాస్త్రి వ్రాసెను. ఈ కాలమును Teile టైలి పండితుడు ప్రతిపాదించి Pathak పథక్ పండితుడు బలపరచె

74. C. N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas. p 13.

75. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ. 2, పు. 11

76. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 9

ననియు నతడు వాకొనెను. అనగా Itsing ట్సింగ్ నూచించిన భర్తృహరి కాలమునకును అనగా శ్రీ. డి. 650-650, వాచస్పతిమిశ్రుని కాలమునకును అనగా శ్రీ. తి. 841 మధ్యలో శంకరకాలమని నమ్మకమును వ్యక్తపరచెను. 77 ఎక్కవ విచారణము ననుసరింపకయే ఎ. బి. కీర్తి, 78, ఏ. ఏ. మార్కోనెల్, 79 ఆచార్యఎన్నెస్టు హార్విట్జ్, 80 కె. బి. పథక్, 81 ఆచార్య ఎఫ్. మాక్సు ముల్లరు, 82 ఆచార్య వెబ్బర్, 83 ఆచార్య విల్సన్, 84 సుకేంద్రనాథ దాసు గుప్తా, 85 నాగ పూడి కుప్పస్వామి అయ్య, 86 భండార్కర్, 87 మొదలగు పండితు లందరు యీ కాలమునే సమర్థించిరి. వీరిందరికి బెల్గాంలో గోవిందభట్ట ఎల్లీరు అను నతని దగ్గర దొరికిన

77. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracarya, p 6.

78. Dr. A. B. Keith: A History of Sanskrit Literature, p 476.

79. Dr. A. A. Macdonell: The History of Sanskrit Literature p 402.

80. Prof. Earnest P. Horowitz: Buddhists in Disguise, V K. 1932.

81. K. B. Pathak: The Antiquity.

82. Prof. F. Max Muller: India, What It Can Teach Us, p 360.

83. శ్రీ శ్రేష్ఠలారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. 2, పు. 11

84. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy. Vol, 1 p 431.

85. మహామహాపాధ్యాయ శ్రీ నాగపూడి కుప్పస్వామి శాస్త్రి: శంకరాచార్య చరిత్ర.

86. Prof. Surendranath Das Gupta: A History of Indian Philosophy, Vol 1 p 423.

మూడు పుటల వ్రాత ప్రతిగ్రంథము. శంకరుడు కలి 3887 లో అనగా క్రీ. త. 788 లో జనించి కలి 3921 అనగా క్రీ. త. 820 లో సిద్ధిపొందినట్లు గోచరించుట ప్రబలకారణమైయున్నది. కాని ఆకాలము కామకోటి శంకరాచార్యుల కాలము అని పూర్వమే చూచియున్నారము. కావున కృష్ణస్వామిఅయ్యరు యీవిషయ సమీక్షగావించుచు, శంకరుడు ఆరవశతాబ్దము వాడని గొందరు క్రీ. త. 788 వాడని గొందరు భావించుచున్నారుగాని, It need hardly be abserved that nothing conclusive has been arrived at by either party, nor is it likely to be until better data becomes available 87 ఈ యిరువక్షములలో నెవ్వరును ఒకనిద్వారణమునకు రాలేదని స్పష్టము. ఈ కాలముకంటె ముందు సముచిత కాలము నిర్ణయింపబడువరకు యీ కాల నిర్ణయము అనిర్ధాతమే అని వక్కాణించియున్నాడు.

శంకరులు ఒక్కరుగాక అయిదుగురు గలరనియు, నందు ప్రథమ డాది శంకరుడు కాలటి గ్రామమందు జనించి, కాలాంతరమున భాష్యముల రచించెననియు, ద్వితీయుడు కామకోటివీరస్వామిలంక రించిన ఏడవ ఆచార్యుడైన కృపాశంకరుడనియు, నితడే పల్నాథాచార్యుడై ఆయామతముల సుద్ధ రించుటయేగాక శృంగేరి శిథిలావస్థలోనుండ దాని సుద్ధరింప తనశిష్యుడైన విశ్వరూపాచార్యుని నియోగించెననియు, (ననగా వీరి దృష్టిలో విశ్వరూపుడు సురేశ్వరుడు కాదనిభావము) అంత

దృతీయశంకరుడు శేరళరాజుగు కులశేఖరని అతీర్వదించిన కామకోటిపీఠమునకు 14 వ ఆచార్యుడైన ఉజ్జ్వల శంకరాచార్యుడనియు, అటులే నాల్గవవాడు కామకోటిపీఠమునకు 18 వ ఆచార్యుడైన మూకళవి అని ప్రఖ్యాతి నొందిన మూకళంకరేంద్రసరస్వతి అనియు, నిక నైదవవాడు కామకోటిపీఠమును 36 వ ఆచార్యుడుగ నధిష్ఠించిన అధినవశంకరాచార్యుడనియు Sri Sankaracharya and His successors at Kanchi 'శ్రీ శంకరాచార్యులు కంచిలో వారి అనుచరులు' అనుగ్రంథమున బేర్కొనిరి. 88 ఈ అయిదవ శంకరుడే శ్రీ. త. 788 లో చిదంబరక్షేత్రమున తండ్రి విశ్వజిత్తు మరణించిన తర్వాత విశిష్టాగర్భమున గజగర్భముద్వార జనించినవాడని ఖతని వాదము. కాశ్మీరములో సర్వజ్ఞపీఠము నలంకరించి హిమాలయముల దత్తగుహలో సదృశ్యమైనదిగూడ నీశంకరుడే అని యితని నమ్మకము. కాని యీ వాదము ఎంతవరకు సముచితమో విచారణీయము. ఆదిశంకరుడే షణ్మతస్థాపకుడని ప్రఖ్యాతి. అతడే సర్వజ్ఞపీఠము నధిష్ఠించినట్లు సంప్రదాయ ముడి.

కాని శ్రీ. త. 788 లో జనించిన శంకరుడు సుప్రసిద్ధుడై యుండుటయు, కాలాంతరమున, ననగా నీ శంకరవిజయ గ్రంథములుగాని, బెల్గాములో లభించిన 24 పంక్తుల వ్రాత గ్రంథముగాని 13 వ 14 వ శతాబ్దములలో విరచితము లగుటచే, క్రీస్తు పూర్వ శంకర జీవిత విశేషముల, క్రీస్తు అనంతర శంకర జీవితమునకు అన్యోన్యమేళన మేర్పడి నాటి దేశమునగల వాడుక గాథల జేర్చి రచయితలు వ్రాయుటచే

నింత సంతోషము శంకర భగవత్పాదుల జీవితములో నేర్పడియున్నది. శంకర పీఠాధిపతులందరును ప్రత్యేక నామముల గలిగియున్నను, శంకరాచార్య బిరుదమును గలిగియుండుటయు నీ కలవరమునకు ముఖ్యకారణముగ గానుపించుచున్నది. ఈ సుప్రఖ్యాతుడైన యీ యిరువురిలో నెవరెవరే కార్యముల గావించినదియు దీర్ఘానివ గట్టసాధ్యము. ప్రథముడు ఉపన్యాసకుడు వాది మాత్రమే అద్వైతమును స్థాపింప, ద్వితీయుడు భాష్యాదిగ్రంథ రచనము గావించి అందు సుస్థిరత్వము నేర్పరచినట్లు ఆనిబిసెంటు, లెడ్జిబీటరులు అభిప్రాయ పడియున్నారు. 89 ఏదెట్లున్నను ఆదిశంకరుడు క్రీస్తుకు పూర్వము 500 సంవత్సరముననే కాలటి గ్రామమున శివగురు ఆగార్తంబలకు జనించి, దేశపర్యటనము గావించి, కర్మ బౌద్ధాదివాదుల జయించి, రాజుల ప్రావకమున అద్వైత సిద్ధాంతస్థాపనము గావించి, కిశి వ ఏటనే సిద్ధిపొంది చరితార్థము బొందెనని దీర్ఘానించుటయే యుచితము. ఆమహనీయుని జీవితగాథను నిక సూక్ష్మముగ జూచి ఆనందించెదముగాక!

89. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. 2, పు. 12.

# శ్రీ శంకర జీవిత చరిత్ర

## జన్మభూమి

శ్రుతిస్మృతి పురాణానా మాలయం కరుణాలయం !

నమామి భగవత్పాదం శంకరం లోక శంకరం ॥

శ్రుతి స్మృతి పురాణాదిశాస్త్రములకు నిబంధమైన వాడును, కరుణా నివృత్తుడును, లోకమునకు సుఖప్రదాతయు నైన శంకర భగవత్పాదాచార్యులకు నమస్కరించుచున్నాడను.

‘యైరిమే గురుభిః పూర్వం పదవాక్యే ప్రమాణతః !  
వ్యాఖ్యాతాః సర్వవేదాంతా స్తాన్నిత్యం ప్రణతోన్మృహం॥’  
( తై. భా. 1.1 ) శాస్త్రవాక్యముల బ్రహ్మాణముగ గైకొని అనువగు తర్కములో సర్వవేదాంతములకు బూర్వము వ్యాఖ్యానముల నిర్మించి యుండిన గురు లోకమునకు నమస్కరించుచున్నాను అను చందము మానవ బుద్ధి కతీత కాలమున జనించి, యావత్ప్రపంచమున అభ్యుదయ కారణమును, పశు త్వమునుండి పరిణమించి మానవత్వమునకును, మరల నందుండి దేవత్వమునకు నభివృద్ధిగాంచి, సర్వభౌతిక సృష్టి కతీతమైన చిన్మయానందరూప ‘అహం బ్రహ్మస్మి’ స్థితిలో సామూన్య మానవుడుగూడ సంస్థితుడై యుండుట కెల్ల సదుపాయముల బ్రసాదించి, అనాదికాలమునుండి నేటివరకు నా యాధ్యాత్మిక

స్తవంతి నవిచ్చిన్నలీల బోషించుచున్న మన వేదాంతాంతర్గత ఉపనిషద్వాహిని నెంతని పొగడగలము! భారతమాతృ అదృష్టమో అనునట్లు ఆ ఆధ్యాత్మిక వాహినితో దా నవినాభావ సంబంధమును బెంపొందించుకొని, నా సీత్య స్తవంతిని తన యందే జనింపజేసి, అందేబోషించి పెంచి, తనయందే సుస్థిరత నుండజేసి, తన నుండియే సీమానవాభ్యుదయ కారక మహా వాహినులు బ్రపంచమంతటను మూరుమూలలనుగూడ ప్రవహించుచందము అతి విశాల హృదయమున ననాదికాలము నుండి నేటిదనుక వ్యవహరించుచున్న భారతమాతృ యదృష్టాతి తిశయమును నెంతని స్తుతింపగలము! అవును, శరీరాంతర్గతమైన రక్తప్రసరణమూల కేంద్రమైన హృదయము, సమగ్ర శరీరారోగ్యమునే కాంక్షించి ఎల్లెడల రక్తమును బంపుచుండునుగాని ఆ జీవనాధారమైన రక్తమును దనయందే స్వార్థమున నుంచుకొనునా? అట్లగుచో అది న్వాత్మహాని యగునుగదా! అటులే మన భారతి తన అపూర్వ అపార ప్రేమతత్వమున దన ఉపనిషదధ్యాత్మిక సౌరభమును ప్రపంచము నందంతటను ప్రసరింపజేయుటయం దాశ్చర్యములేదు.

ఈ ఆధ్యాత్మిక సుస్కృతి సౌధమునకు పునాదియు కుడ్యములును అలంకారములును అగు అద్వైత తత్త్వము 'యస్మాజ్జాతం జగత్సర్వం యస్మిన్నేవ ప్రళీయతే | యేనేదం ధార్యతే చైవ తస్మై జ్ఞానాత్మనే నమః||' (తై. భా. 1.1) ఏ జ్ఞానాత్మనుండి యీ సృష్టి ఆవిర్భవించి, ఎవనిచే తరింపబడి మరల నెవనిచే లయింపబడుచున్నదో అనురీతి ఆవిర్భావస్థితి తిరోభావముల కాధారమైన ఏ జ్ఞాన స్వరూపమైన పర



బ్రహ్మముగలదో, 'శ్రీహరింపరమానందముపదేష్టారమిశ్వరం!  
 వ్యాపకం సర్వలోకానాం కారణం తం నమూమ్యహం॥'  
 (అ. రో. ఊ. 1) జడాజడమైన సమస్తప్రపంచమునకు కారణము  
 సర్వవ్యాపకుడైన ఈశ్వరుడు పరమానంద స్వరూపుడు సర్వోప  
 దేష్టయునైన శ్రీహరికి నమస్కరించుచున్నానని శంకరుడు  
 అన్నటుల నీ ఆధ్యాత్మికవిద్యను ప్రపంచమున బోధించు గ్రంథము  
 గురువై యొప్పుచున్నాడు. అందుచేతనే 'నారాయణం పద్మ  
 భవం వసిష్ఠం శక్తిం చ తత్పుత్ర సరాశరం చ। వ్యాసం శుకం  
 గౌడపదం మహాంతం గోవింద యోగీంద్ర మథాస్య శిష్యం॥  
 శ్రీ శంకరాచార్య మథాస్య పద్మపాదంచ హస్తమలకంచ  
 శిష్యం। తం తోటకం నార్తికకార మన్యాయగృహ్యుడూ స్సంతత  
 మానతోస్మి॥' అని నారాయణాది శంకరశిష్య సర్వంతయున  
 అదైవతవిద్యా గురువరంపరగల ప్రఖ్యాతులు సాంప్రదాయిక  
 స్తుతిశ్లోకము బేర్కొనుచున్నది. అనగా 'సత్యయుగ సంబం  
 ధ్యాచార్యత్రయం బ్రహ్మ విష్ణు రుద్రా శ్చేతి। త్రేతాయుగ  
 సంబంధ్యాచార్య త్రయం వసిష్ఠ శక్తి పరాశర శ్చేతి। ద్వాపర  
 సంబంధ్యాచార్యౌ శ్వా వ్యాసశుక దేవా। కలియుగసంబంధ్యా  
 చార్యత్రయం గౌడ గోవింద శంకరాచార్య శ్చేతి।' (ద్వాదశ  
 మహావాక్యసిద్ధాంత) అని వైకుంఠపురీ రచిత గ్రంథమున  
 దెలుపబడినట్లు ప్రస్తుతగోచరమై చతుర్యుగవర్యంత గురువుల  
 ద్వార నీ అసాధారణ నిఃశ్రేయసకారకవాహిని ప్రవహించి  
 మనకు లభ్యమానమగుచున్నది. అనగా నీ అదైవత రసస్తోత  
 అనాదికాలమునుండి అసంఖ్యాక గురువరంశర రూపమున  
 ఆధునిక ప్రపంచమునకు లభించుట విస్పష్టము.

కాని అగణిత గురుముఖతః అరుదెంచిన నీ యుమృత వాహిని యొక్కచో నాచూపాత్రననుసరించి విజృంభించుచు, నాకాలమున బ్రస్ఫుటలీల నానాటి ప్రపంచమును నొక పెను వెల్లువవోలే ముంచిఎత్తుచు, బ్రపంచమున నొక స్పందనము గలుగజేసి నూత్నచైతన్యమును గలుగజేయుచున్నది. అట్లు ప్రపంచశ్రేయోహూవ చైతన్యము నావిర్భవించేసిన మహా ప్రజ్ఞలు ప్రజ్ఞాశక్తు లనుటతో లోకము తృప్తి గాంచక, 'శంకరం శంకరాచార్యం కేశవం బాదరాయణం । సూత్ర భాష్యకృతౌ వందేభగవంతౌ పునః పునః।' శంకరుడైన శంకరాచార్యులకు, కేశవుడైన బాదరాయణ వ్యాసునకును, అనగా సూక్ష్మగర్భ భాష్యకారులకు పునః పునః నమస్కరించుచున్నాను అ. రీతి నా మహాపురుషుల నవతారపురుషులుగ గుర్తించి ష్యవహించుటయు సముచితమేయగును. 'యథా యథా హి ధర్మస్య గ్లాని ర్భవతి భారత । అభ్యుత్థాన మథ ర్మస్య తదాత్తానం సృజామ్యహంః॥ ...ధర్మ సంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగేయుగే' (గీ. 4.7,8) అనిగదా గీతావాక్యము! అందుచే నీ ప్రఖ్యాత మహాపురుషుడైన శంకరాచార్యుని విద్యాధినాథుడై వైరాగ్యలంకృతరూపుడైన షరమశివునితో బోల్చి అతడే ధరాతలంబును దరింపజేయ మానవాకృతి దాల్చెనని జిజ్ఞాసులొక మతనిస్తుతించి, ఉత్తేజమును బొందుచుండుట అత్యంత సముచితము. అట్టి మహాత్ముల గని The mother of Saints and Seers ఆత్మజ్ఞుల మాతృదేవిగ బ్రశస్తిగనిన దీ భారతాంబ ! అట్టి ధన్యుకు సహస్రాధిక ప్రణామములు.

ఈవిధముగ అధ్యాత్మిక విజ్ఞానుభవ సంపదకు బుట్టి  
నిట్లై కల్పవృక్షమైన భారతదేశమున, గౌరవాభిధానమైన  
ప్రాంతము దక్షిణాగ్రమున గలదు. ఇది సస్యశ్యామలమై  
సంపద్వి భూపితయై రాజశేఖరనామక ప్రభువుచే సక్రమరీతి  
బాలింప బడుచునుండెను. అందు 'అగ్రహారః కాలట్యనిభోఽ  
స్తి మహాన్మనోజ్ఞః' (మా. శం. వి కె. ౩. ౩) మనోజ్ఞమైన  
కాలటి అను బ్రాహ్మణాగ్రహారము గలదు. 'దేశేస్మిన్ విసతి  
కారటితినామ్నా గ్రామః' (1.37) కారటి అని లక్ష్మణశాస్త్రి  
కృత గురువంశకావ్యము దెలుపుచున్నది. చిద్విలాస యతి కృత  
శంకరవిజయము కాలటిని కాలటియని వాకొనినది. కాని యీ  
పదములన్నియు కాలటి శబ్దమునకు రూపాంతరములుగనే  
స్పష్టమగుచున్నవి. కాని ఆనందగిరికృతమైన శంకరవిజయము  
ఒక్కటియే చిదంబరక్షేత్రమును వక్కాణించియున్నది. కేవ  
లము వాసస్థలముననేగాక పూర్వోక్తచందము యీ గ్రంథము  
శంకరు మాతాపితల విశిష్టవిశ్వజిత్తులనుగా జేసియున్నది.  
అయినను శంకరుడు చిదంబరమున జనించుచుండుననియు  
బిమ్మట కాలటికి కుటుంబము తరలిపోయియుండి వాసమేర్ప  
రచుకొనియుండుననియు సీతానాథదత్తు మొదలగు పండితులు  
సమన్వయింప యత్నించిరి. కాని చరిత్రాకథన విధానమున  
గూడ బెక్కు వ్యత్యాసములు పొడకట్టుచుండుటచే నా  
యోచన అసాధ్యమని దోచెడిని. అందుచే గౌరవీయ కాలటి  
అగ్రహారమే శంకరజన్మస్థానముగ నిర్ధారించి సమంజసము.

## వంశము

అందు విద్యాధిరాజు నానాక విద్యద్వరేణ్యుడైన ద్విజోత్తము డుండ నతనికి విద్యాపారంగతుడైన శిష్యులు వను పుత్రు డుండెను. కాలాంతరమున అతనికి ఆర్యాంబయను సుగుణవతి నిచ్చి వివాహ మొనరించిరి. ఈ కుటుంబము కేరళ మున గల నంబూదిరి బ్రాహ్మణవంశస్థులని తెలిసెడిని. తిరు చూరు ఆల్వే ప్రాంతమున నేటికిని ఆ వంశస్థులు గొందరు గలరు. అంతియగాక శంకరుడు బదరికాశ్రమమునగల శ్రీనారాయణ దేవాలయమును పునరుద్ధరించి, అందు పూజాదికైంకర్య నిర్వహణమునకు కేరళమునుండి నంబూదిరి కుటుంబము వారినే నియోగించినట్లు చరిత్ర యగుటయు, నేటికిని అచ్చట నావంశమువారే పూజయందుండుటయు యీసమస్యను నిర్ణయించుచున్నది. బదరికాశ్రమాలయమును నిర్మించిన పిమ్మట తల్లియగు ఆర్యాంబనుండి సందేశమును గొనివచ్చిన తన బంధువైన అగ్నిశేర్మయను నతని ఆ యాలయమున శంకరుడు నియమించినట్లు చిత్తుఖాచార్యుని శంకరవిజయ కథనము. ఎట్లైనను అచట నంబూదిరీయు లుండుట శంకర బ్రాహ్మణ శాఖాసంబంధమును దెలుపుచున్నదని దీర్ఘానము.

ఈ నంబూదిరీ బ్రాహ్మణులు ఆంధ్రబ్రాహ్మణులేయను నాక వాదము గలదు. ఆంధ్రబ్రాహ్మణవంశ రాజులైన శాతవాహనులను రాజులలో కదంబవంశమునకు జెందిన మయూరవర్మ అను నాతడు కేరళదేశమును బాలించెను. అప్పుడు ఆదేశమున బ్రాహ్మణులు లేకుండుటచే నారాజు తన స్వస్థల

మైన గోదావరి మండలమునగల సర్వవరము నాబడు అహి  
క్షేత్రమునుండి కొన్ని కుటుంబముల నటకు గొనిపోయెను.  
ఆకుటుంబములకు జెందినవాడే శంకరుడు. ఈ విషయము అహి  
క్షేత్ర మాహాత్మ్యమును వర్ణించు బ్రహ్మకైవర్త పురాణము  
నందే గాక, మద్రాసు దొరతనమువారిచే బ్రకటింపబడిన  
(Sects) తెగలు అను గ్రంథము 7 వ భాగములో గలదు.<sup>91</sup>  
ఆంధ్రబ్రాహ్మణ కుటుంబముల మయూరవర్మ వెంటగొంపోయి  
యుండినట్లు దీనగలదు. అందుచేతనే నంబూదిరీప సప్తదాయ  
కథలును మయూరవర్మవరకు జెప్పుచున్నవి. ఈ విషయమును  
పై గ్రంథములయొక్క 5 వ భాగమున సుబ్రహ్మణ్యఅచ్యుతు  
గూడ యిట్లే వాకొనెను. 'కేరళోత్పత్తి' అను గ్రంథముగూడ  
నిజే విషయమును దెలుపుచున్నది. మయూరవర్మ క్రీ. పూ.  
ఆరు అయిదు శతాబ్దముల వాడగుటచేత, శంకరుడు క్రీ. పూ.  
509 న జనించుటచే బై విషయము నిస్సందేహమనియే  
దోచెడిని. అట్లయినను, గేరళములో జరకాలముండి ఆదేశగత  
ఆచారవ్యవహారముల గలిగి బూర్తిగ ఆంధ్రత్వమును విస్మ  
రించినవారి నాంధ్రులని యనుకొనుట ప్రయోజన శూన్యము.  
ఆవిధముగ నేడును తమిళదేశమున కన్యాకుమారివరకును,  
అటులే భారతమున అంగ వంగ కళింగ కర్ణాటక కాశ్మీర  
ఘూర్జరాది యనేక రాష్ట్రముల తెలుగు వా రెందరులేరు.  
వల్లభ నింభార్కులు ఆంధ్రులై యుండియు సింధు బొంబాయి  
రాష్ట్రముల దమ మతప్రచారము సాగించి, అందే వీరముల  
స్థాపించి ఆంధ్రముతో సంబంధముల జాలవరకు ద్రుంచి యుండ

91. శ్రీ కొట శంకటాచలం: కలిశక విజ్ఞానము, భా. 3. పు. 50.

లేదా! వారిని ఆంధ్రులే యనుకొని ఏమి ప్రయోజనము? అట్లు అయియున్నను, నాడు గాని వెనువెంటగాని శంకరు గ్రహించి, తత్పిద్ధాంతము ననుసరించి, ప్రశస్తి గాంచిన ఆంధ్రులొక్కరైనను గానరారు. విజయనగర సామ్రాజ్యమున విద్యారణ్యుల వరకు అనగా వేయివత్సరములు ఆవిషయమున ఆంధ్రావని నిద్రించినదేమో అనిపించును, విద్యారణ్యుడుగూడ కర్ణాటకు డను వాడము గలడు. ఎట్లైనను శంకరాచార్యుని పంశము నంబూదిరి అనియు గేరళీయమనియే ప్రస్తుతమునకు దీర్ఘానము.

ఈ విషయమున మరియొక విచిత్రము గలదు. కేరళ కాలటియే శంకర జన్మస్థానమని అధిక సంఖ్యాకులును, తమిళమునగల చిదంబరమని ఆనందగిరియు దెలుపుచుండ, శంకరుడు తన అసంఖ్యాక గ్రంథముల నెచ్చటనైన తన పుట్టు పూర్వోత్తరములగాని దేశప్రస్తావనముగాని, చివరకు పట్టణముల ఉదాహరణములగాని చేసి యుండకుండుట విచారకరము. మీదుమిక్కిలి అతడు, ఉత్తరదేశమునగల పూర్ణవర్మ, సుధన్వ, రాజవర్మ, దేవదత్త యజ్ఞదత్త మొదలగు పురుషుల నామధేయములను, సుఘ్న పాటలీపుత్ర మొదలగు పట్టణనామముల దెలిపియుండుట కొంత విచారణీయము. గ్రంథరచనము నైన శంకరునికి దక్షిణాపథమునగల ప్రసిద్ధ నగరముగాని ప్రభువులు గాని స్ఫురింపకుండుట శోచనీయము. అందుచే శంకరుడు దక్షిణదేశస్థుడు కాడనియే కొందరు వాదింప నవకాశ మేర్పడుచున్నది. కాని చిన్నతనముననే తల్లియాజ్ఞగొని, నర్మదా తీరమునగల గోవిందునిజేరి, కాలమున నధిక భాగమును ఉత్తరదేశముననే గడిపియుండుటచే దక్షిణ

దేశ నామముల వ్రాయ శంకరునకు స్ఫురించి యుండదని సమాధానము జెప్పికొనవచ్చును. కాని శృంగేరిని స్థాపించి అందు అధికకాలము వాసముండి, కంచి కామాక్షిని యంత్ర బద్ధముగావించి, ఆమె అనుగ్రహము నార్జించి, అందును కొంత కాలముండిన, కొందరి వాదము ప్రకారము కాంచీపురముననే నిర్యాణము నొందిన శంకరుడు తన మాతృభూమినేగాక దక్షిణావధము నంతటి బూర్తిగ దనగ్రంథముల మరచి ప్రస్తావింపకుండుట విచిత్రము, విచారకరము. యతుల కన్నియు నొక్కటియే యని సమర్థించుకొననెంచినను, ఉత్తరదేశ నామములగూడ బ్రస్తావింపకుండ కేవలము యజ్ఞదత్త దేవదత్తాది నామములవోలె సామాన్యపదముల నన్వయించి యుండవలయును. అందుచే శంకరవంశవిర్ణయము సమస్యపూరితముగనే యుండుట విచారకరము.

### జననము

పూర్వవిషయము ననుసరించి, శివగురు దీక్షితునికి సంతానప్రాప్తి లేకపోవుటచే, నార్యాయబాసహితుడై వృషాచల తే త్రమునగల వృషభేశ్వరుని గూర్చి పుత్రార్థమై దాక్షిణ్యతపస్సు గావించెను. ఆ యుగ తపోఫలితముగ బరమేశ్వ రానుగ్రహ విశేషమున నార్యాయకు బూర్హ్వోక్త చందమున క్రీ. పూ. 509 అనగా నందన నామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పంచమి

భానువారము పునర్వసు నక్షత్ర కర్కాటక లగ్నమున  
అయిదు గ్రహము లుచ్చస్థానములనుండ మగశిశు పుద్భవింప  
నానంద వార్షిధిగుంతుచు, వృషాచలేశ్వర కృపాప్రసాదలబ్ధు  
డగు నాశిశువునకు శంకరుడని నామకరణ మొనర్చిరి. ఆర్యాంబ  
తపమునకు సంతసించిన కైలాసాధిపతియగు పరమేశ్వరుడు  
స్వప్నమున నామెకు దర్శనంబిడి ప్రజ్ఞావంతుడైయుండి అల్ప  
యుష్కుడైన బాలుడు కావలయునా లేక చిరకాలముండినను  
మందప్రజ్ఞుడు వలయునా యని ప్రశ్నింప, నార్యాంబ ప్రజ్ఞా  
వంతునే గోరినట్లు మాధవుని కథనము. కాని పూర్వము  
మార్కండేయ చరిత్ర ననుకరించి, శంకరు అల్ప జీవిత  
కాలమును సమన్వయింప నీ కథ కాలాంతర కల్పనమని  
అభిప్రాయము.

### బాల్యము

ఇట్లుద్భవించిన బాలచంద్రుడు దేదీప్యమానముగ ప్రజ్ఞా  
తేజోరాశివోలే నభివృద్ధిగాంచుచుండుట గాంచి జననీజనకులు  
విద్యాబుద్ధుల నేర్పింప శంకరు గురుసన్నిధానమునకు బంపిరి.  
ఆగురు లెవ్వరో తెలియరాదు. జన్మాది ప్రథమవత్సరముననే  
శంకరు డసాధారణ ప్రజ్ఞచే సంస్కృత కేరళ భాషాక్షరముల  
గ్రహించి, రెండవ వత్సరస్థాయంబున నా భాషల పఠింప  
శక్తుడై, మూడవయేట కావ్య పురాణముల నధ్యయనము



గావించుటయేగాక వ్యాఖ్యానింప శక్తిగడించినట్లు మాధవ గాథ. గురుసన్నిధానమున నింకను విద్యను బెంపొందించి, శ్రుతిస్మృతి పురాణేతిహాసాదులను, ఇతరశాస్త్రములను సంపూర్తిగ బఠించి విద్వాంసుడై తన యేడవయేటనే గృహమునకు దిరిగివచ్చెను. ఆప్రాయముననే 'బాలబోధ సంగ్రహము'ను గ్రంథమును నిర్మించి వేదరహస్యముల సహాధ్యాయులకు బోధించుచుండినటులగూడ ప్రతీతిగలదు. అనగా సీ సకలవేదవేదాంతాది శాస్త్రార్థముల శంకరుడు సాధ్యము గావించుకొని, రెండు మూడువత్సరములలో విద్యస్పణియని ప్రఖ్యాతుడగుట కేవలము పరమేశ్వరానుగ్రహ విశేషమో కాక పూర్వకర్మజ్ఞిత పుణ్య మాహాత్మ్యమునో యైయుండును. అట్టి అసమాన పూర్ణప్రజ్ఞలే మానవకోటి దరింపజేయుగల అవతారపుగుఱ్ఱులై కాలాంతరమున రూపొందుట సహజము. అటులే శంకర భగవత్పాదులును జగద్గురు వరేణ్యులై నాటినుండి సహస్రాధిక వర్షానంతరము నేటివరకు దన దేదీప్యమాన విద్యా తేజోపుంజముల నప్రతిహతముగ బ్రసరింపజేయుచు, నజ్ఞానాంధకార మగ్నమైయున్న నసంఖ్యాక హృదయముల దీప్తివృత్తముల జేయుచునున్నాడు. అందుచే నట్టివారు కేవలము కారణజన్ములు కానేరరు. అందుచేతనే పూర్వవచనమురీతి శంకరుడు భూగోళమునకు జెందినవాడు గాడనియు, నతడు శుక్రగోళమునకు జెందిన దివ్యపురుషుడయి యుండియు, అజ్ఞమాన వోద్ధరణకార్యమును మనసా ధరించి జనించిన అమానుష మనుష్యమూర్తి యనియు దివ్యజ్ఞాన సంఘసంస్థాపకురాలైన బ్లావట్స్కి తెలిపియుండుట జూచియున్నాము. అట్టి అద్భుత

ప్రజ్ఞాధురీణుల నవతారపురుషులని భావించి అర్చించుటయు సహజమేయగును.

### పితృవిమోగము

అట్లు పూర్ణవిద్యా విశిష్టుడైన పుత్రునికి ఉపనయనము గావించ శివగురువు సంసిద్ధుడైయుండి దురదృష్టవశమున దివంగతుడయ్యెను. చిత్సుఖీయము ననుసరించి శివగురువు కుమారుని ఉపనయనము గావించి లోకము వీడినట్లుగలదు. ఇట్లు శంకరుడు తన బాల్యముననే తండ్రిని గోల్పోవుట, దురదృష్టవశమున కాలాంతరమున ననేక అపహలకును అపవాదులకును అవతాళమొసంగి అద్వైత ప్రత్యర్థుల దోషారోపణాపకాశమును, అద్వైతవాదులకు జులయు గలుగజేసినది. మధ్వమతమునకు జేరిన పండిత నారాయణాచార్యులనెడు నతడు యీ వాదమును జాలదూరమునకు లాగినవాడై శంకరద్వేషి అగుటచే, దన 'మధ్వవిజయ' 'మణిమంజరి' కావ్యములలో శంకరుని, మణిమానుడను రాక్షసుడే యిట్లు ఆర్షమతనాశనమునకై జనించెనని దూషించుచు, నంతటితో దృష్టిగాంచక, శంకరు దల్లియగు నార్యాంబకు భర్త చిన్నతనముననే మరణింప, గాలాంతరమున దుశ్శీలయై శంకరుని గనెనని వ్రాసెను. ఎవరో ఒక చిన్న విధవ తన స్నేహితులతో శివాలయమున కరుగ, దోడిమిత్రులు శివుని బిడ్డలకై ప్రార్థించుచుండ నామెయు నట్లే గోరెననియు,

నందులకు పరమశివుడు మెచ్చి వల్లెయని వర మొసంగ, నామెకు పుత్రుడొకడు గలిగెనను కేవలీయగాధనొండు శంకరు నకు ముడివెట్టి యీ కల్పనము నతడు గావించెను. ఈ గాధను విశ్వసింపటకైనను కేవలము దుశ్శీల అనుటగాక పరమేశ్వరు డామెప్రార్థనము సంగీకరించి పుత్రునొనంగుట విచిత్రము. అనగా నామె పెడత్రోవతోవ భగవంతుడే కారణభూతుడా? ఇట్లు అసందర్భ కల్పనముల గావించి, లోకోత్తర మహాపురుషుల నిందించి సూధింపగల్గునది లేకపోవగ, ఆ కల్పనకర్తలే లోక మున నప్రఖ్యాతి కాకరమగుచురనిన సమంజసము. అట్టి కల్ప నలచే మన సంకుచితత్వమే వ్యక్తముగాని ఆ మహాపురుషులకు గాని, వారి సిద్ధాంతమునకు గాని ఎట్టి కళంకమేర్పడునని భావించుట కేవలము భ్రాంతియే యగును. మధ్య మతాధ్యక్షు డా కాలమునగల శృంగేరి పీఠాధ్యక్షునిచే గొన్ని కష్టముల బొందియుండుటయే యీ 'మధ్వవిజయ' 'మణిమంజరీ' గ్రంథ ముల బుట్టుకకు గారణమనియు నా గ్రంథకర్త ముందుగనే పూసి, తన క్రోధనివారణార్థము యీ నిందలతోగూడిన నింద్య గ్రంథముల రచించి, నిందలపాలగుట చింతనీయమేయగును. 93

నాటి శంకరపీఠాధ్యక్షుడు కావించిన ద్వైతాచార్య నిరసనము ఆ శృంగేరి అధిపతిపై బ్రతిఫలించుటకు మారుగా, అదిశంకరు మీదికే యీ గ్రంథకర్త ధ్వజమెత్తి ప్రవర్తించుట యుక్తి బాహ్యము కాక తప్పదు. అందుచే నసూయాగ్రస్థుల కల్పనలే యీ కట్టుకథలనియు, నవి కేవలము నిరాధారములనియు బండితనిర్ణయము. 93

## ఆత్మసన్న్యాసము

ఇట్లు చిరుప్రాయఃంబుననే పితృవియోగమును బొందిన శంకరుడు విద్యాలాభమున గలుగు సర్వసర్వరత్న, బ్రహ్మ నిత్యత్వ తాత్పర్యగ్రహణమునకు దోడుగ పితృవియోగము ప్రపంచ సర్వరత్నము స్థిరమను విశ్వాసమునకు దారితీయగ, దీప్తముగ యోచనారతి మునింగి, అస్థిర ప్రపంచముతో సంబంధము నరికట్టుటకు దీర్ఘానించుకొనెను. ఈ కాలముననే అగస్త్యుడను నొక మునీశ్వరుడే తెంచి, జూచి ఆనందించి అతని భవిష్యజీవిత విశేషముల నార్యాంబకు దెలుపుచు శంకర సన్న్యాసాదిపరిణామముల వెలిబుచ్చెను. దీని కనుగుణముగ శంకరునకు వివాహప్రయత్నములుగూడ జరిగినట్లును, దాని కతడు సమ్మతించనట్లును గాథలు తెలుపుచు గాని, నాటికి ఎనిమిది తొమ్మిది వర్షముల శంకరప్రాయము వివాహసన్నద్ధము కాజాలదు. అంత చిరుప్రాయఃంబున గేరళమున నుద్వాహములు జరుగుట అరుదు. అయినను ప్రజాశీలుడైన నతని గాంచి కన్యాప్రదానము గావింప గొందరు సంసిద్ధులై యుండవచ్చును. అందుచే శంకరుడు జన్మతః సిద్ధుడై యుండుటచే, నతని జీవిత కర్తవ్యము తద్బిన్నమగుటచే నీప్రాపంచిక శృంఖలముల నుండి విముక్తి నొంద స్థిరసంకల్పుడై శంకరుడు మాతృ సమ్మతికై ఆమెనర్థించెను. సన్న్యాసస్వీకరణమునకు మాతృదేవి అంగీకారము ప్రధానమనిగదా శాస్త్రము! కాని భర్తృ వియోగమున, గుంగిపోయియున్న ఆర్యాంబ సుతుసన్న్యాసమున కొడంబడునా? అంతియగాక నితడు ఏకైకపుత్రుడు

గదా! మందమతి నై న వీడజాలని మాతృహృదయము విద్వ  
 న్మణియగు శంకరు నెట్లు వీడి మనగలదు? అందుచే నందులకు  
 సమ్మతించదయ్యెను. తన తపోఫలితముగ గన్నకుమారుని,  
 పరమేశ్వర వరప్రసాద లబ్ధుడైన పుత్రుని నిముసమేని వీడి  
 యుండజాలదు. అట్లగుచో శంకరు మేధాశక్తి న్రచంచమున  
 కెట్లు సద్వినియోగ మొందుట? నిష్ఫలమగుటయేనా? కాని  
 భగవంతుడు విచిత్రలీల నొక సుఖుటనమును సృష్టించెను.  
 ఒకదినమున తల్లితో శంకరుడు గ్రామమునకు జేరున నున్న  
 చూర్ణీ నదికి నిత్యస్నానార్థమై నిత్యకార్యక్రమము ననుసరించి  
 వెడలెను. నదీమధ్యమున స్నానమాచరించుచుండ నొక  
 మొసలి శంకరు పాదమును బట్టి లోనికి లాగుటకు యత్నిం  
 చెను. వెంటనే తనకు మృత్యుకాలమాసన్న మైనదని తలంచిన  
 శంకరుడు తల్లిని బిలిచి, ప్రమాదమును తెలియబరచి, సన్న్యాసి  
 ననిపించుకొని మరణింప నాకాంక్షను వెలిబుచ్చి తీవ్రముగ  
 తల్లిని వేడుకొనెను. అందులకు జననియు మిగుల చింతించి,  
 తన అసహాయస్థితికి మిగుల వాపోయి, కర్తవ్యమన్యముగ దోచ  
 కుండుటచే పుత్రుని శ్రేయోభిలాషిణియగుటచే, సన్న్యాసి మరల  
 నీ జనన వరంపరలో బడడను గాఢ విశ్వాసముతో నట్టి  
 జన్మమరణ ప్రవాహమునుండి సుతుడు విముక్తి నొందుటయే  
 తన యీప్సితార్థము కావుటచే వల్లెయని ఆశీర్వదించెను.  
 అంత శంకరుడు సన్న్యాస సంబంధములగు ప్రైవ విరజాది కొన్ని  
 మంత్రముల మనసా స్మరించి ఆత్మసన్న్యాసమును స్వీకరించెను.  
 కాని దైవవశమున బాలుని బంధింప యత్నించిన ఆ మకరి  
 ఆ బాలు లోనికి గొంపోవ శక్తి జాలక వ్యర్థసంకల్పయై

బాలు బరిత్యజించి పారిపోయెను. అందుచే శంకరుడు మృత్యు ముఖమునుండి బయటబడి యెట్టకేలకు ఒడ్డును జేరెను. అది యొక పవిత్రదినము, తత్త్వార్థశాస్త్ర మహాభాగ్యము, ముముక్షులోకమునకు భూగోళీదయ ముహూర్తము. నాడు ఆశ్వయుజశుద్ధ పౌర్ణమి. అశ్వసీ నక్షత్రమయి శంకరునకు దొమ్మిదివర్షముల స్త్రాయము.

ఈ గాథను శంకర కల్పితముగా గొంద. రారోపించె దరు. అనగా శంకరుడు మాత్రాజ్ఞైకౌన నెన్నివిధములుగనో యత్నించి విఫలుడై మార్గాంతరము గానక, నీ మకర పన్నాగమును బన్ని మాతృ సమ్మతిని బొందెనని వారి భావము. కాని పవిత్రమైన సాధన చతుష్టయ పరిపక్వమైన సన్న్యాస గ్రహణార్థము శంకరుడే యిట్లు అనృత వాక్యముల జననిని వంచించి సన్నయిసిచె ననుటగంటె అన్యాయము యుక్తి బాహ్యము వేరొండు గానరాదు. అది స్వమతవ్యాఘాతదోష మగును. అట్టి అసందర్భమునకు శంకరుడు ఒడిగట్టె ననుట కేవల మయుక్తము. విచిత్ర దైవ సంకల్పము కొందరి జీవితము లలో నపూర్వ సంఘటనముల బ్రాపిలజేసి నా కారణమున నా వ్యక్తుల సమానుషవ్యక్తులనుగ రూపొందింప నిట్టిసంఘటనముల గల్పించుచుండును. ఒక చినికిపోయిన ఉపనిషద్వాక్యముగల కాగితమే దేవేంద్రనాథతామ్రును మహర్షిగా నొనరించినది! జ్యేష్ఠసోదరుని చిన్నమందలింపు వాక్యమే వెంకట రమణుని మహర్షిగా జేసినది. అటులే నాటి రాచకీయ వాతావరణమే అరవిందుని యోగిపుంగవుగా బరిణమింపజేసియున్నది. కాన నిట్టి అపూర్వ విచిత్ర సంఘటనముల మానవయుక్తికి

సీడ్చి సమన్వయింపబూనుట అయ్యుక్తము. అట్లు అన్వయింపబూని ప్రధానమూర్తియైన నభాండముల మోపుటయు మిగుల అసమంజసము.

## సద్గురుసన్నిధి

ఇట్లు మా త్రాజ్ఞులు గైకొనిన శంకరుడు, జనని యెప్పుడు సంకల్పించిన అపుడు తల్లి దరిజేరుటకును, పర్యవసానమున నామె అంత్యక్రియల దానే స్వయముగ నొనర్చుటకును వాగ్దానమొసంగి, సక్రమసన్నాహ సవీకరణమునకు విద్యాభివృద్ధికిని పరివ్రాజకుడై గృహమువీడి బయలుదేరెను. 'షడంగాది వేదోముఖే శాస్త్రవిద్యా కవిత్వాది గద్యం సుపద్యం కరోతి. మనశ్చే న్మలగ్నం గురోరంప్రి పఞ్చభూత కిం తతః కిం తతః కిం తతః కిం' (గుర్వష్టకం. 3) శిక్షా కల్ప వ్యాకరణ నిరుక్త ఛందో జ్యోతిషాది షడంగసహిత చమర్విధ వేదములును, సకల శాస్త్రములును కంఠస్థములైయున్నను, గద్యపద్యాత్మిక రచనమునం దుత్తిర్ణత పొందియున్నను, గురుపాదపద్మముల జేరచివో నేమి ప్రయోజనము? అను గాఢవిశ్వాసముగల వాడగుటచే తనకుచితమై శ్రోత్రియత్వ బ్రహ్మనిష్ఠత్వములయందారి తేరిన సద్గురూత్తంసుని నేవ నభిలషించి అతనికై యస్వేషింప మొదలిడెను.

నాడు దేశమంతయు నాశ్రమములచే నిండియుండెను. కర్మసిద్ధాంతావలంబకుడైన కుమారిలుని దారుణాఘాతములచే

నెల్లెడల నడగారిపోయినవి పోగ, నికను అనేక ప్రదేశముల జైన బౌద్ధాదివిశ్రాంతికాకరములగు ఆశ్రమస్థానములును, వారి అధ్యక్షులై పాండిత్యానుభవ విశిష్టులైన గురువులు గలిగి విరాజిల్లుచు నున్నవి అటులే బౌద్ధాదికముల నడంచి, రాజాశ్రయము నార్జించి, దేశదేశముల వ్యాప్తిజెంది, అగ్నికార్యాది నిత్య వైమిత్తికకర్మ జన్యమైన పవిత్రధూమములచే నిండి, ఆవేద ఘోషచే సమృద్ధములైన ప్రాభాకరమిశ్ర కుమారిలభట్టమండన మిశ్రాది గురులోకమునకు జెందిన ఆశ్రమములు దేశవ్యాప్తములుగ గలవు. అటులే జైన బౌద్ధాదిసిద్ధాంతముల సమ్మతింపక మీ మాంసాది కర్మానుష్ఠానముల విశ్వసింపక, నొక అజేయమును శ్రుత్యుక్తమును, న్యాయసమ్మతమును, అనుభవ వేద్యమును అయిన ఉపపత్ప్రబోధిత వేదాంతమార్గము నవలంబించుచు, నందు నగ్రస్థానము నధిరోహించి శిరోభూషణము పగిది వికసించు అద్వైతసిద్ధాంత ఘోషలను ధ్వని ప్రతిధ్వనుల వాతావరణమును ముంచి, ఆశ్రితుల నద్వైతానుభూతమైన సోహం స్థితి నుంచుచున్న సన్న్యాసాశ్రమములును బహుశ వ్యాప్తముగనే అలరారుచున్నవి. కాన శంకరు డేయాశ్రమమును జేరుటయూ యను మీమాంస అవసరము లేకయే, జన్మతః అరుదెంచిన వాసనాబలముచే, నితః పూర్వమే ఆత్మ సన్న్యాసమును గైకొనియుండుటచే సహజముగ నాతని నిరీక్షణాదృష్టులు అద్వైతాచార్య స్థానములకై నన్వేషింప దొడంగెను.

దేశదేశముల బర్యటించి గ్రహించియో, కర్ణాకర్ణికగ నాలకించియుండియో, కాక భగవదాదేశముననో; నర్మదానదీ



తీరమున శిష్య పరివృత్తుడై ఆశ్రమమున నున్న గోవింద భగవత్పదాచార్యుని సన్నిధికి శంకరుడొక శుభ సమయమున జేరెను. ఆ యశురేశ్వర నగరప్రాంతమగు గోవిందు నాశ్రమంబున 'శ్రీ గోవింద భగవత్పూజ్యపాద శిష్య శ్రీ శంకర భగవతః' (స. సు. భా. 2. 43) అని తా దరువాత సగర్వముగ జెప్పకొనుట కర్హుడైన సద్గురు సన్నిధానము నతడు జేరెను. ఆ గురుశిష్యులకు అసాధారణ భక్తివాత్సల్యములు కాలాంతరమున గలిగి తా కారణజన్ముడైయున్నను, గురు సన్నిధాన మహిమచేతనే తనకా విద్యాప్రాప్తి సంసారదుఃఖ నివృత్తి ముక్తియు లభించినవనియు గాఢముగ విశ్వసించి, కాలాంతరమున 'అఖండానంద సంబోధో వందనాద్యస్య జాయతే । గోవిందం తమహం వందే చిదానందతనుం గురుం॥' (స. వే. సి. సు. 1) ఎవనికి వందనమొనరించుటచే అఖండానంద బోధ సంప్రాప్తించునో అట్టి చిదానంద స్వరూపుడైన గోవిందగురువు నకునమస్కరించుచున్నాను అనియు, 'వేదాంతవాక్యపుష్పభోజ్య జ్ఞానామృత మధూత్తమం । ఉజ్జహరాశివద్యో నస్తస్మై సద్గురవే నమః॥' ( ఉ. సా. 2. 18 233 ) వేదాంతవాక్యము లనేడి పుష్పములనుండి జ్ఞానామృతమునా మకరందమును దీసి మన కొనంగిన భ్రమరతుల్యుడైన సద్గురువునకు జోహారులు అను రీతి బెక్కువిధముల శంకరునిచే గురుస్తుతి జేయింప నీ అపూర్వ సంబంధము కారణమయ్యెను. అవును. శిష్యుని శక్తి సామర్థ్యముల, లోటుపాటుల, జన్మసంస్కారముల సమగ్రలీల నవగాహన మొనరించుకొని, శిష్యాభ్యుదయమును గాంక్షించి, వత్సలత బోధించి, శిక్షించి, శిష్యుని దనకుమించినవానిగా జేయు

గురువే గురువుగాని యితరు లగుదురా? గురు లక్షణము లలో నదియే ముఖ్యముగాని అన్య మెద్దియు గానేరదు. ఆ విధముననేగదా రామకృష్ణపరమహంసదేవుడు వివేకా నందుని జిత్రించినది! ఆ గురుశ్రేష్ఠులు శిష్యుల శ్రేయమునే స్వప్నములగూడ గంఠించి, శ్రమించి, వారికొకకై అవసరముల ద్వజించి, శిష్యుల లోకమున నజేయులనుకొను పరమా దర్శమూర్తులనుగను రూపొందించి అమరఫీతము నలంకరింప జేసిరి. శిష్యుల యశోగరిమముందు వారు అప్రధానులుగ స్థూలదృష్టికి గోచరమైనను, వారి అతిసూక్ష్మయశస్సే అట్టి అమానుష శక్తియుక్తులగు శిష్యవరేణ్యుల దయారుజేసినదని గ్రహ్యము. ఆ విధముగ గోవింద శంకరద్వయము ప్రపంచ చారిత్రమున నొక అసాధారణ ఆత్మశక్తిస్వరూపములు. చిద్విలాసహిత కథనము ననుసరించి, గురుప్రశ్నకు శంకరుడు తన సహజవిద్యావినయ సౌందర్యరాశి ఉట్టిపడనట్లు తాను గేరళమున శివగురు బ్రాహ్మణుని సుతుడనియు, చిన్నతనముననే పితృవియోగము కట్టి మాతృపోషణమున విద్యాబుద్ధుల బొంది నట్లును వచింప ప్రేమహృదయుడైన గోవిందు డుప్పొంగి ఆనందించి కౌగిలించి శంకరు శిష్యునిగా బరిగ్రహించెను.

అంత గొంతకాలము శంకరుడు అత్యంతాసక్తితో గురుసేవజేయుచు, విద్యాధ్యయనానుష్ఠానాదుల గాలము గడుపుచు, గోవిందుని కానందదాయకముగ నుచితసర్వ తలనార్జించి, సర్వసద్గుణసంధానాతిశయ తేజోవిభూషితుడై విరాజిల్లుచుండ, గోవిందయోగీంద్రు డమందానందమున హృదయము వికసింప, నొక శుభముహూర్తమున అనాదినుండి గురుపరంపరానుగళ

వేదవేదాంగ పురాణేతిహాసాది శాస్త్రముల ననుసూత్రమై ప్రఖ్యాతమై మహాప్రవాహమైయొప్పు తురీయాశ్రమ మన బరగు సన్న్యాసాశ్రమమును శిష్యురత్నమైన శంకరునకు బ్రసాదించెను. అనాది కాలగతమైన యీ సన్న్యాసవాహినీ తలము వేదప్రోక్త 'సంవర్తకారుణి శ్వేతకేతు జడభరణి దత్తాత్రేయ శుక వామదేవ హరీత కా' (భిక్షుకోపనిషత్తు)ది ప్రభృతులును, 'గోధా ఘోషా విశ్వవారా పాలోపనిషత్ ||' (బృహద్దేవత. 11. 82. 87) మొదలగు సన్న్యాసినలగు బ్రహ్మవాదినలనుండి వసిష్ఠ కాశిక ధామ్య సులభాది పౌరాణిక మహావ్యక్తులతో, బుద్ధ గౌడపాద గోవిందాది పరమంతముగల అసంఖ్యాక యతిసార్వభౌముల తనబో సుస్నాతుల గావించి, ఆనందమున ముంచి సంసారతాప విముక్తులను గావించి యున్నది. అట్టి సన్న్యాసస్రవంతిలో శంకరునిగూడ సుస్నాతుని గోవిందయతి చేయించి, శంకరున కాత్మశాంతిప్రదాత యయ్యెను. కాని ఎందులకో శంకరనామము మార్పులేక అటులే యుండి, చివర భగవత్పాద శబ్దము మాత్రము జేరి యున్నది. పూర్వాశ్రమనామమును ద్యజించుట నాటి కింకను లేదేమో! గోవిందునికి బూర్వనామముగ గోవిందభట్టు అని గొందరు వాకొనియుండుట యిందు గమనార్హము. అదియే రూఢియైనచో నతడును గోవిందపదమును విస్మరింపక భగవత్పాద పదమును చేర్చుకొనినయట్లు తన ముఖ్యశిష్యునికి గూడ నట్లే యొనర్చియుండునని దోచెడిని. ఈ విషయమును ఉత్తరగ్రంథమున గాంచెదముగాక.

## గోవిందయతి

శంకర గురుపాదుడైన గోవింద యతీంద్రుని విషయమొక అగాధము. క్రీస్తుకు బూర్వము ఆరవ శతాబ్దమున మాల్యా రాష్ట్రపరిపాలనము గావించిన పాన్వార వంశమున రాజునకు పుత్రసంతానము లేకుండుటచే దన పుత్రికను అసాధారణ ప్రజ్ఞశీలుడును, మహాపండితుడును అయిన చంద్రశర్మ అను బ్రాహ్మణునకు తన కూతు నిడి వివాహమాచరించెను. అంత నామెకు శ్రీ హర్ష విక్రము డుదయింప, నారాజ్యము అతనికి సంక్రమింప, నంతవరకు గృహస్థాశ్రమము ననుసరించియున్న చంద్రశర్మ గౌడపాదాచార్యు నాశ్రయించి, పాతంజల మహా భాష్యాది శాస్త్రాధ్యయనము గావించి, సన్న్యసించి, గోవింద భగవత్పాదాచార్యుడైనట్లు కొందరి కథనము. 94 శ్రీ. పూ. 491 వ సంవత్సరమున నర్మదా నదీ తీరమునగల మాంధాత ద్వీపమునగల వైడూర్యమణి పర్వతమున ఓంకారము నుచ్చరించుచు నితడు సిద్ధి బొంద పుత్రుడైన శ్రీహర్ష విక్రమాదిత్యుడు, పితృణవిముక్తికై అట ఓంకారనాథాలయమును నిర్మించినట్లు కొందరు నిరూపించుచున్నారు. 95

మరియొక గాథకూడ గలదు. చిదంబరమను బుండలీక షేత్రమున గౌడపాదాచార్యుడు పూర్వాశ్రమమున

94. శ్రీ శ్రేష్ఠబారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. 3.

95. శ్రీ శ్రేష్ఠబారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. 2, పు. 37.

వ్యాకరణము నభ్యసించుచుండెను. అతడే ద్రవిడాచార్యుడని. గొందరి నమ్మకము. 96 కాని గౌడపాద ద్రవిడాచార్యు లొకే వ్యక్తిగ శంకరాదు లెటను దెలుపకుండుట విదితము. గౌడ పాదుడు అన్యమనియే అధికసంఖ్యాకులైన గండితుల తీర్మానము. ఆవ్యాకరణ భాష్యమును సాక్షాత్తు పఠంజలి మునీంద్రుని చెంత బఠించుచుండెనట. కాని పఠంజలి కాలమునకును గౌడ పాదుని కాలమునకును గొన్ని శతాబ్దముల వ్యత్యాసము గోచరించుచున్నది. సమన్వయము కష్టసాధ్యమే యగును అట్లధ్యయనము గావించుచుండ నొకనాడు పఠంజలి నిత్యవృత్తి ననుసరించి దెరవెనుకనుండి తన సహస్ర ఫణులలో దెర తావలనుండు సహస్ర శిష్యులకు భాష్యమును పఠేశించుచుండెను. ఇంతవరకు నతిశ్రద్ధాళులై శ్రవణముగావించుచున్న శిష్యులు గురుముఖమును దర్శించి ఆనందించు సంకల్పమున నాదెర నొకించుక దొలగించి చూడగా లోనుండి ఆదిశేషుని సహస్ర శిరములనుండి వెల్వడు అగ్నిజ్వాలలచే నాశిష్యగణము భస్మీభూత మయ్యెను. కాని అదృష్టవశమున గౌడపాదాచార్యుడు మాత్రము ఆసమయమునకు గుర్వాజ్ఞ లేకయే కార్యాంతరుడై వెడలియుండి, అనంతరము అరుదెంచి చూచి, సహపాతులందరు సమసియుండుట కచ్చెరువందుచునుండ నా ఆదిశేష స్వరూపుడైన పఠంజలి ఆతని దిలకించి, విషయము గ్రహించి, తన ఆజ్ఞలేనిది కార్యాంతరవృత్తి. జనుట కాగ్రహించి, బ్రహ్మరక్షస్సగునట్లు గౌడపాదుని శపించెను. కాని

96. శ్రీ శ్రేష్ఠలారి కృష్ణస్వామయ్యః జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. 2, పు. 1

కించిన్నాత్మము కనికరించి అర్హునికి నీశాస్త్రము నుపదేశించిన వెంట శాపవిముక్తి నొందునట్లును గ్రహించెను. అతఁ గాడ పాదుడు దేశదేశాంతరముల గ్రుమ్మరుచు, కాలవశమున చంద్ర శర్మను గాంచి ఆనందించి, పాతంజల భాష్యము నతని కుపదేశించి శాపవిముక్తి నొందినట్లు పతంజలి చిత్రాదిక గ్రంథముల రచనము.

కాని యిందు అనేకలోపములు గానబడుచున్నవి. యోగసూత్రము మనోనిగ్రహాదికము నుపదేశించి అసంప్రజ్ఞా తాది సమాధి సంస్థితల గోణికామాత్మ సన్నిధిని గ్రహించి, అనుభవించి ప్రచారముగావించిన పతంజలి మహర్షి తన దర్శనము గోచరింపజేయుటయు దెట్టి బౌద్ధిత్వమును గానుపింపను. అటులే క్రోధమూని గాడపాదుని శపించుటయు నన్యాయము అయ్యెను. ఈ గాథ పతంజలికి బౌద్ధత్వము గల్పింప రచింపబడినదైనను, దానికే స్వాభూతముగ నుండుట విచారకరము. కాని గాడపాదుడే ఆ బ్రహ్మరక్షస్సు అని నిరూపింప సాధ్యముకాదు. పతంజలి శపించు ఘట్టమున నా శాపగ్రస్తుడు గాడపాదుడని వచింపబడలేదు. (పతంజలి, 5.20) అంత నతడు దేశముల గ్రుమ్మరుచుండునంతకాలము రక్షస్సు నామముననే బరగెను. కాని గాడపాద నామము అగోచరము. 'పతంజలి శిష్యో రక్షః' (5.27), ఉజ్జయినీ నగరవాసియైన చంద్రగుప్త (5.31) నతని భాష్యపదేశము నర్థించి నప్పుడును అతడు రక్షస్సునామముననే బరగినట్లు గలదు. మానద్యయము ఫణీంద్ర భాష్యము నతనికి బోధింప, నారక్షస్సునకు ఆకృతి మారి 'దివ్యమూర్తి రాసీత్' (5.34) దివ్యమూర్తిగ నయ్యెను.

అంత పీఠావ్యవ్రచారము గావింప చంద్రగుప్తుని శాసించి అతడు 'దివ మగమత్' ( 5. 35 ) దివిని బొందెనని యుండుటచే గాలాంతరమున నాతడు గౌడపాదరూపమున శంకరాదులకెట్లు గోచరించెనో వచించుట దుర్లభము. అట్లుగాక మరల నాతడు వేదాంతగురు ప్రాప్తికై బర్యటించి, బదరికాశ్రమమునగల శుక బాదరాయణుల నర్థించి ఆత్మబోధను బొందినట్లును గొందరు వచించెదరు.<sup>97</sup> ఏదెట్లున్నను, గౌడపాదాచార్యుడే పతంజలి శాపగ్రస్తుడైన వాడని నిరూపింప అసాధ్యమగు చున్నది. పూర్వోక్తచూరీతి వారి జీవితకాలములుగూడ చాల సుదూరములు.

గౌడపాదాచార్యుని యొద్ద భావ్యశాంతి గావించిన చంద్రగుప్తుడు చాతుర్వర్ణములలో నొక్కొక్క కన్య నుద్వాహనమాడి, ఒక్కొక్కరివలన వరరుచి విక్రమాదిత్య భట్టి భర్తృహరియను నల్వర పుత్రులంగనెను. వారికిగూడ నితడు ఘణీంద్ర భావ్యము నుపదేశించి, కొంతకాలమునకు విరక్తిజనింప బదరి కాశ్రమమునకేగి, గాడు నాశ్రయించి, సన్న్యసించి, గోవిందముని యను నామధేయంబు వహించి, కొంతకాలమట వేదాంత శ్రవణముగావించి, నర్మదా తీరమున అమరేశ్వరము జెంత ఆశ్రమమునొండు నిర్మించి, శిష్యులకు అద్వైతప్రబోధ గావించుచుండ శంకరు డేతెంచినట్లు కొందరి వాదము.<sup>98</sup> సర్వవ

97. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. 3, పు. 4.

98. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. 3, పు. 3.

సానమున నతడందే శరీరముద్యజింప, నందు తన కుమారుడైన శ్రీహర్షవిక్రము డొక ఆలయమునుగూడ నిర్మించినట్లు వారితలంపు. కాని ఈ కథన మొంతవరకు సమీచీనమో తెలియరాదు. గావుని గాథయే సంశయాస్పదమై యొప్పు దానిపై నాధారపడియుండు నిదియు సందేహరూపమేయగును. గురువరంపర జెప్పుకొను నపుడు నెల్లర బ్రహ్మవిపక ముఖ్యుల గీర్తించుట సహజమగుటచే, ద్వాపరాంతమున గల బాదరాయణ శుకుల యనంతరము గోవిందుని మధ్యలో గాడపాదుడే ప్రఖ్యాతుడై యుండెనని సమన్వయించుకొనుట ఉచితము. ఏదెట్లున్నను గోవిందుని పూర్వాశ్రమ విషయమును వ్యక్తపరచు నొక ప్రమాణమేమియు గోచరింపకుండుట విచారకరము. అతనిని శంకరు గురుమూర్తిగ నెరుంగుటయేగాక నితర వివరము లెవ్వియు గానరావు. శంకరుడైనను ఎచ్చటను ఆ విషయమే తెలుపలేదు. గోవిందుడు శంకరు నాకర్షించిన విద్వాంసుడును అనుభవమూర్తియునై యున్నను, రచయిత యను నిదర్శనము లెవ్వియు గానరావు. కొందరిమతము ననుసరించి గోవిందయతి 'యోగతారావళి' 'అద్వైతానుభూతి' 'అవధూతగీత'ల రచించినట్లు గలదు. కాని యీ గ్రంథములు శంకర రచనములని వ్యాప్తి జెందియున్నవి. అంతియగాక శంకరకృత 'ఆత్మబోధ'కు గోవిందుడు వ్యాఖ్యరచించినట్లుచు కొందరిభావము. శిష్యగ్రంథమునకు గురువు వ్యాఖ్య రచించుట ఎంతవరకు సుభావ్యమో విచారణీయము. అయినను ప్రస్తుత క్రియ గోవిందుని గ్రంథము లెవ్వియును మనకు బ్రాప్తింపలేదని తజ్జల



యభిప్రాయము. అందుచేతనే నతని శంకరుగరువుగ నెంచుట మాత్రము స్పష్టమని వచించి, because of our almost total ignorance of his identity and achievements. The less we know, the less there is to question. 100 అతనిగూర్చి మనకు సంపూర్తిగ నేమియు దెలియకుండుటయే కారణమనియు, ఎంత తక్కువదెలిసిన నంత తక్కువగ సంశయము లుండునని సూర్యనారాయణశాస్త్రి వక్కాణించెను.

### పారివ్రాజ్యము

శంకరు డట్లు గోవిందగురుపాదునివద్ద బ్రహ్మమంత్రోపదేశము నొంది, మరల సుమారు వర్షద్వయము గురుసన్నిధి వేదాంతశ్రవణము గావించి సర్వశాస్త్ర విద్యాపారంగతుడై బ్రహ్మవిద్యాతేజోబలమున అపర భాస్కరుడై వెలుగొందుచుండెను. నాటికే గ్రంథరచనము గ్రంథవాఙ్మయములందరితేరి శంకరు డపర చతుర్ముఖుడో యనునట్లు భాసిల్లుచుండెను. రూప వైరాగ్యములందు తదంతర్గత శివత్వ ముట్టిపడుచుండెను. అప్పటి కింకను శంకరునకు ద్వాదశవర్షములు నిండలేదు. ఆయద్యతమూర్తినిగాంచ నెవడు ముగ్ధుడై పాదముల బడడు! అట్టిచో నిక గురుదేవుని ఆనందమునకు హద్దు లెక్కడ ఉండును!

అట్టి శిష్యురత్నమును వీక్షించి, అతని సంపూర్ణత్వ సర్వజ్ఞత్వముల కప్పొంగి భరతఖండమున నదైవతవిద్యా

ప్రచారముచే నన్యమతముల నడంప శంకరుని గోవిందుడు నియోగించెను. అంత గుర్వాజ్ఞయు ఆశీర్వాచనబలముల గరముల సంధించి, ధైర్యోత్సాహములు మిన్నునంట, జేగీయ మాన ఆనందోల్లాసములు వెంటరా, యువయతీశ్వర సార్వభౌముడైన శంకరు డపర శంకరువోలే విద్యాసారభము ముందకుగుచుండ పారివ్రాజ్యమునకై బయల్పెడలెను. అట్లు నిజగుర్వాశ్రమమునుండి వెంటనే పర్యటన సంసిద్ధుడు గాక, గౌడపాదగురు దర్శనార్థమై శంకరుడు గోవిందు వద్దంప, వల్లెయని శిష్యు వెంటగొని, గోవిందుడు బదరికాశ్రమమున నున్న గౌడపాదునివద్దకు శంకరు గొనిపోయినట్లును, అట 120 వత్సరములు గల నాగురోత్తముని, తన పరమగురు దర్శనమున శంకరుడు ముగ్ధుడైనట్లును కొందరందురు.<sup>101</sup> అట శంకరు విద్యాసాటవమును, రచనావిధానమును గౌడపాదుడు గ్రహించి, ఆనంద తరంగములు హృదంతరాళమున నుప్పొంగ, నద్వైతబోధను యుల్లారుగ గావించి, తన మాండాక్య కారికలకు భాష్యము నిర్మింప ఆజ్ఞాహుపమైన అనుజ్ఞ నొసంగ, శంకరుడు దాని అచిరకాలముననే రచించి గౌడపాదున కర్పింప, దాని గాంచి, గౌడుడానందమున వికసిత వదనుడై తన భావ విధానమును శంకరుడు సమగ్రముగ గ్రహించెనని సంతసించి, అచేరీతి బ్రస్తానత్రయమునకు అనగా ఉపనిషత్సూత్ర గీతలకుగూడ భాష్యముల రచింప శంకరున కాజ్ఞాపించెను. అచటనే తన ద్వాదశ వర్షప్రాయముననే శంకరు

101. శ్రీ శ్రేణులూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 11.

లాభావ్యగ్రంథముల రూపొందించి, తన గురులోకమునకు అమందానందము గలుగజేసి, గురు ఋణ విమోచనము నొందెను. అందులకు సమ్మోదితుడైన గౌడపాదుడు, అసాధారణ ప్రజ్ఞగలిగిన యీ అపర శంకరుని దన గురువర్చ్యుడైన శుక బాదరాయణులకు జూపించి, శంకరునకు ఆశీస్సులు నందింప సంకల్పించి, శంకరుగొని శుక బ్రహ్మగల కైలాసమునకు వెడలెను. అందు శంక రకృత గ్రంథముల శుకవ్యాసులొక న్నించి ఆనందించి, అద్వైత సిద్ధాంతస్థాపన కార్యము నతనిపై నొంది, అదృశ్యులై మహాకైలాసమునకు బోయిరి. ఆవ్యాస శుక ద్వయము అదృశ్యులగుటతోడనే వెంట నరిగిన గౌడపాదాచార్యుడును అదృశ్యము కాగ శంకరుడు చింతించి, కైలాసాధినాథుడైన శంకరు బ్రార్థింప, నాశివశంకరును సాక్షాత్కరించి, తనను బరివేషించియున్న వామదేవ బాదరాయణ శుక గౌడపాదాది మహనీయుల జూపించి, పుస్తకహస్తై తన దక్షిణామూర్తి స్వరూపమును శంకరునకు సాక్షాత్కరింప జేసెను. అంత శంకరుడు తిరోగమించి బదరికాశ్రమమునుజేరి, అటనుండి విద్యాప్రబోధకొరకై విద్యానిలయమైన, సర్వసిద్ధాంత సాగరమైన కాశీనగరమును జేరెను.

కాని పైగర్భిత గాథ మాధవీయమున గానుపించు. పైవర్ణనమున గౌడపాద శుక బాదరాయణత్రయము శంకరు నాశీర్వదించి అదృశ్యులైరని యనుటతో నామూర్తిత్రయము తమ స్థూలశరీరములతోగాక సూక్ష్మశరీరముల శంకరునకు దర్శనము నొసంగియుండురను తలంపు సహజరీతి దోచును. శంకరు రచనములు అనగా మాండుక్యకారికాభాష్యము

కారికాకారుడైన గౌడపాదునిచేతను, సూత్రభాష్యము సూత్ర కర్తయైన బాదరాయణునిచేతను అంగీరింపబడినవని దెలుపుట కనుట కతిశయోక్తిగ నీగాథ కల్పింపబడియిండునేమో అని దోచెడిని. అందుచే బండితులా గాథను త్రోసిరాజనిరి.. చిత్తు ఖాచార్యుడుమాత్రము దీని జిత్రించెను.

### కాశీవాసము-రచనలు

అతఁడే శంకరయతీంద్రుడు వారణాసీనగరముననుండి విద్యాప్రచారము గావించుచుండ శిష్యుల లాకర్షింపబడి దగ్గరకు జేర మొనరిడిరి. అందు బ్రథముడు కాలాంతరమున పద్మపాదాచార్యుడగు సదానందుడు. ఇతఁడు చోళరాజ్యమైన దక్షిణాపథమునజదంబరక్షేత్ర వాసియై, కటుంబమున బరంపరాగతమైన మీమాంసాశాస్త్రమును ముఖ్యముగ ప్రాభాకరవాదము నధ్యయనము గావించుచు, శంకరు ప్రఖ్యాతి నాలించి ఆశ్రయించెను. ఈ గురుశిష్యుల అన్యోన్య ప్రేమభక్తులకుం తితములు. కాలాంతరమున నాతఁడు శంకరున కెట్లు తోడ్పడి క్లిష్టసమయముల నుపయుక్తమైనదియు, నిటులే శంకరుడును అతని మాటనే యెట్లు మన్నించుచుండినదియు గానబడును. శంకరు వెంట బర్యటించి, శంకరున కండదండయై ప్రవర్తించి ముఖ్యుడని ప్రఖ్యాతిని గాంచినవాడీ పద్మపాదుడు. అందుచే నితనిపై అన్యశిష్యుల కసూయ జనించుచుండ శంకరుడు గ్రహించి, అతని అచంచల గురుభక్తిశక్తుల బ్రదర్శింపజేయు

నొక దినమున గంగకావలదరి చా నుండి, సదానందుని రా నాజ్ఞ నొసంగ, వెంటనే నా గురుభక్తి ప్రపూరితుడైన శిష్యాగ్రమణి గంగోదకముపై నడిచి గురుని జేరెను. ఒక్కొక్క అడుగు నత డిడుచుండ నతని కాలానుస్థలమున గంగాతరంగిణి యొక్కొక్క పద్మము నుంచుచు, నతని అద్దరి జేర్చుటచే నాడు అతనికి శంకరు డానందమున బద్మపాదుడని నామరచణ మొసంగెనని వ్రతీతి. కాని నామము ననుసరించి తర్వాత యీగాథ కల్పితమనియే దోచును. ఎట్లైనను యితడే శంకర శిష్యులలో నతి ప్రాధాన్యము నార్జించిన వాడనుట ముఖ్యము.

కాని పద్మపాదుడు ప్రథముడుగాడని మరియొక వాదము గలదు. గోవిందుని జేరుటకు బూర్వమే గోకర్ణక్షేత్రమున తన్నివాసియగు విష్ణుశర్మ యను నాత డొకడు శంకరు జేరి, యంత గోవిందు నన్నిధి శంకరునితోసహా విద్యాదుల నేర్చి ఉత్తీర్ణుడయ్యెను. శంకరుడు కైలాసాదికమున బర్యటించి, బదరికాశ్రమమున వేచియున్న విష్ణుశర్మను గలిసికొని, గోవిందుని జేర బయనించి, మార్గమధ్యమున విష్ణుశర్మయొక్క ప్రార్థనపై నతనికి సుఖాశ్రమము నొసంగి చిత్సుఖాచార్యుడను యోగపట్టము నిడెను. అంత నతడు శంకరువెంట బర్యటించుచు బదరికాశ్రమమున ఆలయనిర్మాణ సమయమున, గాలటిలో నార్యాంబదర్శన కాలమున, కాంచీపురమున గామాక్షి ప్రతిష్ఠాది కార్యనిర్వహణకాలమున నుండి శంకరుడు కాంచీపురమున బ్రహ్మైక్యము నొందగా ద్వారకాపురికేగి, అట ద్వారకాపీఠమున బ్రహ్మస్వరూపాచార్యులకు బిమ్మట అధ్యక్షుడై, పదునాలుగువత్సరములు ఆపీఠము నలంకరించి, క్రీ. పూ.

434 వ వత్సరమున దనకు ఏనుబది వత్సరములు నిండగ సిద్ధి బొందెను. ఇతడు శంకరునికంటె అయిదు సంవత్సరములు జ్యేష్ఠుడనియు బ్రతీతి. కాని యితని బ్రహ్మవనము చిత్తుఖాచార్య రచితమని చెప్పబడుచున్న బృహచ్చంకరవిజయమున గాక, తదితర గ్రంథముల గానరాదు. కాని యితడు జ్ఞానోత్తముని శిష్యుడనియు, శుక ప్రకాశమునియొక్క గురువనియు స్పష్టము. ఇతడు సుమారు 13 గ్రంథముల రచించినట్లును తెలియగలదు. ఇతడు 13 వ శతాబ్దమువాడని పండిత నిర్ణయము.<sup>102</sup> కాన నీగ్రంథమును అతని ప్రియతముడైన శిష్యుడు రచించి, గురు ప్రాముఖ్యమును నినుమడించు తలంపుచే చరిత్రరచనమున గొన్ని సమస్యలమాత్రము కల్పించె ననుట యుక్తము.

అట్లు వారణాసి నివాస మేర్పరచుకొని, అద్వైత విద్యాప్రదర్శనము గావించుచు, అద్వైత సిద్ధాంత ప్రబోధకమైన రచనల గావించుచు శంకరుడు గొన్ని వత్సరములుండెను. కాశీ నివాస కాలముననే 'మనీషా పంచకము'ను శంకరుడు రచించినట్లు ప్రతీతి. ఒకదినమున మాధ్యాహ్నిక స్నానార్థమై శంకరుడు శిష్యుపరివేష్టితుడై గంగకు బోవుచుండ మార్గమధ్యమున గొన్ని శునకములచే బరివృతుడైన నొక ఛండాలు డెదురయ్యెను. శిష్యులాలతనిగాంచి గుర్వాగమనమును దెలుపుచు దూరముగ బోవ నతని నాజ్ఞాపింప, నాఛండాలుడు శంకరు సంబోధించుచు నద్వైత రహస్య ప్రదీప్తములైన గొన్ని విషయముల బ్రశ్నించెను. దూరముగబో శాశింపబడునది జడమగు శరీరమా, లేక సర్వాంతరమైన ఆత్మయా? ఈ ఒక్క

ప్రశ్నతో శంకరుడు ఎదుటగలవాడు ఛండాలుడు గాడనియు, సాక్షాత్తు శివుడే యీ రూపమున వచ్చి, తనను బిర్రీకింప నెంచెనని గ్రహించి వెంటనే యీ రచనమును గావించెను. అంత బరమశివుడు సాక్షాత్కరించి అదృశ్య మయ్యెను. ఈ గాథ అంతయు సముచితమే. అద్వైతవాదము బ్రహ్మమును సర్వాతీత మనుటయేగాక, అదియే సత్యము, సర్వేతరము మిథ్య అని బోధించుచుండ, నిక నంటరానితన మెట్లు అని యథార్థమున నొక ఛండాలుడే ఎదురుదిరిగి ప్రక్షిప్తమయింప వచ్చును. అందుల కుచితసమాధానమును కవిసార్వభౌమయైన శంకరుడు ఒసంగియుండవచ్చును. అట్లు యథాతథముగ గాక దానిని అభాజికము అవ్యావహారిక మొనర్చుట అసమంజస మనిపించును.

అటులే ఆ కాలమున నొకదినమున శంకరుడు, ఒక విద్యార్థి కేవలము వ్యాకరణసూత్రముల బఠించుట నుండ గాంచి, భక్తితన్మయత్వమున మునుంగునట్లు 'భజగోవింద' శ్లోకముల జెప్పినట్లును చరిత్ర. అదియు సహజమే. ప్రాధుని ప్రాథమికముల జూచి విచారించి ఆతురతజెందుటయు సముచితమే.

అంత గొంతకాలమునకు శంకరుడు పూర్వ మనేక పర్యాయములు దా వాసముండియున్న బదరికాశ్రమమునకు జనెను. అచటనే తన పుండ్రెండవయేటనే శంకరుడు ఉవనిష ద్భాష్య, సూత్రభాష్య, గీతాభాష్యములను రచించినట్లు కొందరందురు. ఆభాష్యములు కాశీనగరముననే రచితములని గొందరు వచించెదరు. ఎట్లులైనను ఏ గ్రంథములు ఎప్పుడెచట నిర్మితములో స్పష్టముగవచింప నసాధ్యమే యగును. బదరి

కాశ్రమమున శిష్యపరివేష్టితుడై శిష్యేతర శ్రోతలనేకులకు భాష్యశ్రవణము బ్రసాదించుచుండ, నతని ప్రఖ్యాతి దిగంతముల నిండెను. సంతసించు వారివోలె లోకమున నసూయాగ్రస్తులై కంటగించుకొను వారును బహుళముగనే యుందురు. ఆ కాలమున నొక విచిత్రసంఘటనము జరిగెను. ఒకనాడు భాష్యశ్రవణ కాలమునకు వృద్ధబ్రాహ్మణు డొక డరుదెంచి, శంకర వ్యాఖ్యానమును పలుమారు ప్రశ్నించుచు, ఖండించుచు దీప్రముగ శంకర సిద్ధాంతమును ముఖ్యముగ సూత్రభాష్యమును ఎదుర్కొనెను. యువకమూర్తియై విద్యాచక్రవర్తియైన శంకరుడు వెనుకంజ వేయక నా వృద్ధునితో సమర్థముగ వాదించుచుండెను. ఈతాత మనుమ లిరువురు హోరారాహోరిగ వహారాశ్రమమును ఒకవారము బోరాడిన బిమ్మట, నా వృద్ధుడు శంకర సిద్ధాంతమునకు సంతసించి, అనుమతించి వెడలిపోయెను. ఈ ఘట్టముగూడ మతస్థాపకుల జీవితములలో సామాన్యమే అయినను అవృద్ధుడు గట్టివాడగుటచే నతని సూత్రకర్తయైన వ్యాసునిగా జిత్రించి, శంకరుడుగూడ గుర్తింపలేని అతని నిష్పక్షిత్వమును పద్మపాదుడు గ్రహించి, శిష్యకేళవ సంవాదము నిక జాలింప నర్హింప, శంకరు డప్పుడు గ్రహించి విశమించెనట. ఇందును సూత్రభాష్యము న్యాయసమ్మతమని యనిపించుటకు నా వృద్ధ శంకరసమాగమమును వ్యాస శంకర సమాగమముగ నన్వయించినట్లు ప్రస్తుటము. అంతియగాక 'కృతే విశ్వగురు ర్భ్రచ్చూ త్రేతాయాం ఋషిసత్తమః! ద్వాపరే వ్యాస ఏవ స్యాత్ కలావత్ర భవామ్యహం!' (5.25) కృతయుగమున బ్రహ్మయును, త్రేతాయుగమున పసిష్ఠుడును



ద్వాపరమున వ్యాసుడును జగద్గురువులు. కలియుగమున జగద్గురువునై నేనే అవతరించితిని అను మహాత్ములయ మహానుభావమున శంకరవాక్యము. 'తథా చ వ్యాసాజయో దేవాదిభిః ప్రత్యక్షం వ్యవహారంతీతి స్మర్యతే' (బ్ర. సూ. భా. 1. 3. 31) వ్యాసాదులు దేవాదులతో బ్రత్యక్షముగ వ్యవహరించిరని స్మరింపబడు చున్నదను శంకరవాక్యములు వ్యాసుని బ్రాచీనునిగనే దెలుపుచున్నవి. గాని శంకరులమువాదని అర్థస్ఫురణమిట్లులేదు. అందుచే నావృద్ధుడు బ్రహ్మసేతరుడై వ్యాసతుల్యుడైన ఒక మహావ్యక్తి అయి యుండును. అప్పటికి దాదాపు శంకరరచనము లన్నియు ముగిసి, పై విధాన నితరుల విమర్శనలు చర్చలతో నవసర సవరణల గాఁచి ఒక విశిష్టరూపమును బొందియుండెను. అందుచే శంకరు డిక నెట్టి ఆటంకమునులేక, ఆటంక మొదలినను ప్రత్యగుల భావజాలములగూడ గ్రహించి, తదనుగుణ ప్రార్థనాసిద్ధాంతముల సంసిద్ధపరచుకొని యుండుటచేత దేశముల దిగ్విజయ యాత్ర కుపక్రమించి, దేశమునగల సర్వేతర సిద్ధాంతముల ఖండించి జయించి, పరిపుష్టమై జగచ్ఛ్రేయో సిద్ధిపలసితమైన అద్వైత సిద్ధాంత ప్రసరణమునకై దేశపర్యటనము గావించ నుద్యుక్తుడయ్యెను.

### దిగ్విజయయాత్ర

చిద్విలాసయతి విజయము ప్రకారము నాడు కాశీనగర పాలకుడైన రత్నసింహుడు శంకరుని అప్రతిహత విద్యావైభవ

సంపత్తిని గ్రహించి, గౌరవించి, అచ్చటనేయుండి తన కానందమును గలుగ జేయుమని ప్రార్థింప శంకరుడును, నిజకర్తవ్య స్ఫూర్తి గలిగినవాడు కావున, నొక రాజాశ్రయమున నొకచో గాలక్షేపము గావింప దానవతరింపలేదని యెరింగి, పరివ్రాజకత్వమే తన ధర్మమని అతనికి దెలిసి, అటనుండి పయనమయ్యెను. ఆనందగిరి చిద్విలాసుల కథనము ననుసరించి చూచుచో నాడు శంకరుడు సామాన్య సన్నాత్యసేవలె బర్యటించిత, రాజప్రాపకమున సిద్ధించిన అనేక రాజ లాంఛనాది పటాటోపములతో దేశముల దిగ్విజయయాత్ర గావించినట్లు తెలియును. ద్వారకాధీశ్వరుడైన సుధన్వమహారాజు శంకరు గురువుగ స్వీకరిం, గురువర్యుని సేవాలాలసుడై శంకరు వెంట నంటి యుండినటుల ముందు దెలియగలదు. కొందరి అభిప్రాయము ననుసరించి అప్పుడు శంకరునకు ఇరువది అయిదు వత్సరములుండును.<sup>103</sup> కాని కొందరు శంకరుడు కుమారిలుని గలియునప్పటికి పదునైదువర్షములప్రాయమేఅని తలంతురు.<sup>104</sup>

ప్రథమతః శంకరుడు తీర్థరాజ మగు ప్రయాగక్షేత్రమును జేరి త్రివేణీసంగమస్నానాదుల నాచరించుచు, నందలి జిజ్ఞాసువులకు బోధించుచు, ప్రత్యర్థుల నోడించుచునుండ, నొక నాడు మీమాంసాశాస్త్ర వ్యాఖ్యాన దురంధరుడైన కుమారిల భట్టు ఆత్మపవిత్రతకై తుమగ్ని బ్రవేశింప నున్నాడని విని, అంతకుమున్నె అతనితో సంభాషింప నభిలషించుచున్న

103. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 21.

104. జనవిజయము: సంస్కృత చండీక, 9, పు. 6.

శంకరుడు వెంటనే సమీపమునగల రుద్రపురమునకు గుమారిలు జూడ నేతెంచెను. ఈతడు జైన బౌద్ధ సిద్ధాంతముల నాయా గురువులనుండి నిగూఢరూపమున గ్రహించి, గుర్తింపబడి, బహిష్కరింపబడి, క్రోధావేశమున నామలముల రాజాశ్రయ బలమున రూపురూపియుండి, అసానకాలమున గురుద్రోహ మహాపాతక నివారణార్థము ప్రాయశ్చిత్తపూర్వకముగ నిట్లు తుమాగి బ్రవేశించి, మరలిన సుద్యుక్తుడైనట్లు పూర్వమే గ్రహించియున్నారము. శంకరుడటకు జేరునప్పటికే అతడు అగ్నిప్రవేశము గావించినట్లును, కొంతవరకు దహించబడినను అతడు శంకరునితో గొంతతపపు ప్రసంగించి, ఆనందించి, మాహిష్మతీనగరమునగల తనశిష్యుడైన మండనమిశ్రుని జూపించి దేహత్యాగము జేసినట్లును జరిత్ర వివరించును. కాని సర్వసంసిద్ధుడైయున్న కుమారిలుని శంకరుడు దర్శించి, చర్చించి, అతని సంకల్పమును మార్చయత్నించి విఫలత నొంది యుండును. కుమారిలుడు సుధన్వాది అనేక బౌద్ధప్రభువుల సంస్కరించి, వైదికకర్మగాములనుగ నొనర్చి, వారిద్వార దేశమున వైదికమత స్థాపనము గావించిన మహాపురుషులలో నగ్రగణ్యుడు. అతనికాలమున నతని కెమకు అననదియే లేదని చెప్పనొప్పును. అతడు కామరూపమనబడు అస్సము దేశమువాడని తమిళదేశస్థుడనియు నందురుగాని, అతని ప్రత్యర్థులైన 'జనవిజయ' కర్తలు అతని ఆంధ్రుడనియే తెలుపుచున్నారు. కాని అతని జీవితకాలమంతయు ఉత్తరదేశముననే గడచి, అచటనే అతని ప్రభావము ప్రసరించెనుగాని ఆంధ్రమున బ్రబలినట్లు గోచరింపదు. అది ఆంధ్రుల దురదృష్టము.

అతడు క్రీ. పూ. 494 వ సంవత్సరమున అనగా శంకరునకు పదునైదవ వర్షప్రాయమునను దివంగతుడై యుండెను. అతడే జీవించియుండి, శంకరునకు అతనికి సంవాదము జరిగి యున్నచో చరిత్ర మరియొకరూపము నొందియుండెడిది. ఆ ప్రజ్ఞాశక్తి జయించినను, ఓడినను నాటి తాత్త్విక ప్రపంచ స్వరూపము వేరువిధముగ నుండెడిది. అయినను, The story is not vouched for by any known history, and it has no significance to commend it.<sup>105</sup> ఈ శంకర కుమారిల సమాగమ గాథ చారిత్రక సాక్ష్యములుగలదిగా లేకుండుటచే దాని సమ్మతించుటయందు ప్రాముఖ్యతలేదని సూర్యనారాయణశాస్త్రి అభిప్రాయము. ఈ కథనము నిష్క్రమ్య యోజనమని వచించి, for chronology does not favour it.<sup>106</sup> కాలక్రమము అనుగుణముగ లేదనియు దెలిసి, దానికి చారిత్రక ప్రామాణ్యము లేదని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వ్రాసి యున్నాడు. కుమారిలుడు శంకరునకు బ్రాచీనుడనియు వారిరువురిసమాగమము దుర్లభమని భాష్యాచార్యుల వాదము.<sup>107</sup>

### శంకర మండన సంవాదము

అంత యతिसారస్వభాముడు కుమారిలునితో జర్చింప నవకాశమును గోల్పోయినందులకు వగచి, కుమారిలుని

105. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 17.

106. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 23.

107. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, pl 7

ముఖ్యశిష్యుడును, బావమరదియునైన మండన మిశ్రునితో  
 వాదమునకై మాహిష్మతీపురమునకు వెడలెను. ఈ నగరము  
 మగధసామ్రాజ్యమునకు రాజధానిగనుండెనని మాధవాదులు  
 వచింప, నది హస్తినాపుర సమీపమున యని ఆనందగిరి  
 వాకొనెను. రఘువంశము(6.43)యీనగరము నర్మదాతీరమున  
 గలదని తెలుపుచున్నది. అటులే మాఘకావ్యముగూడ  
 (2.64) తెలుపుచున్నట్లు తెలాంగు తెలుపుచున్నాడు. ఎట్లె  
 నను మండనపండితుడు అచట రాజగురువగుటచే నత్యధిక  
 భోగభాగ్యముల దులదూగుచు, ననేక శిష్య సంచయమునకు  
 గర్మకాండ ప్రబోధ గావించుటయేగాక, అతని గృహస్రాంగణ  
 మున ముందు నుంపబడిన చిలుకలును 'స్వతః ప్రమాణం  
 పరతః ప్రమాణం కీరాంగనా యత్ర గిరం గిరంతి' (8.6)  
 వేదములు స్వతః పరతః ప్రమాణములే అనురీతి పఠించు  
 చుండు సంపూర్ణ వైదిక కర్మభావ సమృద్ధమైన వాతావరణ  
 మును అతడు అత్యంత శక్తియుక్తుడై గావించియుండెను.  
 ఇతడు కుమారిలుని శిష్యుడగుటయేగాక అతని బావమరది  
 అనియు దెలియుచున్నది. మరియు 'మీమాంసానుక్రమణిక'  
 'విభివేక' మొదలైన గ్రంథములగూడ రచించి అప్పటికే  
 ప్రఖ్యాతుడై యుండెను. ఇట్టి ప్రత్యర్థితో శంకరుడు వాదించి  
 జయించి అద్వైత ప్రతిష్ఠ గావించవలయును. శంకరు జీవిత  
 మున నీ సంఘటనయే అత్యంత ప్రధానమై, అతని జీవిత  
 విధానమున నొక నూతనాధ్యాయమును ప్రారంభింప జేసినదని  
 జెప్ప నొప్పును. మండనుని ఓటమితో, నాటి కర్మవాదు  
 లందరును దలయొగ్గుటయేగాక మగధాధీశ్వరునితో బాటు

అనేక రాజవర్ణులు శంకరునకు అధీశులై, శంకర సంకల్పమైన అద్వైతసిద్ధాంత స్థాపన కార్యమున విజయము జేకూర్చిరి. అందుచే నీ సంఘటనము మిగుల ప్రధానము.

కుమారిలు ఆదేశమున మాహిష్మతీనగరమున కేతెంచిన శంకరుడు, మండనుని విద్యావైభవాదులవిషయము బూర్వమే వినియుండి ఆనందమున నతని నెదుర్కొనుటకు నేతెంచియుండుటచే నతని రాజభోగ్య వైభవాదుల గూడ గాంచి ముగ్ధుడై అతనితో వాదింప నతని గృహమున కరిగెను. మండనమిత్రు డితడు గాదనియు, నా మండన మిత్రుడు 'బ్రహ్మసిద్ధి' అను అద్వైత గ్రంథమును రచించి యుండెననియు, నితడు శంకరునకు బూర్వజనియు సూర్యనారాయణశాస్త్రి అభిప్రాయము.<sup>108</sup> మాధవుడు తన గ్రంథమున 'మండన పండిత' (8 1, 4, 7, 33, 52, 132) 'మండన' (10.73) మొదలగు పదముల నుపయోగించుచు 'మండన మిత్రః' (10.74) అనికూడ ఉపయోగించి యున్నాడు. పరాభూతుడై అతడే సురేశ్వరుడైనట్లుగూడ (10.104) మాధవుని గ్రంథము. కాని అద్వైత గ్రంథకర్త అగు మండనుని మిత్రపదము కర్మమార్గగామి అయిన మండనునికి గాలాంతరముగ సంక్రమింపబడి యుండవచ్చునని సూర్యనారాయణ శాస్త్రి నమ్మకము. అంతియగాక మండన మిత్రుడువేరనియు, శంకరుడు వాదించినది విశ్వరూపాచార్య నామధేయుడనియు గురువంశ కావ్యరచయిత రామశాస్త్రి కథనము. (2.45) కుమారిలుడే 'శిష్య మమాస్తి, మగధేషు న విశ్వరూపా' అని

వచించును. అతనికే ఉభయభారతి అని సరస్వతీ స్వరూపమైన పత్నిగలదనియు గుమారిలుడు శంకరునకు దెల్పును. (2.45) ఆవిశ్వరూపుడే 'సురేశ్వరాచార్య సంజ్ఞా' (2.51) సురేశ్వరాచార్య నామమును తురీయాశ్రమమున గైకొనినట్లును గురువంశ కాశ్యము తెలుపుచున్నది. పూర్వోక్తచందము, శంకర కాలానంతరము అనేకశతాబ్దములు గతించిన బిమ్మట నాడు దేశములగల గాథల ననుసరించి యీ చరిత్రము అల్లబడి యుండుటచే నిట్టిదోషములు సహజముగనే పొడముచుండును. మండనుడే విశ్వరూపుడై ద్వితీయ నామమును గలిగియుండ వచ్చును. కాని మిశ్రపదము పూర్వాచార్యునినుండి కాలాంతరమున నితనికి అన్వయింపబడి యుండనగును. అందుచే మిశ్రపదములేని మండన పండితుడే విశ్వరూపాచార్యుడు. అతడే శంకరునితో మాహిష్మతీనగరమున సిద్ధాంతచర్చ గావించి పరాభూతుడై సురేశ్వరుడైయుండుననుట సమ్మతమగును. విశ్వరూపుడే సురేశ్వరుడను విషయము మరల స్థలాంతరమున గాంచెదముగాక.

మాధవీయముననుసరించి చూచినచో, నట్లు స్వగృహమున కేతెంచిన యతీశ్వరుడైన శంకరుని మండన పండితుడు సగౌరవముగ నాహ్వానింపడు. నాడు తనయింట బిత్తకార్యమగుటచే తన్నిమగ్నుడైయుండు మండను నెదుట శంకర సంయమిండ్రుడు గోచరింప, వైదిక కర్మవిశ్వాసముగల మండనుడు కర్మత్యాగియైన శంకరుజూచి, ఉగ్రుడై అగౌరవించెను. అచ్చట వారిరువురికి జరిగిన సంభాషణము ఔచిత్యమునుండి తొలగిపండితచర్చయనిపించుకొనకుండుట చింతనీయము.

వారిరువు లట్లు కలహపడుచుండ నటనున్న బ్రాహ్మణులు వారి సమాధానపరచిరి. అంత శంకరుడు కర్మ బ్రహ్మవాదమునకు మండనుని ఆహ్వానింప నందులకు నతడును సమ్మతించెను.

కాని యిరువురు వాదులాడుకొనువేళ వారి జయాప జయముల దీర్ఘానింప సమగులగు మధ్యవర్తి యొకరుండ వలెను. అందులకు నిరువురును సంప్రతించుకొని మండనుని సతీరత్న మగు ఉభయభారతినే అధ్యక్షస్థానమునకు నాహ్వానించిరి. ఆ దేశాధిపతియే మధ్యవర్తి స్థానమున నుండి యుండునని కృష్ణస్వామి అయ్యరు భావించును గాని, ఆ స్థానము నలంకరింప సర్వశాస్త్ర విద్యాపారంగతులకే సాధ్యము గాని దేశాధిపతులకు అసాధ్యము. అందుచే నెల్లవిధముల నర్హతగల నా సరస్వతీ రూపిణియగు ఉభయభారతినే వారిరువురు ఎంచుకొని యిందురు. మరల నిచట ఒక విచిత్రము. భర్తృవిద్యావైభవమును భార్య పరీక్షించుట! అటులే ఒక సన్న్యాసియొక్క ప్రజ్ఞాకౌశలమును ఒక స్త్రీ పరీక్షించుట! ఇది ఒక అపూర్వ సంఘటనము. శాస్త్రాధ్యయనబాహ్య లని నేడు అనబడు స్త్రీలోకమునకే యీ ఘట్టము కనువిష్ట. భర్తృ పరాజయానంతరము తాగూడ నోడి, శంకరు ఆహ్వానముపై దాగూడ సన్నద్ధునించి, శృంగేరిజేరి, అసాధారణ విద్యాపాటవముతో సహా సాధనానుభవాదుల నార్జించి, పరిసరముల బునీత మొనర్చి, నెల్లరచే ముఖ్యముగా శంకరునిచేగూడ బూజింప బడుట గమనార్హము. ముఖ్యముగ ఆమెతో బూర్వపరిచయము లేక నామె ప్రజ్ఞావిభూతులదెలియని శంకరుడు ఆమెయొక్క అధ్యక్షత నెల్లు సమ్మతించెను? మీదుమిక్కిలి ఆమె తనకు ప్రత్యేక



యైన మండన పండితుని భార్యగదా! కాని కుమారిలుని నుండియు, మరియు తరులనుండియు శంకరుడు ఇతివృత్తమే యీ పండిత దంపతుల ప్రశస్తి వినియుండును. ఆమెయొక్క నిష్పాక్షిక స్వభావము సుగుణసంపదల నాకర్ణించి, విశ్వసించి యుండుటచేతనే శంకరుడు అంగీకరించెనని దోచును.

అంత నామె మధ్యవర్తిత్వమున శంకర మండన సుబాదము సాగెను. ఆమెకు గృహకృత్యములకు మధ్యవర్తిత్వము నకును కాలవ్యవధి చాలక, అనగా వారి వాద ప్రతివాద సమయముల సంపూర్తిగ నట గూర్చుండజాలక, వారిరువురి కంతముల రెండు పుష్పమాలల వైచి, ఓడినవారి హారము వాడునని చెప్పి తన గృహకార్యనిర్వహణమున నుండెడిదట. కాని అది అసముచితమే. మధ్యవర్తి నాత్మాత్మగ నక్కడనే యుండి, హరి వివాద విధానమును, బూర్వపక్ష సమాధానముల నారయుచు, నవసరము ననుసరించి సవరించుచుండు కర్తవ్యముగూడ అధ్యక్షునికి ముఖ్యము. ఆమె ఆ విధముగనే తన బాధ్యతను నిర్వర్తించియుండును. కాని ఆమెయు, గర్భ మార్గావలంబినియై ఆదర్శగృహస్థుడైన మండన పండితుని సహధర్మచారిణియగుటచే నామెయు గార్హస్థ్య ధర్మముల నాదర్శప్రాయముగ నిర్వర్తింపవలయుగదా యను తలఁపున నామె వాదకాలమున నట లేనటుల చరిత్రకారులు ఉత్తర కాలమున జిత్రించిరి. అచట నా అభౌతిక శక్తినిగల్పించి మాలల జిత్రింప నవసరము కానరాదు. అంతియగాక భర్త పరాజయానంతరము ఆమె దూర్వాస శాపగ్రస్థులుగు సరస్వతి యగుటచే, దన నిజత్వమును స్మరించి వెంటనే దివి కరుగ

సంసిద్ధము కాగ, శంకరు డామెను బ్రార్థించి, తమతో శృంగేరికి గొంపోయి, అట ఆమె కొక ఆలయమును నిర్మించినట్లు నుండుటచే పుష్పమాలాపద్ధతివలన నామె విద్యాతిశయము బహిర్గతము కాకుండెడిది. అందుచే నా విదుషీమణి యథా విధిగా వారి సంవాదకాలమున నుచితాసనోపవిష్టయై సంవాదమును శాస్త్రీయముగ నిర్వహించి యుండుననియు నందుచేతనే శంకరునకు ఆరాధ్యదేవతగ రూపొందియుండుననియు దీర్ఘానమ.

బ్రహ్మకర్మ లుభయములు చర్చించుకొనుచు జిజ్ఞాసువుల కానందము గలుగ వరుసగా నేడుదినములు వాద ప్రతివాదముల సాగించిరి. అందు బూర్వోక్త మీమాంసాశాస్త్రములే గాక వ్యాకరణ న్యాయాదులును బ్రతిధ్వనించెను. అఖండ విద్వాంసులు ఒకచో జేరి ప్రసంగించుకొనుకాలముననే సర్వశాస్త్రములు వృత్తము గావించుగదా యిక, జగత్ప్రసిద్ధ ప్రజ్ఞానిధు లిరువురు ప్రత్యగ్ని పరాజయాపేక్షతో గావించు ప్రసంగములలో వేద వేదాంగములూ, వ్యాకరణ న్యాయములూ, పురాణేతిహాసములూ ఛలోక్తులూ పరిహాసములూ ఒకటేల సర్వవిధ ప్రసంగము లందు దాండవించి యుండుననుటకు సందియములేదు. అంత నేడవనాటికి మండనుడు శంకరు విద్యాపాటవమునకు, వాద ప్రౌఢిమమునకు బూర్వోక్త సిద్ధాంతముల తాడనములకు ఉక్కరి బిక్కిరి అయినవాడై ఓటమికి సమ్మతించెను. అంతటితో అద్వైతవాద జయభేరి ప్రథమతః శంకరుకాలమున నా మాహిష్మతీనగరమున దేశమెల్లడెల బ్రతిధ్వనింప ఆకాశము పిక్కటిల్ల మ్రోగెను.

## ఉభయభారతి

అంత సుభయభారతి యోచించి, వాదన రంగమునకు బూర్వము ప్రతిజ్ఞానుసారము మండనుడు శంకరశిష్యుడై తురీయాశ్రమమును స్వీకరింపవలయును గాన, నిక దనకు లోకమున కర్తవ్యము అభావము గాన నటనుండి వెడలిపో దీర్మానించుకొనెను. కాని శివంకరుడైన శంకరు డామెమీదగల గౌరవాతిశయముల స్మరించి, ఆమెను వారించి, తన శిష్యగణములతో సహా తన వెంటనుండ సమ్మతించజేసి శృంగేరి మఠ స్థాపనానంతర మామె నటనుంచెను. అట నామెయు నభిక తపోగరిమచే నెల్లర భక్తివ్రతముల కాకరమై, అచిరకాలమున సర్వజిజ్ఞాసువుల కారాధ్యయై, మహాసమాధ్యనంతరము ప్రత్యేకాలయమున బూజింపబడు అర్హతను సంపాదించినదని తెలియుచున్నది.

ఈ యుదంతమునకు భిన్నముగ చరిత్రకారులు గాథను ఒకించుక బెంచి శంకరునకు బొన్నత్యమును జేకూర్చ యత్నించినట్లు కానుపించును. భర్తృ పరాభూతత్వమును దీర్మానించిన అధ్యక్షురాలగు ఉభయభారతి ఆ అధ్యక్షస్థానమును వీడి, పూర్వముండిన నిష్పాక్షికత్వమును వదిలి, భర్తృ పక్షము వహించి, అంతవరకు మండనుని అర్ధస్వగూఢమునే శంకరు డోడించినట్లును, మండనుని అర్ధాంగినిగూడ జయించిన గాని అతని జయశ్రీ సమగ్రము గాదనియు బ్రకటించెను. అందులకు మండనుడుగూడ బలపరచెను. కాన శంకరుడుగూడ నియ్యకొనెను. అట్లుగాక ఆమెతో గూడ

వాదించి జయింప శంకరుడే ఆమెను వాదమున కాహ్వానించె నని కొందరు వాకొనిరి. అదియును గాక ఆమె సరస్వతీ స్వరూపమగుటచే శాపవిమోచనమున మరల బ్రహ్మలోకమున కరుగ సంకల్పింప శంకరు డామెను మంత్రబద్ధము గావింప, నామె వెనుదిరిగి, మండన పక్షము వహించి, శంకరునితో వాదించ బూనెననియు కొందరి రచనము. ఎట్లులైనను శంకరునితో నామె వాదమునకు నుద్యుక్తురాలయ్యెను. అట్లు ప్రారంభింపబడిన శంకరభారతుల సంవాదము పూర్వవాగ్వివాదములకు మించినదై దిక్కులుమారుమ్రోగ ఊర్ధ్వలోకముల దేవతాగణమే శ్రోతలై ఆనందించుచున్నటుల ఎడతెగని విధానమున పదునేడుదినములు సాగెను. ఆధ్యాత్మిక విద్యాస్వరూపుడై చిద్రూపుడైన అపరశంకరునకును, సర్వవిద్యాపాదపమైన అపరభారదకును జరుగుచున్న ఆ సంవాదము నాలకింప సహస్రకర్ణములైన జాలునా? దేవతలైన నారిభావప్రవాహముల గ్రహించి అనుసరింపగలరా? చివరకు నపరసరస్వతి అపరశివుని వాదాఘాతములకు భరింపజాలక నోటమి కంగీకరించి పూర్వోక్త చందము శంకరాదుల ననుసరించి శృంగేరికి జేరెను అని గురువంశకావ్యము తెలుపుచున్నది.

### అమరుకకాయ ప్రవేశము

కాని యీగాథ యింక గొంచెము బెంపు జేయబడినది. ఓటమికి జేరువయగుచున్న ఆ భారతి సామాన్యవాదవిధాన.

మును ద్యజించి, పెడద్రోవ ద్రోక్కే, అస్థుల బ్రహ్మచారియై శైశవముననే యత్యాశ్రమస్వీకారము గావించి, ప్రపంచము నేమాత్రమెరుంగని ఆ బాలసన్న్యాసిని బోచితిని గూడ బాటింపక గామశాస్త్రరహస్యముల బ్రశ్నించెను. అందులకు జరితుడై శంకరుడు తద్విద్యాప్రవేశము తనకు బూర్తిగా సభావ మగుటచే జేయునదిలేక నొకమాసము గడువునర్థించి, యాహిష్కరినివదలి కామశాస్త్రగ్రహణాన్వేషణమున బయలుదేరెను.

మరల నిట నొక అసందర్భము గోచరము. మండన శంకరులు కర్మ బ్రహ్మముల బ్రాహ్మవిషయమై వాదులాడు కొనుచు భారతిని మధ్యవర్తిగ నుంచియుండిరి. అందు శంకరుడు సర్వజ్ఞుడనని చెప్పుకొని ఏవిషయముననైన దననోడింప మండనుని సవాలు జేసియుండలేదు. అందుచే నింతవరకు జరిగిన వాదవిషయమునకు విరుద్ధముగ నెవరోగాక నింతవరకు మధ్యవర్తిగ బ్రవర్తించియున్న భారతియే నియమములను బాటింపక, వసభ్యముగ గామశాస్త్రవిషయ ప్రశ్నము గావించుట విపరీతముగనున్నది. అందును ఆమె పూర్వ కర్మ కాండను భర్తతోసహా తుచు తిప్పకుండ అనుసరించుచున్న పతివ్రతాశిరోమణియైయుండి తన ధర్మపాలనమును ద్యజించి, అసందర్భముగ భర్తయెదుటనే పరపురుషునితో, నందును ఒక సన్న్యాసితో నిట్లు కామశాస్త్రప్రసంగము జేయుట మిగుల ఆశ్చర్యకరము. అంతియగాక ఆమె సరస్వతియుగూడ! ఇంత వైపరీత్యము యీసందర్భమున గోచరించును. ఇట్లు అసందర్భోచిత ప్రశ్నముల గావించిన భారతిపై మరల శంకరునకు అపారగౌరవ మెట్లుద్యవించి శృంగేరి కాహ్వానించెనో!

మండన భారతులచెంత కాలవ్యవధిగోరిన శంకరుడు, కామశాస్త్రాధ్యయనమున కుచితమగు అవకాశమునకై అన్వేషించుచు జనుచుండ నొకచో నర్మజానదీ తీరమున నొక కళేబరము జుట్టు గొందరేడ్చుచు, నా శవసంస్కారమును గావింప వేచియుండుట శంకరుడు గాంచి, వెంటనే యొక అపూర్వ యోచన భావవీధి దోష, బ్రక్కనున్న శిష్యుల సంబోధించి, తా నాశరీరమును బ్రవేశించి, తనకు గౌరవపడిన విద్యను నేర్చి యేతెంచెదననియు, సంత దనుక దన స్థూలశరీరమును ఒక వృక్షకోటరమున సంక్షించుచుండుడని అజ్ఞాపించి, తన అద్భుత యోగశక్తిచే నా మృతకళేబరమున బ్రవేశించెను. యథార్థమైన శంకరుడేహము చైతన్యము దప్పి భూమి కొరగగ శిష్యులు పదిలబడచిరి. వెంటనే ఆ మృతశరీరము చైతన్య హతమై నిద్రనుండి మేల్కొనినరీతి లేచుటయు, నా బంధు మిత్రాదు లమందానందమున నా మృత్యుంజయుని వెంటగొని వారి నిజనగరమునకు గొంపోయిరి. ఆతిడు అమరుకుడును ఒక ధాజు. అమరుక ప్రభు శరీరమునగల శంకరుడు, రాజభవనమున బూర్వరాజువలెనే నా యంతఃపురస్త్రీలతో వ్యవహరించుచు, దనకు పూర్వశరీరమున లోపించిన శాస్త్రరహస్యముల గ్రహించు కొనుచునుండెను. అచట వాత్స్యాయన కామసూత్రిమును గూడ అధ్యయనము గావించి అమరుక శతకమును నొక కామకలాతత్త్వమును విరచించి, శంకరుడా నర్మదాతీర అపూతపురమున (ఆనందగిరి) జిజ్ఞాసువై యుండ, నా అంతః పురాంగనలు పూర్వరాజతత్త్వమునకును యీత నికిని గల తారతమ్యముల గ్రహించి, పూర్వ అమరుక మృత

కళేబరమున నొక మహాత్ముడు బ్రవేశించెనని విశ్వసించి, ఆ ప్రాంతముల గుప్తముగనున్న కళేబరముల దహింప నేవకుల బనిచిరి. అట్లు గావించినచో నా మహాత్ముడు అమరుక శరీరమును బరిత్యజింపక నందేయుండుననియు, గాన అమరుకుని దాము బొందియున్నట్లగునని షారి అభిప్రాయము. కాని అంత వరకు బరిసరములలో మునిగి పూర్వస్థితిని మరచియున్న శంకరుడు, రాణీబృందము తనకు దెలియకుండునట్లు దేహదహన కార్యమునకు ఆజ్ఞలనొసంగి యున్నచో చితురుడైన శంకరుడు ప్రమాదమును గ్రహించి, అమరుక శరీరమును వీడి తన పూర్వ శరీరముగల స్థలమునకు విహంగమార్గమున నేతెంచెను. కాని యీలోపల కాల మధిగమించుటయు గుగువింకను రాకుండుటయు గాంచి, అంతవరకు నిశీక్షించి యున్న శిష్యబృందము గుర్వన్వేషణమున వెడలియుండుటచే, నెట్టకేలకు రాజసేన కోటమున యీ శరీరమును గాంచి, దహించుటకు ప్రారంభించిరి. శంకరు డరుదెంచు వేళకు శరీరము కొంచెము కాలుటగాంచి శంకరు డాతురతతో నందు బ్రవేశించి, నృశింశస్తోత్రాదుల గావింప, నాశక్తిచే నగ్నిజ్వాలలు అంతరించెను. ఇంతలో శిష్యులునుజేర శంకరుడు శిష్యు సమేతుడై మరల మాహిష్మతీనగరమునకు ఉభయభారతితో జర్చకై వెడలిపోయెను.

ఈ గాథను యింక గొంచెము చరిత్రకారులు బెంచిరి. శంకరు డా యంగనామణుల సాంగత్యమున రాజభోగ లాల సత్వమున దన ఆగమన కారణమునుగూడ విస్మరించి అమృత నగరముననే యుండెను. సంకల్పించిన మానముగడచిపోవుట

గాంచి, శిష్యులు ఆతురతజెంది విచారించుట గాంచి, బుద్ధి కుశలుడైన పద్మపాదము కొందరితో గుర్వన్వేషణమునకై వెడలెను. అనేకరాష్ట్రముల వారు గ్రుమ్మరినట్లు మాధవుడు రచించెను గాని ఆనందగిరి అమరుకస్థానము సర్వదాతీరముననే అనియు, బద్మపాదాదులు వెంటనే నా అమృతనగరమున కరిగిరనియు దెలిపెను. అట్లు అమరుకుని శరీరమున మహాత్ము డెవరో ప్రవేశించెనను జనవాక్యమును విని, శంకరుడచ్చటనే యున్నట్లు గ్రహించి, అమరుక రాజు సందర్శనమును గోరి దర్శించి, వేదాంతజ్ఞాన ప్రబోధక శ్లోకముల నసాధారణలీల గానమొనరింప, నా అమరుక శరీరస్థుడైన శంకరుడు పూర్వ స్మృతి గలిగి గాయకుల బనిచి, వెంటనే పరకీయ దేహమును ద్యజించి నిజశరీరమునకై యన్వేషించి, ప్రవేశించినట్లు గ్రంథ కారులు రచించిరి.

ఈ చిత్రణము చాలశోచనీయము. రచయితలు శంకరుని కౌన్నత్యమును గడించి బెట్టి యోచించిరే గాని, దానిమూల మున నాయతీశ్వరుని కీర్తికొక ప్రబలాఘాతమును గల్పించిరని తెలుసుకొనలేక పోయిరని తోచును. Quite apart from the miraculous elements in this story, it offends us by the introduction of an unnecessary debate with the unforeseen consequence of Sankara's having to undergo experiences which he had deliberately renounced; this offends the moral susceptibilities of many. 109 ఈ కల్పనమునగల సిద్ధుల



విషయ మటులుండ, హృదయపూర్వకముగ బరిత్యజింపబడిన విషయ సుఖముల శంకరుచే ననుభవింపజేయు పరిస్థితుల గల్పించిన యీ అనవసర వివాద ప్రవేశము మనకు మనో ఖోభము గలుగజేయును. ఈ సంఘటనము అనేకుల స్నేతిక విశ్వాసముల భంగపరచును అని సూర్యనారాయణశాస్త్రి నచించుచు సామాన్యప్రజానీకముయొక్క ప్రశ్ననకై యీ చిత్రణము జేయబడినచో, was Bharati, the incarnation of Saraswati, also to be included among these?<sup>109</sup> సరస్వతీ అవతారమైన భారతినిగూడ నందు జేర్చవలయునా అని అతడు ప్రశ్నించెను. అట్లు గొప్పది తప్పును సూక్ష్మ పరుప నది కల్పింపబడినచో, What of the rest who are offended at the incapacity, or else of the lapse, of their idol?<sup>110</sup> తమ ఆదర్శమూర్తి అయిన శంకరుని అసమర్థతయో లేక లోపమో అగు దీనిగాంచిన నితరుల జిత్తవృత్తుల గతి ఏమి కావలయుననియు నతడు బాధించెను. The whole story of the transference of Sankara's soul into Amaruka's body has to be rejected as being undemonstrable, the more because the motive assigned for this adventure is after all very silly and inconsistent with the learnt and subsequent conduct of Bharati.<sup>110</sup> ఇది నిరసమునకు తగినదనియు

109. Prof. S. S. Suryanarayana

110. C.N. Krishnaswami Aiyar

ability to be  
రాజభోగ్యా, p 20.  
విస్మరించి charyas,  
సముగడలి p 37.

శంకరుని సరకాయ ప్రవేశ కథనము అసాధ్యమగుటచే త్యాజ్యము. మీదుమిక్కిలి భారతికిగల విద్యకును, తర్వాత ఆమెయొక్క ప్రవర్తనమునకు అది అసందర్భముగనుండి, దానికై వచింపబడిన యుద్దేశ్యములు మిగుల నవివేకముగ నుండుటచే సర్వసీయమనికృష్ణస్వామిఅయ్యరు వక్కాణించెను. అట్టి సిద్ధులు యోగశాస్త్రమురీతి సుసాధ్యములేకగును. గాని యీ సందర్భమున నయుక్తికమును అసందర్భము నని అభిప్రాయము.

గురువంశ కావ్యమున బైగాథ చాలమార్పులతో వర్ణింపబడినది. కుమారిని దర్శించిన శంకరునకు నా పండిత వరేణ్యుడు మగధదేశమునగల తన శిష్యువర్యుడైన విశ్వరూపాచార్య ఉభయభారతుల గూర్చి 'శిష్యో మమాస్తి మగధేషు స విశ్వరూపా భూమా ప్రసిద్ధసుగుణో ఖలశాస్త్ర వేత్తా తస్యాంగనా వసతి చోభయభారతీతి ప్రౌఢా కళాసు సకలాను సరస్వతీ ప్రాక్' (2.45) భూమండలమున బ్రసిద్ధుడై సుగుణవంతుడై సకలశాస్త్ర వేత్తయగు విశ్వరూపుడు నా శిష్యుడు మగధలో గలడు. సకల కళలలో బ్రాహ్మయై పూర్వము సరస్వతీయైన ఉభయభారతి అని అతని పత్నియు గలదు అని వచించి, ఆయువతీలలామమును జయించినచో విశ్వరూపుడు నీ భాష్యములకు వార్తికాదుల రచించునని ఆదేశించెను. అంత శంకరుడు శిష్య సమేతుడై అరుదెంచుచుండ, విద్వాంసుడైన మండన మిశ్రుడు శంకరు జూచి ఆతిథ్య మొసంగి, బోధింప బ్రార్థింప శంకరు దాతని నోదార్చి, ఆశీర్వాదించి, బోధించి మగధదేశమునకు జేరెను. అట విశ్వరూపుని

గృహమునకు జేరగ నాదంపతు లీ యతిరాజును సత్కరించి  
 ఆతిథ్య మిడి భిక్షావందనామలగూడ గావింపిరి. అంత శంకరు  
 సంకల్పము నెరింగి, విశ్వరూపుడు శాస్త్రచర్చకు శంకరునితో  
 దలపడి, సరస్వత్యవతారమైన ఉభయభారతినే సాక్షిగనుంచి  
 (2.53) సప్తదినములు చర్చసాగించి యోడుటయు, అంత  
 భారతి, శంకర విశ్వరూపుల నాదినము భిక్షావందనమున  
 కాహ్వానించి, విశ్వరూపుడు శంకరు శిష్యుడై యత్యాశ్రమ  
 గృహమున కియ్యకొనిన అనంతరమున దూర్వాస శాప  
 విముక్తి నొంది 'అంర్దధే' (2.54) అంతర్హిత మయ్యెను.  
 విశ్వరూపుడు శంకరు ననుసరించి సన్న్యసింపిసుకేశ్వరాచార్య  
 పట్టమునొంది కాలాంతరమున శృంగేరీపీఠము నలంకరించెను.

కాని యీ గ్రంథము అమరుక గాథను భారతీ  
 సందర్భమున నన్వయింపక, కాశ్మీరమున సర్వజ్ఞ పీఠమును  
 అధిష్ఠింప దక్షిణద్వారమును శంకరుడు జేరగా నాకాశవాణి  
 అతని సంబోధించి, సర్వ శాస్త్ర ప్రవీణుగ నతని బ్రశంసించి  
 వాత్సాయన శాస్త్రమున ప్రశ్నింప, (3. 27) శంకరుడు  
 వ్యవధిగోరి అమరుక కాయప్రవేశము గావించి, (3. 28.)  
 అర్హమైన అనుభూతుల సంపాదించి, ఆ శరీర త్యాగమున నిజ  
 శరీరమున జొచ్చి నా వాణిని సమాధానముల దృష్టిపరచి,  
 సామాన్య పాండిత్యమునకు దుర్లభమైన ఆ సర్వజ్ఞ పీఠమును  
 శంకరు డధిష్ఠించి అలంకరించినట్లు గురువంశ కావ్యరచనము.  
 ఇచటనైన సర్వజ్ఞత్వమున గామ కళా శాస్త్రము అంతర్గతమా  
 అను సంశయము దోచును. అదియు నితరులుగాక నిటగూడ  
 వాణియే శంకరు బ్రశ్నించుట అసందర్భము. కాన యీ

అమరుక కాయప్రవేశన గాథయే కల్పిత మనునమ్మకము దోచును.

పూర్వోక్త చందము శంకరుడు అమరుక శరీరమును బాసి, స్వశరీర గతుడై శిష్య సమేతముగ భారతీ మండనుల జెంత కరు దెంచెను. భారతీయు శంకరు సమాధానములగాంచి సంతోషించి, తన యోటమినిగూడ ప్రకటించెను. అప్పుడు వీ రిరువురి సంవాదకాలమున వే రొకడు అధ్యక్షు లున్నట్లు గ్రంథములు వాఱినలేదు గదా! అట్లు శంకరుడు విద్వాంసు డుగ అనగ గేవలము వైదికవిద్యా పారంగతుడుగ జెల్వొందుట యేగాక, భారతీ సంవాద మూలముగ సర్వజ్ఞుని బేర్పడసెను. అతని కాఘనతను ప్రసాదించుటకే సరస్వతి భారతీ రూపమున నీ గాథను నడిపెనని గొందరు తలంచెదరు. అది సమంజసము కానేరదని పూర్వమే చూచియుంటిమి.

పరాభూతుడైన మండనునకు శంకర భగవత్పాదుడు ఆత్మబోధ గావించి, తత్వమసీత్యాది మహావాక్యముల నుప దేశించి, తురీయాశ్రమమునొసంగి, క్రీ.పూ. 491వ సంవత్సర మున సుశేషహఞ్చార్యుడను నామము నొసంగెను. ఇంతటితో ఉత్తర భారతమున శంకరునకు ఎదురులేని బాటయై, ఎందేగి నను పండిత పామరులేగాక రాజాధి రాజులే రాజలాంఛన ముల స్వాగతముసంగి, సద్గురోత్తంసునిగ స్వీకరించుచు, నంత వరకు ఆ యా దేశములగల సర్వేతర మతముల నిరాక రించుచు శంకర ప్రోక్షవైదిక అద్వైత సిద్ధాంతము నవలంబింప దొడంగిరి. అప్పటికి శంకరునకు అప్రతిహతమగు కీర్తిచంద్రికలు ఆవరించెను. అప్పుడు భారతీయు శంకరు గోర్కిపై నతని

ననుసరించుచు, సన్న్యాసినివోలే కాలము పూర్ణవై రాగ్యమున గడుపుచు, శృంగేరి మతస్థాపన పర్యంతము శంకరునితో బర్యటించుచు అత తీవ్రతర సాధనాసతిచేచే ననుభూతుల నార్జించి, సన్న్యారాధ్యయై యొప్పి కాలాంతరమున శృంగేరిలో నొక ఆలయమున బూజింపబడుచుండెనని చరిత్ర తెలుపుచున్నది.

### దేశ పర్యటనము

అంత శంకర యతిసార్వభౌముడు శిష్యగణములు వెంటరా, నతి జేగీయమానముగ దేశము నలుదిక్కుల అద్వైత మతస్థాపనార్థము బర్యటించు బ్రారంభించెను. సర్వ రాష్ట్రముల దేశపాలకులు శంకరుని మిగుల గౌరవమున నాహ్వానించుచు అద్వైత ప్రచారమున కుపయుక్తమగుచుండిరి. మాహిష్మతినుండి శంకరుడు మహారాష్ట్రముద్వార దక్షిణ దేశమునకు బయనమయ్యెను. మహారాష్ట్రమున మల్లరులనియు గాపాలికులనియు భైరవారాధకులగు తాంత్రికులు పెక్కుగు గలరు. వారి మతసిద్ధాంతమును, అనుష్ఠాన విధానమును ఖండించుచు తదనుచరులమార్చి శిష్యులనుగ అనుగ్రహించుచు శంకరుడు దిగ్విజయయాత్ర గామించుచుండెను. శంకర వాద విధానములో నొక సామరస్యము ఇమిడియుండునట్లు అనందగిరి వచించెను. ఒక స్థానమునకు జేరగానే శంకరు డాదేశమునగల పండిత సమావేశమునకు ఆహ్వానించి, వారి మతవాదమును

తత్సాధనా పద్ధతిని శ్రద్ధగా నాకర్ణించును. అంత నాకల్యముగ నామతవాదమును జర్పించి, ప్రథమతః తన కగ్రీమకార విషయముల బ్రకటించి, అంత తన కంగీకృతముగాని విషయముల జర్పించి, తన సిద్ధాంతముల సమర్థించి, పరములందుగల దోషముల జూపుటచే బ్రత్యర్థులు సులభముగా నతని భావములకు లొంగి, అనుచరులగుట ముఖ్య విశేషము. అట్లు ప్రయాణించుచుండగా మహారాష్ట్రమున నొకచో నొక కాపాలికుడు శంకరుని వేరువిధముగా దుదముట్టింప సమకట్టెను. Man's unhappiness comes of his greatness. తన ప్రతిష్ఠవలననే మానవునకుదుఃఖము వాటిల్లును అని Carlyle కార్లైల్ అను సామెత రూఢివాక్యముగదా! శంకరు కీర్తి ప్రతిష్ఠ లెందరికి అసూయాకారణములయి యుండెనో! ఈ కాపాలికుడు తెలియుటచే నతని పేరు బహిర్గతమయ్యెనుగాని యింకెందరుండిరో! నాడేల? నేటికిని శంకరుని దూషించు వారెందరు లేరు? అటులే యీ కాపాలికుడు ఎవరును లేనికాలముననో, అందరు నిద్రించు కాలముననో శంకరుడుండు ప్రదేశమున కరిగి, శంకరు శిరమును ఛేదించి యత్నించెను. కాని అతనికిమించిన శక్తిగల పద్మపాదుడది గాంచి వెంట నాతని చేతనున్న కరవాలమును దా లాగి కొని అతని ఖండించెను. ఈ గాథను వేరురీతిగా వాకొందురు. ఆ కాపాలికుడు, విద్యావంతుని రక్త సిక్తమైన శిరమును గాళి కర్పించినచో తనకు శ్రేయస్సు గలుగునని నమ్మి, ప్రత్యేకముగ శంకరు దర్శించి, విన్నవించి, శిరముఖండింపబడినను ఆత్మ అచ్ఛేద్యముగదా అనియు శంకరునికే బోధించి శంకరు శిరము సర్పించెను. అందులకు అద్వైతిఅయిన శంకరుడు సమ్మత

తించి తా ధ్యానము నందుండుకాలమున, శిష్యాదులు లేని సమయమును జూచి రమ్మని కాపాలికు నాహ్వానించెను. అత డారీతి నేతెంచినను, దురదృష్ట మాతని ఆవరించి, పద్మసాదుని లేపి, సంహరింప బోయిన కాపాలికుడే సంహరింపబడునట్లు గావించెను. ఈ సంఘటనము శ్రీ శైలమున జరిగెనని కొందరి భావము.

### శిష్యగణము

అటనుండి గోకర్ణక్షేత్రమును దర్శించి, శ్రీ వల్మీకి అను ప్రదేశమునకు శంకరు డేలేంచెను. అచట కేవల మూఢుని వలె జూసెడు ఒక శిష్యుడు శంకరు జేరెను. అచ్చటకాక శంకరుడు ప్రయాగ క్షేత్రమున నుండుకాలమున బ్రభాకరుడను నొక ద్విజుడు, శంకరు వద్దకు దన మూఢపుత్రుని గొని వచ్చెను అని కొందరి రచనము. ఆ బాలుని గాంచి శంకరుడు అతని గ్రహించి, కొన్ని ప్రశ్నముల నడుగ వేంటనే నామూఢబాలుడు పృథ్వీధరుడనువాడు తన నిజతత్త్వమును దెలుపుచు నద్వైత ప్రసంగము గావించెను. అందరు ఆశ్చర్యచకితులైరి. అట నా బాలుడు శంకరు శిష్యునిగానే యుండిపోయెను. అప్పుడు అతడు వాకొనిన వాక్యములే శ్లోకరూపమున 'హస్తామలకం' అన బడి శంకరునిచేత వ్యాఖ్యను బొందినవని ప్రతీతి. అతని బ్రథమమున ఉదంకుడనియు నందురు. కాని శంకరు నాశ్రయించి సన్న్యసింపిహస్తామలకాచార్యుడని యోగపట్టమును బొందెను.

ఈతని తండ్రి ప్రభాకరుడే, ప్రఖ్యాత మీమాంసాచార్యుడైన ప్రభాకరమిశ్రుని వాక్యబడినదికాని కాలభేదము గోచరించుటచే నది సముచితము గానేరదు.

అటులే శంకరుడు కాశీక్షేత్రమున నుండు కాలమున మణిక్గిరి కా ఘట్టమున విడిదిజేసి యుండ, నాక్షేత్రవాసియగు విశ్వనాథాద్వరి పుత్రుడైన కలానాథు డను బ్రాహ్మణుడు శంకరు దర్శించి, మనోహరముగ తోటకవృత్తముల గానము జేసి, గురు శుశ్రూషగావించుటచే సంతసించి, అనుగ్రహించి శంకరుడు అతనికి సన్న్యాసము నొసంగి తోటకాచార్యుడనియు నామ పట్టము నొసంగెను. అతనికి పూర్వాశ్రమమున ఆనందగిరి అనియు గిరి అనియు నామములు గలవు. ఈ గిరినామక శిష్యుడు శంకరుజేసిన పిమ్మట బ్రతిదిన భాష్యపాఠమునకు, అశ్రద్ధగ నాలస్యముగ నరుదెంచుచుండినను కరుణాళువు అయిన శంకరుడు, ఆ శిష్యుడు వచ్చువరకు వేచియుండి భాష్యవివరణము గావించుచుండుట నితరశిష్యులకు బాధాకరముగనుండి, ఆ మందబుద్ధికై వేచియుండుట వ్యర్థమని వాదించిరి. అందులకు శంకరుడు మనసా చింతించి, అతని కృపాదృష్టుల నాశీర్వాదించుటచే వెంటనే సతదు పూర్వపాఠ విషయముల జక్కని తోటకవృత్తముల గానము జేయ నందరు విస్మయానంద పులకితులైరి. నాటనుండి అతడు తోటకాచార్యు డనబడెననియు బ్రతీతి. పైవిధానమున బద్ధపాద, సురేశ్వర, హస్తామలక తోటకాచార్యులనెను నల్వరు ముఖ్య శిష్యులు శంకరున కేర్పడిరి. వీరే కాలాంతరమున శంకరస్థాపిత మత చతుష్టయమున కధ్యక్షులైరి.



పిమ్మట శంకరుడు దక్షిణాభిముఖుడై పయనించి, తుంగభద్రానదీతీరమున బ్రవేశించి, అచ్యుతి ప్రకృతి సౌందర్యమును అనుకూలతను దిలకించి అనందముపొంగ నట నొక మఠమును స్థాపించి అందు శారదను ప్రతిష్ఠించెను. నాడుగల నాదేశపతి వీరసేనుడు యీ నిర్మాణమున కెక్కువ దోడ్పడెనని ఆనందగిరి వచనము. ఆమఠమున కధిపతిగ తన శిష్యులలో నఖండ విద్యద్వర్షుడైన సురేశ్వరుని నియోగించెను.

నాటికి దా రచించిన భాష్యాదిక గ్రంథములు సర్వజన సుబోధకములు కాకున్నవని శంకరుడు గ్రహించియే యుండ నోపు. ఆ గ్రంథములకు గొన్ని వివరణము లవసరములని అతనికి దోచెను. అందుచే శిష్యుల నొకదినము శంకరుడు చేరబిలిచి, సంకల్పమును వెలిబుచ్చి, తన గ్రంథములలో మణివలె నతి ప్రధానమైన బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమునకు వార్తిక వ్రాయుటకు మిగుల విద్యానైపుణ్యము లవసరముగాన సమర్థుడైన సురేశ్వరునికి ఆ కార్యమును నియోగించి, యితరులకు యితరముల నొప్పగించెను. కాని శిష్యులలో గలవరము దానితో బ్రారంభ మయ్యెను. నల్వరిలో బ్రాధాన్యమునకై పెనగులాటలు మొలకెత్తెను. సురేశ్వరుడు సహజముగ మీమాంసికుడని యును, కాలవశతః శంకరునకోడి న్యాయబద్ధుడై మాత్రము శంకరానుచరుడుగ నుండెనుగాని మనసా గానేరడనియు, నందుచే నితడే భాష్యమునకు వ్యాఖ్యవ్రాయుచో నద్వైతమును ఖండించి, కర్మవాదమును సమర్థించుననియు, గాన నా ప్రమాదమును వారింప నతని కా కార్యనియోగము పాడి గాదని యితర శిష్యులు పద్మపాదుని నాయకత్వమున శంకరు

నితో విన్నవించిరి. అందులకు శంకరుడును విషమావస్థలో బడి, సురేశ్వర వ్యతిరేకవాదము బలీయముగ నుండుటచే దన ప్రథమ సంకల్పమును మాని, భాష్య వివరణమును తరువాత యుఖ్యుడైన పద్మపాదునకు ఒప్పజెప్పి, సురేశ్వరునికి, బృహదా రణ్యకాచికమునకు వార్తికలను వ్రాసి, ప్రత్యేకముగ నొక అద్వైత గ్రంథమును రచింప నాజ్ఞనిడ, నతడు మిగుల సమర్థముగ వానిరచించి, ప్రత్యేకముగ సుప్రసిద్ధమగు 'నైష్కర్మ్య సిద్ధి' అను అద్వైత గ్రంథమును నిర్మించి గురుకృపా పాత్రుడయ్యెను. అట్లుకాక సురేశ్వరుడే భాష్యమునకు వ్యాఖ్య రచించియుండినచో నెట్టి యుద్ధి-గ్రంథముగ నది విరాజిల్లి యుండెడివో! అనూయాగ్రస్తులు తా గావించు సాహిత్య ఘాతనమును గుర్తింపరుగదా !

పద్మపాదుడును బూర్వము కాశీక్షేత్రమున ప్రాభాకర మీమాంసావాదమును బఠించినవా డగుటచే నా గ్రంథమున నా ప్రాభాకరీయమును అనేక పర్యాయములు ఖండించుచు, భాష్య వివరణమును గావించెను. అంతతో దృష్టిగాంచక, దన గ్రంథమును వెంటగొని, స్వస్థానమగు చిదంబరమును అట నుండి రామేశ్వరమును దర్శించి రా గురు అనుజ్ఞనుగైకొని వెడలెను. చిదంబరమున దన పినతండ్రియింటనుండి తన గ్రంథమును అచట ప్రదర్శించి వివరింప, నా యాప్తబంధువు ప్రాభాకర సిద్ధాంతావలంబకుడగుటచే జాల గోపము జెందెను. రామేశ్వర యాత్రకై వెడలుచుండు పద్మపాదు డా గ్రంథమును అతనికి ఒప్పగించి, యాత్రానంతరము నా గ్రంథమును గైకొని పోవ దలంచి వెడలగా, గొంతకాలమునకు ప్రాభాకర

వాద ఖండన వాక్యపూరితమగు నా గ్రంథమును భవ్యము జేసి, తన యుక్తమును దీర్చుకొన నెంచి, ఆ గ్రంథమును పిన తండ్రి దహింపజేసెను. పద్మపాదుడు యాత్రముగించుకొని అరుదేర కాలవశమున నకస్మాత్తుగ అగ్నిమూలమున నీ గ్రంథము ఎటుల దహింపబడిపోయినదో, తానెట్లు దాని రక్షింపజాలక పోయెనో, సర్వవివరముల పద్మపాదుని ముందుంచి అతని పినతండ్రి, ఆ ప్రబంధువు ముందుగ విచారించెను. ఇదియు నసూయాఫలితమేగదా! భేదములున్నచో విద్యాప్రౌఢస్వమున సాధింపనగుచుగాని యీ విధానము అతిహేయముగదా! కాని అవివేకు లింతకంటె నేమి సేయగలరు? పద్మపాదుడంత జింతించి, గురుపాదుని కడకేగి వృత్తాంతమును డెలున, శంకరు డును విచారించి, పూర్వమా గ్రంథమును పద్మపాదుడకు దనకు వినిపించి యుండుటచే విషయమును గ్రహించి, గ్రంథమును స్మరించి, పద్మపాదునకు దాని పునః బహిర్గతము గావించెను. పూర్తిగ్రంథములో నైదుపాదములవరకే శంకరుడు చెప్ప గల్గుటచే నది 'పంచపాదికా వివరణము' అనబడినది. కాని అదియు బ్రస్తుతమున బూర్తిగ లేక, బ్రహ్మసూత్రములతో మొదటిసూత్ర చతుష్టయమునకే పద్మపాదుని వివరణము మిగిలియున్నది. ఇందు శంకరు అధ్యాసభాష్యము అతివిపుల ముగ నుండి, యీ గ్రంథము యింక ననేక వృత్తుల టీకల బొంది ప్రఖ్యాతమైయున్నది. కాని ఇదియైనను శంకర సూత్ర భాష్యమున కంతటికీ వివరణముగ సమగ్రముగ నుండి యున్నచో శంకరుభావములే మనకు సంపూర్ణముగ వివరణ ములతో లభించియుండెడివి. ఇదియే శంకరభాష్యమునకు

బ్రథమ వివరణ గ్రంథము, మరియు శంకరుని సాక్షాత్తుశిష్యునిచే రచితము. అదియు సంపూర్ణముగ జిజ్ఞాసువులకు లభింపకుండుట దురదృష్టమే.

### మాతృవియోగము

శంకరుడు శృంగేరిలోనుండు యీశాలమున దన తల్లి ఆర్యాంబ యవసానస్థితిలో గలదని గ్రహించెను. చిత్సుఖుని బృహచ్చంకర విజయములో శంకరు మాతృవియోగము, శంకరుడు గోవిందునివద్ద తురీయాశ్రమమునుగొని, బదరి కైలాసాదుల దిరిగి, మరల బదరికాశ్రమమును జేరియుండగా జరిగినట్లు గలదు. ఆశ్రమము ననుసరించి, అగ్నిశర్మ అను బంధువాకడు శంకరు జేరి మాతృసందేశమును దెలుప, చిత్సుఖాచార్యునితో గాలటిని శంకరుడు జేరెను. సూధవు నను సరించి శృంగేరిస్థావనానంతరమే మాతృవియోగము జరుగును. అటుల దల్లిసాన్నిధ్యమును జేరిన శంకరుడు మాతృసేవ జేయుచు నుండ, నిత్యమా నదీస్నానము గావించు నాదేవి అశక్తతచే నటకు బోజాలకుండుటయు, నదీస్నానమామెకు బ్రధానమగుటచే శంకరుడు సంకల్పించి తన తపోశక్తిచే నా నదిని తమ గృహమునకు ముందు వచ్చునట్లు జేసెను. నాటి నుండి అది అంబానది అనబడుచున్నది. అవసానదశనున్న తల్లి, తత్త్వోపదేశమునకై బుత్తునిగోర నతడు 'తత్త్వబోధ' అను గ్రంథము రచించి బోధింప నుద్యమింప నామె గ్రహింప

జాలక సులభవిషయముల గోర, సంత శంకరుడు ప్రీతృష్ణ పరమైన శ్లోకముల లిఖించి వివరించెను. అట్లు భగవద్ధ్యాన పారీణయై ఆ సుతున కుచితజ్ఞున ఆ మాతృదేవి యొకదిన మున దనశరీరమును జాలించెను. వెంటనే శంకరుడు పూర్వా శ్రమబంధుకోటికి దెలియబరచి దహనసంస్కారాదికమునకై ఆహ్వానింప వారు శంకరు బహిష్కరించిరి. శంకరుడు సన్న్యాసియైయుండి కర్మత్యాగియైయుండియు మాప్రసంస్కారములను జేయ నుద్యుక్తుడగుట వారికి సమ్మతము కాలేదు. కాని తల్లికి దా సన్న్యాసింపక బూర్వము తానొసంగిన వాగ్దానము భంగమగుటకు శంకరునకు సమ్మతముకాలేదు. అందుచే వారందరు పట్టుదలతో శంకరు బహిష్కరించి దూరులైరి. అంత నసహాయుడగు శంకరుడు failed to become a prophet in his own land. 111 స్వస్థానమున జగద్గురు వనిపించుకొన జాలనివాడై, తల్లిని స్మృశానమునకు ఒక్కడే గొనిపోవ నసమర్థుడగుటచే నా స్వగృహ ఆవరణమున నొకమూల మాతృదేహమునకు దహనాదినంస్కారముల గావించి, ఉత్తరక్రియల యథావిధి నొనరించెను. మాధవుగాథ ననుసరించిచూడ శంకరు వెంట నొక శిష్యుడుగూడ లేడు. బృహచ్చంకరవిజయము ప్రకారము చిత్తుఖాచార్యు డుండెగదా! ఈ సమయమున వత డేమయ్యెనో! మాతృకశేబరమును దహనస్థానమునకు గూడ జేరవేయజాలక శంకరుడు, ఆ శరీరమును ముక్కలుగ గోసి, అటకు జేర్చి, సమిధలుగూడ లేకుండుటచే అరటిఆకులతో

111. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 46.

అగ్నిసంస్కారము గావించినట్లు తెలియుచున్నది. అందుచే గినిసి తన బంధువర్గము నతడు శపించుటచే నిటీవలకాలము వరకు నాదేశమున శవముల దమ ప్రాంగణములలో దహించుటయు, నాకళేబరమునకు గత్తితో నక్కడక్కడ గాయముల గలుగజేయుటయు గలదట.<sup>111</sup> కాని శంకరు డజ్ఞానులపై నాగ్రహించి శపించెననుటయు ననాచిత్తమే. నాటిరాజును బ్రబోధించి అట్లు శాసనము జేయించెననియు చరిత్ర. అప్పటికే జగత్ప్రసిద్ధిచొందియున్న జగద్గురువు తనదేశమున నిట్లు అగౌరవమును బొందుట విచిత్రమే. ఒక్కశిష్యుడైన వెంటలేక యీ జగద్గురు వెట్లు కేరళమునకేగెనో! శిష్యులైనను వెంటరాక నెండులకూరకుండి రో! శంకరు ప్రఖ్యాతి ఆకాలమునకు గేరళము జేరియుండదా? ఇట్లులెన్నియో సమన్వయంప దిమిడియున్నవి. వాని గొంతవరకు సమన్వయంప మాధవుడు, ఎవరిని వెంటగొనక శంకరు డొకడే ఆతురతతో వెడలెనని వనించెను. కాని ఆనందగిరి చిత్తుఖాచార్యులు ఇగువురును, మాతృవియోగమును మండను జయించుటకు బూర్వమే తెలిపియున్నారు. అదియే సత్యమైయుండును. ఎట్లైనను, శంకరుడు సర్వాసియైనను దన మాతృదేవిపై నతనికిగల అపారప్రేమాతిశయము దీన దెల్లమగును. ఎంత ప్రతిఘటనము లేర్పడినను, దేశమే ఎదురు తిరిగినను, శాస్త్రము నిషేధించినను, ఆపులు బహిష్కరించినను, తల్లిపైగల ప్రేమకు నివియన్నియు దృఢస్థాయములై ఆకాలమున నతనికి గోచరించినవని చెప్పనొప్పును.

111. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas; p 46.

ఈ విషయము ననుసరించియే శంకరుడెంతటి స్వతంత్ర భావములు గలవాడో, అచలచలముగ నున్నాడో, ఎంతటి సత్తుడల గలవాడో వ్యక్తమగుచున్నది. అందుచేతనే అత్యల్పకాలమున సాధారణమానవ ప్రజకు అందరాని విద్యావైదుష్యము నార్జించి, పండితచక్రవర్తుల లొంగదీసి, రాజాధిరాజుల పాదాక్రాంత మొనరించి, సర్వశాస్త్రాతీతమై అనంతమై యొప్పు అఖండా ద్వైత వాదమును స్థాపించి, తానుగూడ సామాన్యమానవ ప్రజాతీతుడై, అతిదూగుడై, దుర్లుభ సనుస్యయై అతీకుడై సర్వప్రపంచమానవకోటి కలంకారమై వెలుగొందుట యందు ఆశ్చర్యమేమి? ఆకాలమున మాత్రము శంకర యీ కాలమున, యికముందును అతని గ్రహింపగలవా డేడి? అతని దొక అద్భుత మూర్తిత్వ త్త్వము. అది అనూనుషము దివ్యము.

### మతస్థాపనము

అట్లు సన్న్యాసితియ్యను మాతృముణమును పీర్చి శంకరుడు శృంగేరిని జేరెను. అప్పటికి బద్ధపాదుడును రామేశ్వర యాత్రముగించి శృంగేరి కగుదొచ్చెను. అంత మరల శంకరుడు దేశపర్యటనమునకై నయలుదేరి తూర్పుతీర దేశముల బ్రవేశించెను. అందు గాంచీనగరము ఆకాలమున శాక్తులచే నిండియుండె నట! అందుచే నట గొంతకాలము వసించి, ఆయా పరమతముల ఖండించి, ఆయా సిద్ధాంతుల నోడించి, శిష్యులనుగ గావించి, నాటికి అత్యుగ్రమైయున్న కామాక్షి

దేవికి చుందుభాగమున శ్రీచక్ర స్థాపనముచే సామ్యత్వమును గలుగజేసి, ఆమె అనుగ్రహమునకై తపము నాచరించి, ఆదేవదేవీకృపాసిద్ధిని బొంది, అమృదానంద హృదయ పరితృప్తి మరల నటనుండి పయమించెను. ఇటులే జంబుకేశ్వరమునగల అఖిలాండేశ్వరీ యుగ్రతను రత్నఖచిత శ్రీచక్రమలముల ద్వారా సామ్యతను గలుగజేసి ఆమె అనుగ్రహమునుగూడ శంకరుడు చూరగొనెను. మధుర మీనాక్షిని గొంతకాలముపాసించియు నామె కృపకు నతడు పాత్రుడయ్యెను. ఈ కాలమున దక్షిణదేశాధిపతుల యండ సంపాదించి, పరమతముల నడంచి, తన సిద్ధాంతమును శంకరుడు సుస్థిరమొనరించి శృంగేరి పీఠమును శక్తివంతముగ గావించెను.

శ్రీ. పూర్వము 494 వ సంవత్సరమున శంకరుడు కాలటిలో మాతృదేవియొక్క అంత్యసంస్కారముల బూర్తి గావించి యున్న కాలమున నర్మదాతీర మందలి మాంధాతద్వీపమునగల అమరేశ్వరములో గోవిందులు వ్యాధిగ్రస్తుడైయుండెనని విని, వెంటనే అందేగి గురుపాదాల దర్శించి, నేపించుచుండ, గొన్నిదినములకు గోవిందుడు ఆ సంవత్సరమున గార్తీక శుద్ధ పౌర్ణమినాడు బ్రహ్మైక్యము బొందెను అని బృహచ్చంకర విజయమునుండి దెలియుచున్నది.

తూర్పుతీరమునగల ప్రసిద్ధక్షేత్రరాజమైన జగన్నాథమును జేరి, అందును కొంతకాలముండి ఒక మతము నందు గూడ స్థాపించి దానికిగోవర్ధనమునా బేరిడెను. నేతువునుండి ప్రారంభింపబడిన యీ శ్రాద్ధశయాత్రలో ద్రవిడ పాండ్య చోళ ఆంధ్రరాజ్యములగల క్షేత్రముల, విద్యాస్థానముల దర్శించుచు,



బూర్వోక్తరీతి రామేశ్వర, మధుర, శ్రీరంగము, కాంచి  
వేంకటాచల జగన్నాథాదిత్యైత్రనానము గావించి, ఆ యా దేవ  
తానుగ్రహముగాంచి, శంకరుడు విదర్భరాష్ట్రమును బ్రవేశిం  
చెను. అటనుండి కర్ణాటకమున కేతెంచి, అటగల కాసాలిక  
నాయకుడైన క్రకచాదుల జయించి, గోకర్ణమును దస్సించి,  
సారాష్ట్రమును శంకరుడు చేసెను. సారాష్ట్రాధిపతియైన  
సుధన్వుడు పూర్వము జైన బౌద్ధమతముల ననుసరించువాడై  
యుండినను, కుమారిలుని సాంగత్య బలమున నైదికమతమునకు  
మారలెనని పూర్వము చూచియుంటిమి. అట నా సుధన్వు  
నద్వైతమునకు ద్రిప్పి అతని ప్రోద్బలమున ద్వారకానగరమున  
నొక మతమును స్థాపించి, దానికి శారదాపీఠము నా శంకరుడు  
నామకరణము జేసెను. సుధన్వుడు శంకరునకు బ్రబలమైన  
యండయై, శంకరు పర్యటనముల దాగూడ వెంట నరుగుచు  
అద్వైతసిద్ధాంత ప్రచారమున మిక్కిలితోడ్పడి శంకరాభి  
మానమును జూరగొనెను. అందుచేతనే ఎందరో రాజులు  
శంకరునకు సహాపడియున్నను, అతని నామమును మాత్రమే  
గ్రంథముల నాదర్శ ప్రభువుగ నుదాహరించుచు ఆచార్యుడు,  
అతని అమరుని చేసియుండుట గమనార్హము, అతని  
అదృష్టము.

అటనుండి శంకరుడు ఉజ్జయినీ ప్రాంతముల బర్యటించి,  
గంగాతీరమును జేరి, అటగల భట్ట భాస్కరాదుల జయించి,  
కాశ్మీరమునగల సర్వజ్ఞ పీఠవృత్తాంతము నాలకించి, దాని  
సభిష్ఠించు తాత్పర్యమున నట కేగెను. అందొక దేవాలయము  
గలదు. ఆ యాలయమునకు నలుదిక్కుల నాలుగుద్వారము

లుండ ఒక్కదక్షిణద్వారము మూయబడియుండును. సర్వజ్ఞుడైన పండితుడే దాని దెరచి, ఆలయమున బ్రవేశించి అందుందు సింహాసనము నధిష్ఠింపసాధ్యము. శంకరు డట జేరిన వెంటనే, ఆలయమును బరివేష్టించి సర్వజ్ఞపీఠమును గాపాడుచుండిన పండితవర్మలు శంకరునిద్వారాపాటనము ననేకరీతుల ప్రశ్నావళిచే బరీక్షించి, వల్లెయని ఆలయమును బ్రవేశింప పీఠము నలంకరింప నతని సంగీకరించిరి. కాని దక్షిణద్వారమును జేరిన వెంటనే సరస్వతీదేవి సాక్షాత్కరించి సర్వజ్ఞత్వమే గాక బ్రహ్మచర్యముగూడ నవసరమగుట, తన పూర్వకర్మల నాలోచించి, పీఠము నధిరోహింప హెచ్చరించెనట. ఆమరుక గాథలో విషయముల ననుభవించినది యీ శంకరశరీరము గాదనియు, అది అమరుక దేహమేయనియు శంకరుడు సమర్థించుకొనగా వాణి సమ్మతించి పీఠము నలంకరింప నానతిచ్చెను. కాని పూర్వకర్మల సమర్థించుటకే యిట సరస్వతీ సాక్షాత్కార ప్రసంగము జేయబడినది. తన విద్యావిభూతులచే సర్వజ్ఞుడని పరివేష్టిత బండితులకు నచ్చజేసి శంకరుడు సర్వజ్ఞ పీఠము నలంకరించెను. ఈ సర్వజ్ఞపీఠము కాంచీపురముననే గలదనియు, నందు శంకరు డధిష్ఠించెననియు అనందగిర్యాదులు వాకొనిరి. కాని అందుల కనుగుణ ప్రమాణములు గోచరము కావు. అంతియగాక కాశ్మీరమునకు రాజధానియగు శ్రీనగరమున నేటికి నొక ప్రాచీన దేవాలయము శంకరాచార్యునికై నిర్మింపబడియున్నది. అది 100 అడుగుల ఎత్తుగల చిరుకొండపై గలదు. శంకరుడు కాశ్మీరమున కేతెంచి, సర్వజ్ఞాది పీఠముల నధిష్ఠించి, అందు నొక ఆధ్యాత్మిక చేతనత్వమును గలుగ

జేముటచే శ్రీ. పూ. 303-306 సంవత్సరమున గోపాదిత్యుడను రాజు కాని నిర్మించినట్లును,<sup>112</sup> అంత శిథిలమగుటచే Zain-ul-Abdin జైన్ ఉల్ అబ్దీన్ అను మహమ్మదీయ రాజు కాని బునరుద్ధరించెననియు నా ఆలయమున శాసనములు గలవు.<sup>113</sup>

అంత పూర్వ మనేకపర్యాయములు దా జనియుండి, ఆ ప్రశాంత పవిత్రవాతావరణమున భాష్యాదుల రచించుట, భోధించుట, తపమాచరించుట, మొదలగు మార్గముల శంకరుడనుసరించియున్న నా ఆధ్యాత్మిక సమ్మర్దమగు బదరిశాస్త్రమునునకు శంకరుడు వగైను. అచ్చటగల సావన అలకనంద భాగీరథీ దరిని, శిథిలమైయున్న శ్రీమన్నారాయణదేవాలయమును బునరుద్ధరించి, అటులే కేదారేశ్వరమునగల శివాలయమునుగూడ ఉద్ధరించి, బదరిలో జ్యోతిర్మఠము నావీరమును ఉత్తరదేశవాసులకొరకై నెలకొల్పెను. బదరి ఆలయముల ఇతికం బూర్వమే, అగ్నిశర్మద్వార తల్లివలసిన ధనముతో జీర్ణోద్ధరణము శంకరుడు గావించినట్లు బృహచ్చంకరవిజయ రచనము. కాని అచ్చట అట్టి నిర్మాణము ధనాంగసౌష్ఠవముండిన గాని సాధ్యముకాదు. కాని సర్వవిధప్రఖ్యాతి నాజ్ఞించి రాజుల యండబూర్తిగ గల్గిన యిప్పటి శంకరునకే యదిసాధ్యమగుటచే పూర్వగాథ విశ్వసనీయముకాదు.

శంకరు డింకను కొంచెము కొరవయుండుటచే నాకార్య సాఫల్యముకొరకు కామరూపదేశము నా బరగు నేటి అస్సాము

112. Dr. P. Gwashalal: A Short History of Kashmir.

113. The Hindu: 17th July 1949.

రాష్ట్రమున కేగుదెంచెను. అదియు బూర్తి శాక్తేయమున మునిగియున్న ప్రాంతము. అందు నాయకుడు అభినవగుప్త నాబడు అసాధారణ ప్రజ్ఞుడు. శంకరురాక గాంచి, యతడు ఘోషించి, ఆ సర్వజ్ఞ ముందు నిలువజాలక పరాభూతుడయ్యెను. అందుచే ఆచారము ననుసరించి, ముండనాది అనేక పరసిద్ధాంతముల వోలె నితడును శంకరు ననుసరించి సన్న్యసింపక బోయినను, అద్వైతసిద్ధాంతమునైన నవలంబించి యుండవలసినది. కాని అతడు తనశక్తుల నిట్లు సద్వినియోగముగా నెరవేర్చుకొనజాల డయ్యెను. అతని ప్రజ్ఞావిశేషములుకూడ అప్పటికే పరి పుష్టమైయున్న అద్వైతస్తవతిలో లీనమయియున్నచో నెంత గొప్ప ప్రవాహమైయుండెడిదో! అట్టి అద్వైతము అతనికి తేకపోవుటచే శంకరు దుష్టమార్గమున బాధనొందించు దుర దృష్టుని నతడు జారిపోయెను. అందుచేత పరాజయ బాధ వోర్వలేని ఆ అభినవగుప్తుడు, శంకరుపై నొకదుష్టప్రయోగము గావింప దత్ఫలితముగ జగద్గురువు వ్యాధిగ్రస్తు డయ్యెను. తీవ్రమైన మూలవ్యాధియు దత్ఫలితముగ రక్తస్రావము శంకరు నకు ఆపాదించెను. వైద్య చికిత్స ప్రయోజకరము గాకుంట గ్రహించి, పద్మపాదుడు జరిగినవిషయము నవగాహన మొన రించి, అభినవగుప్తుపై డిరిగి ప్రయోగము గావించెననియు, వందుచే శంకరున కారోగ్యము సిద్ధించి, ఆవ్యాధి అభినవునికి వ్యాపించెనట.

కామరూపమునుండి మరల శంకరయతి నేపాళాదుల బర్యటించి, అందు బరిపాలించుచున్న వృషదేవవర్మ అతిథి సత్కారముల స్వీకరించి, అట స్వహతసంస్థాపనము గావించి,

దిరిగి బదరికాశ్రమమును జేరెను. శంకరాగమ నానందరము తనకు గలిగిన పుత్రునకు వృషదేవవర్మ శంకరవర్మ యనియు నామకరణ మొసంగియుండుట నిందు గమనార్హము. శంకరు డాస్థానమునకు క్రీ. పూ. 488-487 సంవత్సరముల జనుదెంచి నట్లు నేపాళచరిత్ర తెలుపుచున్నది. శంకర దేశవస్యతన విశేషములును, గ్రంథరచనానుక్రమణికయు వివిధరీతుల విజయకర్తలు రచించియుండుటచే కాలక్రమము ననుసరించి వచించుట కష్టసాధ్యము. అందుచే శంకరుడు తన జీవితకాల మైన ముప్పదిరెండు వర్షములలో పచరించిన ఘనకార్యముల మొత్తముగమాత్రమే గ్రహింపనగును గని కాల క్రమము ననుసరించి దుర్లభము.

### బ్రహ్మైక్యము

అట్లుల బదరి కాశ్రమమునుజేరిన శంకరునకు యింకను కామరూపదేశమున నాపాదించిన రుగ్మత నివారణముగాక నాతని బాధించుచునే యుండెను. కొంతకాల మచట వాసముండి, శిష్యుల భాష్యాదుల బోధించి, లెనచే స్థాపితమైన వీతములకు సురేశ్వరుని శృంగేరికిని, హస్తామలకుని ద్వారకకును, పద్మపాదుని జగన్నాథమునకును, తోటకుని బదరి కాశ్రమమునకు నియోగించి, తన్నిర్వహణమునకై వలసిన నిబంధనావళి జిత్రించి, కేదారమున విశ్రాంతిగొన నేగి, అట శిష్యుల శీతబాధనివారణార్థ ముష్ణోదకగుండమును నిర్మించి,

తన ముప్పదిరెండవయేట, కలియుగ 2525 వ సంవత్సరమునకు సరియుగు శ్రీ. పూ. 477 రక్తాక్షినామ సత్సర వైశాఖశుద్ధ ఏకాదశిదినంబున బ్రహ్మైక్యము నొందెను. ఇది మాధవీయ శంకరవిజయ విధానము. కాని 'గురువంశకావ్యము' శంకరుడు బదరికాశ్రమముననే యుండ, దత్తాత్రేయు డానందించి, శంకరు కడ కేతెంచి, ఆహ్వానించి తనగుహకు గొంపోయెనని (31.70) మాత్రము తెలుపుచు నిర్యాణముచు బ్రస్తావించలేదు.

కాని చిత్తుఖాచార్యుని బృహచ్చంకర విజయము, ఆనందగిరి కృత శంకరవిజయము, ఈ విధానమును గాక, శంకరుడు దేశపర్యటనముగావించి, కాంచీక్షేత్రమున కరుగు దెంచెననియు నటనే సిద్ధిపొందె ననియు తెలుపుచున్నవి. కాంచీపురమును జేరి, అట కామాక్షి ప్రతిష్ఠగావించి, ఆ నగర మున పండిత ప్రకాంతులు వెంటనుండ, వేదఘోష మిన్ను నంటుచుండ, శ్రీ రాజరాజేశ్వరీ సన్నిధానమున శంకరుడు సర్వజ్ఞ పీఠము నధిరోహించెను. అదియే కామకోటి పీఠముగ తర్వాత వ్యవహార్యము. దాని కధిపతిగ సర్వజ్ఞాత్ముని నియోగించి, శంకరుడు పూర్వోక్త కాలమున కామాక్షిదేవి ఆలయంబున బ్రహ్మనిష్ఠబూని బ్రహ్మైక్యము నొందెను అని బృహచ్చంకరవిజయము. అచట శంకరుడు శరీరము జాలించి నట్లు ప్రమాణముగ నట కామాక్షి ఆలయమునగల శిలా విగ్రహమును గొందరు జూపించెదరుగాని అది బలీయకారణము గాదు 114 కాలాంతరమున గామకోటి పీఠాధిపతులు దాని

114. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, పు.34.

బ్రతిష్ఠించియుండవచ్చును. భాష్యాచార్యులుగూడ 'We think Conjeevaram was the most probable place of his Nirvana.'<sup>115</sup> శంకరనిర్యాణమునకు గంచియే యుచిత మైనదని దోచునని వ్రాయుచు, అచట విగ్రహము, లోక వాడుక మొదలగు విషయముల ననుసరించి స్థిరపరుసగునని పేర్కొనెను. కాని ఆలయప్రాంగణమున శంకర కళేబరమును సమాధిజేసి, దానిపై విగ్రహమును బ్రతిష్ఠించిరి అని అనుట యుచితము కాదేమో!

ఇటుల శంకరనిర్యాణ స్థానముగ బదరికాశ్రమము కేదారము, కాంచీపురములు వాదులాడు కొనుచున్నవి. వానిలో నేది యథార్థమో సప్రమాణముగ దీర్చానించి, అందు జగదుర్బువై, ప్రజ్ఞశక్తియై, జగదుద్ధరణము గావించిన ఆ అద్భుత పవిత్రమూర్తి కుచితస్థూలస్మారకచిహ్నము నొకదాని నిర్మింప, నీమధ్య ద్వారకాపీఠాధిపతి పండితులకు శ్రీముఖము బంపుటెంతయో యుచితము అత్యవసరముగనున్నది. అద్దానికై ఎల్లరు యత్నించి తీర్చానించి, సముచితకార్యము నిర్వహించె దరుగాక అని ఆశించుదము. అటులే ఉత్తరప్రదేశ ముఖ్య మంత్రులు డాక్టరు సంపూర్ణానందుల కృషియు నీ సందర్భమున మననీయము.

ఈ విధముగ The greatest expositor of the Upanishads.<sup>116</sup> ఉపనిషత్తుల కున్నతోత్తమ వ్యాఖ్యాత

115. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya; p 47.

116. Dr. Archibald Edward Gough: The Philosophy of the Upanishads.

యని భేదించి, అనాదికాలగత అవిద్యాప్రాబల్యమున అహం  
మమరూప ఆవరణవిక్షేప విభ్రాంతిని బొందియున్న ఆసంఖ్యాక  
మానవకోటి నిజతత్త్వపరిశీలనమున, సర్వపరిమిత సంకుచిత  
తత్త్వాదికమున కతీతమైన అఖండానంత బ్రహ్మరూపము తానే  
అనుపరమార్థగ్రహణమున స్థూలత్వపశుత్వాది లక్షణములను,  
అగోచరత్వాది సర్వవిలక్షణ సంస్థితినొందింప జనించి, శ్రమించి  
తపించి, సంకల్పసిద్ధి గాంచిన శ్రీ జగద్గురు శంకరభగవత్పా  
దాచార్య సన్మూర్తి బై నుదాహరింపబడినరీతి సంకుచిత  
స్థూలదేహమును త్యజించినను అనంత ముముక్షుహృదయ  
ముల వికసింపజేసి, ప్రకాశింపజేసి ప్రకాశించుచునే యుండును.  
అందు చేత ఆతనిమూర్తి నాటికి నేటికి నవయావనమై కుశలమై,  
తేజోగూర్ణమై శుద్ధమై, జరామరణదూరమై, అద్భుతమై,  
వెలుగొందుచునేయున్నది. అట్టి పరమపావనమూర్తికి, సర్వబంధ  
విచ్ఛేదకోపాయప్రదాతకు, తాతకు నమ్ర నమోవాకంబులు.  
సాష్టాంగ దండప్రణామంబులు, సర్వార్పణంబు. హరిః ఓం  
తత్ సత్.

సర్వతంత్ర స్వతంత్రాయ సదాత్మాద్వైత వేదినే ।

శ్రీమతే శంకరాచార్యాయ వేదాంత గురవే నమః ॥

(మాధవ)



## శ్రీ శంకరప్రసాదము

### సన్న్యాస సంప్రదాయము

నారాయణం పద్మభవం వసిష్ఠ  
శక్తిం చ తత్పుత్ర పరాశరం చ |  
వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాంతం  
గోవింద యోగీంద్ర మధాస్య శిష్యం ||

శ్రీ శంకరాచార్య మధాస్య పద్మపాదం చ హస్తామలకం చ శిష్యం |  
తం తోటకం వార్తకాకార మన్యా నస్మద్గురున్ సంతత మానతోస్మి ||

అని సంప్రదాయ విధాయక నమస్కార విధానము. అద్వైత విద్యామూలము శ్రీమన్నారాయణనితో నెలకొని, పద్మభవుడైన చతుర్ముఖబ్రహ్మద్వార మొలకరించి, వసిష్ఠ శక్తి పరాశరులచే బోషింపబడినదై, వ్యాస శుకులచే సభివృద్ధినొందింపబడి, గౌడపాద గోవిందుల కృషి ఫలితముగ బుట్పించి, శ్రీశంకరుల మాహాత్మ్యమున విరివిగ ఫలించి, యంత పద్మపాద హస్తామలక తోటక సురేశ్వరులచే నద్వైత కల్పతరువు సర్వమానవులకు శరణ్యమై విరాజిల్లుచున్నది. అనగ నసంతకాలమునుండి యిది పరంపరాగతావచ్చిన్న వ్రవాహరూపమున బ్రపంచమున బ్రవేశించి ముంచి తరింపజేయు చున్నదని విదితము. కాని 'సత్యయుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం హ్మ విష్ణు రుద్రా శ్చేతి! త్రేతా

యుగసంబంధ్యాచార్యత్రయం వసిష్ఠ శక్తి పరాశర శ్చేతి ।  
 ద్వాపర సంబంధ్యాచార్యా ద్వా వ్యాస శుక దేవా! కలియుగ  
 సంబంధ్యాచార్యత్రయం గౌడ గోవింద శంకరాచార్య శ్చేతి ।  
 సత్యయుగ సంబంధమున మూర్తిత్రయ మాచార్యత్రయము  
 గను, త్రేతాయుగమున వసిష్ఠ శక్తి పరాశరత్రయమును,  
 ద్వాపరమున వ్యాస శుకాచార్యద్వయమును, కలిలో గౌడ,  
 గోవింద, శంకరాచార్యత్రయమునాచార్యులుగ బొంది, యీ  
 అద్వైతబోధ పరంపరాగతముగ నేతెంచుచున్నదని వైకుంఠపురీ  
 వాక్యము. 'కృతే విశ్వ గురుర్భూహ్నా త్రేతాయా మృషీ  
 సత్తమః! ద్వాపరే వ్యాస ఏవ స్యాత్కలావత్రభనా మృహం||'  
 మఠామ్నాయః-48) కృతమున జతుర్ముఖుడు విశ్వగురువగు  
 చుండ, త్రేతలో వసిష్ఠాది ఋషులు జగద్గురువులు. ద్వాపరమున  
 వ్యాసుడగుచుండ నీకలిలో నేనే జగద్గురువునని వచించు  
 శంకర మహానుజానన వాక్యమున కనుగుణముగ నున్నది.  
 అందుచే నీ పరంపరాలో నాచార్యులందరును వచింపబడక  
 నందు బ్రఖ్యాతుల నామములేవచింపబడుట స్పష్టము. లేకున్న  
 ఎన్ని శ్లోకములలో నంతకాలము పరంపరను పఠింపవలసి  
 యుండునో! అందుచే యీ పరంపరను ఇంకను క్లుప్తము  
 గావించి, 'నారాయణ సమారంభాం శంకరాచార్య మధ్యమాం!  
 అస్మదాచార్య పర్యంతాం వందే గురు పరంపరాం||' అని నిత్య  
 గురు నమస్కారపాఠము వినవచ్చుచున్నది. కాన పరం  
 పరాలో గల గురువుల కాలములు వరుసగా గైకొని ఒకానొక  
 గురు కాలమును నిర్ణయించుట మిగుల దోషభూయిష్టము.  
 ఒక్కొక్కరికి అనేక వత్సరములేగాక శతాబ్దములుగూడ

కాలవ్యత్యాసము గలదని పై శ్లోకతాత్పర్య నిర్ణయమున దెలియుచున్నది. ప్రస్తుతకాలమున మాత్రము గోవింద శంకరులకు గల సంబంధము గాడ గోవిందుల కభావమనియే గ్రహ్యము.

పై విధాన గురుపరంపరప్రోక్షమైన నద్వైతాన్యుత ధారను గోవిందునుండి శంకరు డందుకొని, జీవితమున గాంచిన విధమున నసమానలీల దేశవ్యాప్త మొనరించి, సమాకాలిక అన్యమతావలంబగుల జయించి, నాను స్వసిద్ధాంత సంస్థాపనము గావించినను, అది చిరకాలగామిగనుండు జాలదని దూర దృష్టిగల నా యాచార్యవర్యుడు, ఆ యుక్తిన్న మతము దేశవ్యాప్తముగ నల్లె యుండి, యెల్లకాలముల బ్రజోపయుక్తమై యలరార గాఁగింది, మతస్థాపనమున తద్య మించెను. ఆ మతములైనను సన్న్యాసులు నినసింపయోగ్యమై తపోనుష్ఠాన సాధనలమున్ని, ప్రపంచమును మరచుసమాధుల గల్పించు ఆశ్రమస్థానములు మాత్రముగాక 'ధరమాలంబ్య రాజానః ప్రజాభ్యః కరభాగినః| కృతాధికారా ఆచార్యా ధర్మతత్త్వద్వదేవ హి||' (మహా. 18) రాజ్యాధికారమును బొందిన ప్రభువులు ప్రజలనుండి కప్పముల గ్రహించునట్లు ధర్మాధికారమును బొందిన ఆచార్యులు ధర్మమును రక్షించుచు బన్నును గ్రహించెదరుగాక అని మహానుశాసనము వాక్రుచ్చుచందము, నీమతాధిపతులు అధర్మప్రవర్తకుల దండించుటకును, 'తానాచార్యోపదేశాంశ్చ దండంశ్చ పరిపాలయేత్| తస్మాద్రాజా చాచార్యశ్చ ద్వావనింద్యాభివందితౌ||' (మహా. 23) కనుక ఆచార్యోపదేశ దండములు పరిపాలింపబడవలెను.

రాజు ఆచార్యుడును వందనీయులు అను శంకర ప్రోక్షమురీతి రాజుతో సమానగౌరవ ప్రతిపత్తులు గలుగునట్లు శంకరుడు ఆమతముల నెలకొల్పెను. అందుచేత అవి సామాన్యవిధమున మతములనబడక పీఠములుగ వ్యవహారము. 'ధర్మో మూలం మనుష్యాణాం' (19) మనుష్యులకు ధర్మమే ప్రధానమనియు, నది 'విశిష్టశిష్టాచారోక్తౌపి మూలాదేవ ప్రసిద్ధ్యతి' (22) విశిష్టమగు శిష్టాచారముగూడ మూలభూతమగు వేదము నలననే ప్రసిద్ధమగుటచే ధర్మమునకు వేదమే మూలమని బోధించుచు, 'కుర్వంతు ఏవ సతత మటనం ధరణీతలే' (2) సర్వదా ధర్మప్రచారముజేయుచు దేశమున బర్యటించుచుండ వలయునని ఆ పీఠాధిపతుల శంకరుడు శాసించెను. అందుచే 'మతే తు నియతో వాసో ఆచార్యస్య న యుజ్యతే' (3) నిరంతరము మతములో కూరుచుండుట ఆచార్యునకు దగదు అనియు సతదు హెచ్చరించెను ఇంకను 'వర్ణాశ్రమసదాచారా అస్మాభిర్యే ప్రసాధితాః | రక్షణీ యాస్తు ఏవైతే స్వేస్వే భాగే యథావిధి' (4) మేము సాధించిన సదాచార వర్ణాశ్రమ ధర్మములు ఈ పీఠాధిపతులు తమతమ భాగమునకు నిర్ణీతమైన రాజ్యములో జక్కగ రక్షింపబడునట్లు చూచెదరుగాక అనియు వారిపై అపార భారమును బాధ్యతను శంకరు డుంచెను. 'యతోవిసప్తిర్మహతీ ధర్మస్యాత్ర ప్రజాయతే' (5) ప్రస్తుతము ధర్మము మిగుల నశించియున్నదని శంకరు హృదయము అత్యంత బాధనొంది, ధర్మోద్ధరణమునకై 'మాంధ్యం సంత్యాజ్యమేవాత్ర దాత్యమేవ సమాశ్రయేత్' (5) ఏరు సోమరితనమును వీడి సామర్థ్యమును బ్రదర్శింతురు గాక

అనియు హెచ్చరించెను. రాజులతో సమాన ప్రతిపత్తిగలిగి దేశమున ధర్మరక్షణమును, అధర్మశిక్షణమును గావించుచు, ప్రజలనుండి పన్నులనుగూడ పసూలు గావించుచుండుటచే నీ పీతాధిపతులు భోగలాలసత్వమున కర్తవ్య విస్మరణము గావించెదరేమో అని యూహించి, 'కేవలం ధర్మబుద్ధిశ్య విభవో బాహ్యచేతసాం విహితాశ్చోపకారాయ సద్భవత్ర నయం ప్రజేత్' (15) సాధువుల ఐశ్వర్యము ధర్మరక్షణము నిమిత్తమే యగును. కనుక చామరాకటలోని సీరమువలె నిర్లిప్తుడై యుండవలయుననియు శంకరుడు మహానుశాసన మున పీతాధిపతుల విధ్యుక్త ధర్మముల వచించి, అలసత్వము నుండి హెచ్చరించి శాసించెను.

దేశదేశముల దన జీవిత కాలమంతయు బర్వటించి, పరిస్థితుల సవగతమొనరించుకొని, విచారించి, పూర్వోక్తకీర్తి ధర్మమును సుస్థిర మొనరించు కాంక్షచేత నీ పీతముల నెల కొల్పి యుండుటచే నాపీతాధిపతుల గూడ నట్లు గట్టిగ హెచ్చరించియుండెను. ఈ పీతములు ఒక్కచోనున్నచో దేశ వ్యాప్త ప్రచారము సన్నగిల్లుననుటగ్రహించి, దేశమున నలు దిక్కుల నీ పీతములస్థాపించుట గమనార్హము. 'పశ్చిమా మ్నాయః శారదామత ఉచ్యతే' (1) 'ద్వారకాఖ్యం' (2) పశ్చిమమున శారదామతము నాబడు దానిని ద్వారకావతిలోను, 'పూర్వామ్నాయో ద్వితీయః స్యాద్గోవర్ధన మతః స్మృతః' (4) 'జగన్నాథః' (5) తూర్పుదిశలో గోవర్ధనపీతము అనబడునది జగన్నాథమున, 'తృతీయ స్తూత్రరామ్నాయో జోతిష్కాన్ హి మతోభవేత్' (7) 'బదరికాశ్రమః' (8) తృతీయము జ్యోతి

ర్మతమునాబడుచు బదరికాశ్రమమునను, 'చతుర్థో దక్షిణా  
మ్నాయః శృంగేరీతి మతో భవేత్' (10) నాలుగవది దక్షిణ  
మునగల శృంగేరీమఠము అను రీతి నాలుగుమఠములు దేశ  
మునకు నాల్గుదిక్కుల శంకరునిచే స్థాపింపఁడనని శ్రీ శంకర  
విజయచూరిక.

అందు ద్వారవతీ మఠము కీటవార సంప్రదాయము.  
అనగ కీటకాదులనుగూడ హింసింపకుండుట నిట ముఖ్యము.  
ఈ మఠసంప్రదాయమున బ్రహ్మచర్య దీక్షగొన్న నైష్ఠిక  
బ్రహ్మచారి 'స్వయాపు'డనబడుచు, సన్న్యసింపువాడు తీర్థ  
ఆశ్రమ, పదద్వయములో నొక్కదాని గ్రహించి, తన తురీ  
యాశ్రమ నామపట్టమునకు జివర నుంచుకొనును. సింధు సౌవీర  
సౌరాష్ట్ర మహారాష్ట్రములును వీని మధ్యగల దేశములును  
ఈ మఠపాలనమున నుండును. ఇచట 'తత్త్వమసి' మహా  
వాక్యము సన్న్యాసుల కుపదేశింపబడుచు సామవేదము అధ్య  
యనముగ నుండును.

జగన్నాథపీఠమునకు భోగవార సంప్రదాయమని  
నామము. భోగముల త్యజించు వారనిభావము. ఇట బ్రహ్మ  
చారి 'ప్రకాశకు' డనబడి సన్న్యాసమున వన, అరణ్యద్వయ  
మున నొక పట్టమును స్వీకరించును. ఋగ్వేదము ప్రధానమై  
'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అను మహావాక్యమును బొందును. అంగ  
వంగ కళింగ మగధ ఉత్కల బర్బరదేశములు యీ మఠా  
ధీనములు.

బదరికాశ్రమమునగల జ్యోతిర్మఠము విషయములనుండి  
దొలగు వారగుటచే ఆనందవార సంప్రదాయ మనబడుచు,

బ్రహ్మచర్యదీక్షాకాలమున 'ఆనంద'యనియు, ఆశ్రమస్వీకరణ కాలమున గిరి, పర్వత, సాగర, ములను పట్టములలో నొకదాని గైకొని, 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అను మహావాక్యమును స్వీకరించి, అధర్వణవేదమును గలిగియుండును. ఈరు కాశ్మీర కాంభోజ పాంచాలమొదలగు విభాగములు యీ మతపాలన ముననుండును.

శృంగేరి పీఠము భూతివార సంప్రదాయమని కాంచ నాదుల దృఢించుటచే నాబడి, బ్రహ్మచర్యమున 'చైతన్య' అనియు, సన్న్యాసమున సరస్వతి, భారతి, శృంగేరి అను పాఠానిలో నొక పట్టమును బొంది, యజుర్వేదమును, 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను వాక్యమును బొందియుండును. ఈ మతపాలనమున ఆంధ్ర ద్రావిడ కర్ణాటక కేరళదేశము లుండును.

మరియు, శారదామతాచార్యుడు ఆశ్రమ నామ పట్టమును, గోవర్ధనమున అరణ్యనామకు పొగను, జోతిర్మఠమున ఆచార్యుడు పర్వతాఖ్యుడుగను, శృంగేరి పీఠాధ్యక్షుడు భారతీ పట్టధరుడుగను ఉండవలయుననియు శాసనము. కాని యీ నియమము ఆచరణములో శృంగేరిపీఠమున విఫలమైన దని మతపరంపరల గాంచిన గోచరించును. ఈ నియమము ప్రథమముననే యున్నచో, క్రీ. త. 15వ వ సంవత్సరమునగల జ్ఞానోత్తమాచార్యుని వరకు ఆచార్యపట్టము, అంత జ్ఞానగిరికి గిరిపట్టము, క్రీ.త. 1097 లో పట్టమునొందిన ఈశ్వరతీర్థనుండి క్రీ.త. 1380 వరకు తీర్థ యను పట్టము, అంత క్రీ.త. 1371 లో విద్యారణ్యునితో అరణ్య నామము ఎట్లు గలిగియున్నవో దుర్గాహ్యము. అట క్రీ.త. 1368 లో చంద్ర శేఖరభారతితో

గూడ భారతీ సంప్రదాయము శృంగేరికి లభించియున్నది. అంతకు బూర్వము శృంగేరికి నియమించిన సరస్వతి, పురి పట్టము గలవారైననుగాక అన్నివీత సంబంధనామములే గలిగి యుండుట గమనార్హము.

సూక్ష్మముగ యోచించుచో 'తీర్థాశ్రమ వనారణ్య గిరిపర్వత సాగరాః | సరస్వతీ భారతీ చ పురి నామాని వై దశః' యనబడు దశనామ సంప్రదాయము శంకర స్థాపితము కాదేమో అను అనుమానము సోకును. శంకర రచితము నాబడు మఠామ్నాయ మహానుశాసనములను గ్రంథముల వీని వివరములు గోచరము. ఆ గ్రంథ వ్యయముల నాకర్త సంప్రదాయములను, తదితర వివరముల నొసంగి యుండుటయే గాక మహానుశాసనమున, వీతాధిపతుల నెక్కువగ హెచ్చరించుచు బూర్వము వచింపబడినట్లు సోమరితనము అధికమగుట, పర్యటన గావింపక భోగలాలసమున మఠమునందే యుండుట, అనర్హులు వీతము నలంకరించుట, మొదలగు హేయలక్షణములు యీ వీతముల బ్రవేశించినయంత నియమములు లేని వీనినొక క్రమమున నుంప నీ శాసనాదులు గావింపబడియుండునని దోచును. అంతియగాక నీరచన కాలమునను వీతాధిపతులలో నసూయాదికము ప్రబలి ఒకరి నొకరు ద్వేషించుకొనుచు నుండుటచే 'పరస్పర విభాగే తు ప్రవేశో న కదాచన' (6) వారివారికి నిర్ణీతములైన బ్రదేశములలోనికి మరొకరు ప్రవేశింపరాదనియు, అట్లు గానిచో 'మర్యాదాయా వినా శేన లుప్యేరన్ నియమాః శుభాః | కలహాహంకార సంపత్తి రతస్తాం పరివర్జయేత్' (7) నియమము మీరి ప్రవర్తించినచో



శుభదాయక నియమములు లోపించి కలహాహంకారములు జనించును. కాన నియమము నుల్లంఘింపరాదు అనియు శాసింపబడినది. మరియు నొకే వీరమున నాభివత్యమునకై పెక్కురు పోరాడుకొనుచుండుటచే, 'ఏ ఏవ అభిషేచ్యః స్యాదంతే లక్షణ సమ్మతః | తత్సకే క్రమేనైవ స బహు ర్యుభ్యతే క్వచిత్ ||' (13) ఒక్కొక్కవీరమునకు ఆయా యాచార్యుల కంత్యదశయందు, ఒక్కొక్కనికే సట్టముగట్టనలయునే గాన, ఒకేమతమునకు పెక్కురు ఆచార్యులుండరాదు అనియు గట్టి నియమము గావింపబడియున్నది. ఆరంభదశలో నున్న వీరములలో నిట్టివి ఆచారమున బ్రవేశించియుండ నవకాశములేదు. ఈ గ్రంథముల శంకరుడు రచించియుండలేదనుటకు జవలిశ్లోకము ముఖ్యప్రమాణము. అందు గృతయుగమున చతుర్ముఖుడు జగద్గురు వనియు, త్రేతా ద్వాపరముల వసిష్ఠ వ్యాసాదులనియు, గలిలో జగద్గురువు తానే యనియు శంకరుడు తానే చెప్పుకొని యుండుట సర్వచితముగ గానరాదు. అందుచే శంకరరచితములని యనబడు కొన్ని యితర కృతములవలె నిదియు గాలాంతర ప్రక్షిప్తమై యుండవచ్చును. ఆకారణమున దీర్ఘాశ్రమాది దశనామ విధానముగూడ శంకర కాలానంతర జన్యమే యని దోషమన్నది. ఈ దశనామములే గాక శంకర పూర్వానంతర కాలముల యతి యోగి ముని ఆచార్య పదములే బహుళముగ నుపయోగములో నున్నట్లు వ్యక్తము. అటులే కాలక్రమపరిణామమున గాంచినగర స్థిత కామకోటి అధ్వర్యమునను యితరముగను అగోచరలీల ఇంద్ర సరస్వతీశబ్దముగూడ బ్రచారములోనికి వచ్చి సన్న్యాసుల

యోగపట్టము నలంకరించియున్నది. అదేవిధముగ బదరి కాశ్రమ బ్రహ్మచారుల కుపయోగించు ఆనంద పట్టముగూడ ఆనందసరస్వతి, ఆనందతీర్థ, ఆనందభారతి మొదలగు స్థానముల నొక దశనామమును గలిగియు, అమలానంద మొదలగు నామముల నిది ప్రత్యేకత సూచించి దశనామాపేక్షయేలేక జెల్పొంది యున్నది. ఆనంద పట్టమునకు శ్రీరామకృష్ణ సన్న్యాససంప్రదాయ ఆవిర్భావమున శక్తిబలిష్ఠమై, సన్న్యాసికి ఆనందశబ్దము అనివార్యమని ప్రజానీకమున దోచునట్లొనరించి నది. శ్రీరామకృష్ణ సంప్రదాయము పురీసంప్రదాయమైనను అనిర్వచనీయలీల ఆనందపురీ అయి, ప్రథమముననే పురీ శబ్దము త్యజింపబడి ఆనందశబ్దమే ప్రధానముగ నుండుట గమనార్హము. ఈ విధముగ శంకరానంతరిమున యీ దశనామములు జనించి, పరిణమించి, ప్రస్తుతము ద్వాదశనామములు వ్యవహారములో గలవు.

ఈ విధముగ శంకరునిచే స్థాపింపబడిన పీఠచతుష్టయము అసమానలీల నభివృద్ధిగాంచుటకును, అందు ప్రథమతః శంకరునిచే నియోగింపబడిన నల్లరుఆచార్యులే కారణ మన జెల్లును. శంకరుని యనంతరము సమర్థముగ వ్యవహరింపకుండినచో శంకరకృషియంతయు నిష్ఫలమై పోయియుండెడిది. అందుచేతనే ఆ ఆచార్యచతుష్టయమును పరంపరా శ్లోకముల శంకరనామానంతరముజేర్చి నమస్కరించుచున్నాము. వారి కార్యదీక్ష అమోఘమని వేరుగ జెప్పనవసరములేదు. అందుచేతనే యీ నాలుగుమతములకు గ్రమక్రమముగా ననేక ఉపవీతములేర్పడి, అద్వైతసిద్ధాంత ప్రచారమున దేశమున ధర్మసాలనము అద్భుత

చందము నిర్వర్తించి, అనుభ్యాకమైన సంజీతులను, గ్రంథ కర్తలను సిద్ధులను, దేశమునకు యీ సుప్రచామము ప్రసాదించి, మోక్షోపాయసోపానములజిత్రించి ఆదర్శమును జూపియున్నది. అట్లు దక్షిణాదిన శృంగేరిమఠమున కుపపీఠములుగ (1) విరూపాక్ష (2) పుష్పగిరి (3) కామకోటి (4) కూడలిగి (5) సంకేశ్వర (6) శ్రీశైల (7) ఆ మణి మఠములు ఏర్పడి దేశమున కుపయుక్తమైయున్నవి. అటులే మిగిలిన గోవర్ధన శారదా జ్యోతిర్మఠములకును బెక్కు ఉపపీఠములు ఏర్పడియున్నవి. ఇంత విస్తారముగ, దేశవ్యాప్తముగ, బహుముఖ అభివృద్ధిగలిగి యీ మఠములు విజృంభింపబడ నాయా యాచార్యుల సర్వతోముఖ సమర్థతయు బ్రజాదరణమును కారణములు.

ప్రథమతః యీపీఠముల నేర్పాటు గావించిన శంకరుడు దూరమాలోచించి, తన శిష్యులలో ముఖ్యులును సమర్థులు అయిన సలుగురిని, మతాహ్వాచుము ననుసరించి చూడ ద్వారకయందు నెలకొన్న శారదాపీఠమునకు విశ్వరూపాచార్యుని, జగన్నాథమునగల గోవర్ధనమునకు బద్మపాదాచార్యుని, బదరికారణ్యముననున్న జ్యోతిర్మఠమునకు దోటకాచార్యుని, తుంగభద్రాతీరమున స్థాపితమైన శృంగేరి పీఠమునకు పృథ్వీధరాచార్యుని ఏర్పాటు గావించెను. కాని గురువంశ కార్యము ప్రకారము హస్తామలకుడు ద్వారకాపీఠమునకును, తోటకుడు బదరిపీఠమునకును, పద్మపాదుడు జగన్నాథ పీఠమునకును, సురేశ్వరుడు శృంగేరికిని నియోగింపబడినట్లు (సి. 60. 62) తెలుపుచున్నది. బృహచ్చంకరవిజయము ననుసరించి, పద్మపాదుని ద్వారకామఠమునకును, భోగవర్ధనము

కోవర్ధసమనియు నామతమునకు హస్తామలకుని, శృంగేరికి సురేశ్వరుని బదరికాశ్రమమున దోటకుని నియోగించినట్లు తెలియుచున్నది.

ఈ ప్రథమాచార్యుల నియామకవిషయ మెట్లున్నను, యా మతచతుష్టయస్థాపనానంతరము, శంకరుడు బదరికేదారాదుల బర్యటించి, కాంచీపురమున కేతెంచి, రాజరాజేశ్వరీ సన్నిధానమున సర్వజ్ఞపీఠము నధిష్ఠించి, కామకోటి మతమును సాపించినట్లు బృహచ్చంకరవిజయము, అనంతానందగిరికృత శంకరవిజయము, స్కందపురాణాంతర్గత శివరహస్యము, పతంజలి చరిత్రము, శంకరాభ్యుదయము, వ్యాసాచలకవి శంకరవిజయము, కామకోటిమతమునగల గురురత్నమాలికా మొదలగు గ్రంథములు తెలుపుచున్నట్లు ఒకవాదము గలదు. కాని ఆయాగ్రంథములు, శంకర జీవితమును దెల్పుచు, కాంచీ నగరమునగల కామాక్షినిగూర్చి తపమాచరించి, శంకరుడు సిద్ధిని పొందెను అను అన్వయముగల వాక్యముల 'సిద్ధి' అను పదమును నిర్మాణముగ నర్థమును ప్రదర్శించినట్లు అర్థాంతరమును గ్రహించుటచే నింత కలవర మేర్పడినదని తోచును. అట్లు స్థాపించిన మతమునకు దన యవసానకాలమున దామ్రపణీనదీతీర వాసియై, కొంతకాలముగ దనయొద్దగల బాల బ్రహ్మచారికి సన్న్యాసము నొసంగి సర్వజ్ఞాత్మ చరణేంద్రసరస్వతి అను నామము నుంచి, ఆ కామకోటి పీఠమున కధిపతిగ జేసి అతడు పిన్నవయస్కుడగుటచే సురేశ్వరుని సంరక్షణకర్తగ నియోగించెనని ప్రతీతి. 'చరణేంద్రసరస్వతి' పాడుకలోనికి రాక, కేవలము 'సర్వజ్ఞాత్మముని' అని యతడు వ్యవహరించు

బడుటయేగాక, దన గ్రంథములగూడ మునియనియే వ్రాసికొని యుండుటయు, తన గురునామమును స్మరించుచు 'దేవేశ్వర పూజ్యపాద' అని తెలుపుటచే శంకరశిష్యుడు గాదని తెలియుచున్నది. అట్లుగాక తన సంతతుణక ర్తయైన సురేశ్వరుని దేవేశ్వరుడని అన్వయనామమున బలికియుండునా యనిన, ముఖ్యముగ అవతారపురుషుడైన శంకరభగవత్పాదునినది శుశ్రూష జేసి, సన్న్యసించి, అన్యుని గురువుగ జెప్పకొనుట విచిత్రము. అట్లుతనను సురేశ్వర శబ్దమును దేవేశ్వర అని మార్చి వ్రాయవలసిన అవసరము గోచరింపదు. అంతేగాక నతని గురుపరంపరను జెప్పికొనుచు, దేవేశ్వర పూజ్యపాద దేవానందపాద, శ్రేష్ఠానందపాద యనుచు నుండుటచే నతడు సంపూర్ణముగ నన్య సుప్రదాయస్థుడనియే దోచును. మరియు దన 'సంక్షిప్త శార్దూక' రచన కాలమును చెల్పుచు, కేరళప్రభువగు మనుకులాదిత్యుని కాలమును సూచించియుండుటయు, నా రాజు క్రీ. త. 978 లో నుండెనుగాన, సర్వజ్ఞాత్మముని కామకోటి పీఠమునకు బ్రథమాచార్యుడనట సందేహస్పదమనివాదము.

మీదుమిక్కిలి పెద్దపీఠముల దేశమున దిక్పతున్దయమున స్థాపించి, వానికిచిల్ల రాజాశ్రయముల నేర్పరచి, వానికి దశ నామముల, నాలుగు మహావాక్యముల, వివిధ రాష్ట్రముల బనిచి యిడి, మరల శృంగేరి యాజమాన్యమునగల కాంచీనగరమున వేరుగ నొక పీఠమును శంకరుడెట్లు నెలకొలుపునో దుర్గాహ్యము. శృంగేరి పీఠమునకు మఠామ్నాయముననుసరించి రామేశ్వరము జ్యేష్ఠముగను, గామాక్షినే దేవతగను

నేర్పాటు గావించినట్లులుండ మరల. గామాక్షి సన్నిధానమున నింకొక పీఠమేల? ఈ మతమునకు మహావాక్య మేమి? సంప్రదాయ మేది! అనగ నితర పీఠములకుగల సాంప్రదాయక వివరములు దీనికెట్లు ఏర్పడెను అను పలువిధ సంశయములు బొడగట్టును. వీరుపయోగించు ఇంద్ర సరస్వతీ యోగపట్ట గాథయు సంశయాస్పదమే. కాంచీనగరమున శంకరుడు సురేశ్వరునితోనుండ, నీ ముఖ్యశిష్యునికి తీరనివ్యాధి సంప్రాప్తిప, శంకరుడు చింతించి, అశ్వినీదేవతల బ్రార్థించి వారి వైద్యమున నివారించెను. అందులకు దేవతల వైద్యులు మానవుల కొర కరిగినందున ఇంద్రుడు కినిసి, వానిపై వజ్రాయుధమును బ్రయోగింప శంకరుశక్తిచే నవి నిర్వీర్యమయ్యెను. అంత సురేంద్రుడు తన పొరబాటు నెరింగి, శంకరు శరణుజొచ్చి, తన ఇంద్ర బిరుదమును శంకరున కర్పించెను. అటులే సర్వజ్ఞపీఠము నధిరోహించునాడు, సరస్వతిని శంకరుడోడించుటచే నా సరస్వతియు నిందులో గలిసి ఇంద్రసరస్వతి శబ్దముగ మారినట్లు కాంచీమత సంప్రదాయము. ఈ గాథ శంకరవిజయములలో నెందును గానరాదు. అంతియగాక యీ మతమునకు జెందని సన్న్యాసులకు గొందరికి యీ పట్టము పూర్వమే గోచరమనియు గొందరి అభిప్రాయము. 117

మరియు మఠామ్నాయములలో నీ మతప్రస్థావన లేకుండుటయేగాక, పద్మపాదాది ముఖ్యశిష్యుగణములలో సర్వజ్ఞాత్తుని నామముగూడ గానరాదు. అటులే బ్రహ్మవిచారణమునకై ఏర్పడియున్న చాతుర్మాస్యదీక్షాప్రారంభమున వ్యాస

పూర్ణిమ అనియు, గురుపూర్ణిమ అనియు బ్రశస్తమైన ఆషాఢ శుద్ధ పౌర్ణమినాడు పూర్వబ్రహ్మవిద్యాచార్యుల నర్పించుట సంప్రదాయము. అందు నెలకొల్పబడు షట్పంచకములలో బ్రథమము వసుదేవ సంకర్షణ ప్రద్యుమ్న అనిరుద్ధ కృష్ణులన బడు కృష్ణపంచకము; సనక సనందన సనత్కుజాత సనాతన సనత్కుమారులను సనకాది పంచకము ద్వితీయము; వ్యాస సుమంత జైమిని వైశంపాయన పైలాది వ్యాసపంచకము తృతీయము; శంకర పద్మపాద హస్తామలక తోటక సురేశ్వరాది శంకరపంచకము చతుర్థము; ద్రవిడ గౌడ గోవింద సర్వజ్ఞ ప్రకాశాత్ములు నాద్రవిడాచార్య పంచకము పంచమము; గురు పరమగురు పరమేష్ఠిగురు పరావరగురు పరాత్పర గురుగణ ములు గురుపంచకమును షష్ఠముగ గామకోటి సంప్రదాయమువా రనుసరించెదరు. అందు శంకరపంచకమున సర్వజ్ఞానికి సానము గలుగలేదు. అందుచే నీ కామకోటి షఠము కాలాంతర స్థాపితమై, క్రమముగ నందలి ప్రజ్ఞాశీలురైన అధ్యక్షులచే బెంపొంది, ముఖ్యస్థానము నలంకరించి, శృంగేరినుండి చీలి, ప్రత్యేకముగ వ్యవహరించుచున్నదని అధికసంఖ్యాకులైన పండితాభిప్రాయము. 118

మఠామ్నాయమును సూక్ష్మముగ గమనించినచో బ్రథమమున భాష్య వార్తిక రచన నియోగసమయమున ప్రారంభించిన పరస్పరాసూయాభావములు శంకరు నిర్యాణ కాలమునకు విజృంభించి యుండునని దోచును. అనగ మఠా

మ్నాయమును శంకరుడే రచించెననుటయే వాస్తవమైనచో నిట్టి అపోహకలుగును. అందుచేత ఆ వీరాధిపతులకు నెట్టి సంబంధమును లేక, ఆయవిభాగము నొసంగునట్లు, పితౄర్హి మును బుచి యిడునట్లు శంకరుడు గావించెనని యనవలెను. ఒక మూలకేంద్రమును నెలకొల్పి, తదధీనముగ మొత్తము సంస్థ యేర్పడియుండినచో పరస్పర సహకారమున కైస్తవ సంస్థలవలెను, నేటి రామకృష్ణ సంస్థవలెను బహుళవిధ పరిణామమును నొంది అధికతరోపయుక్తమై యుండెడి దని పించును. కాని మన కీనాటికి గోచరింపని అసాధారణ కారణములచే శంకరుకాలమునకే యీ సంస్థ నాలుగు ముక్కలై పోవుట విచారకరము. అది ముఖ్యముగ నాటి శిష్యుల లోపమనియే చెప్పవగును.

మండనమిశ్రుడు సురేశ్వరుడు గాదనియు, విశ్వరూపుడు వీరిరువురికి అన్యుడనియు నను విషయము పూర్వము జూచి యున్నారము. ఈ మూడునామముల నా కాలమునను, దర్వాతను పర్యాయ పదములుగ గ్రంథకారు లుపయోగించి యుండుట స్పష్టము. ఆశ్రమ స్వీకరణానంతర నామములకు బూర్వనామములకు విభేదము నెంచక గ్రంథకారులు బూర్వముపయోగించియుండుటచేత యిన్ని సంశయములు గోచరము. 'పంచసాదిక కర్తారం పద్మసాదం సనందనం । వార్తి కాది గ్రంథకారం విశ్వరూపం సురేశ్వరం॥ పృథ్వీధరాఖ్యం శ్రీమద్ధస్తామలక యోగినం । తోటకం చానందగిరిం ప్రణమామి జగద్గురుం ॥' అను జగన్నాథ గోవర్ధనవీత గురు నమస్కార పాఠమును గాంచిన యీవిషయము విస్పష్టము. దీనిలో



ఆయా యాచార్యుల అపర నామములగూడ గ్రోడీకరించి యుండుట గమనీయము. అందుచే సురేశ్వరుడు విశ్వరూపుడు గను, పద్మపాదుడు పద్మనాభ సనందనుడుగను, హస్తామల కుడు పృథ్వీధరుడుగను, తోటకుడు గిరి ఆనందగిరి గను వ్యవహార ముండుటచే వారిలో నీవ్యత్యాసము నాపాదింప జూచుట సమీచీనముగాదు.

ఈ విధముగ అతీతముగ దూరదృష్టిగలిగి, స్వీయబోధి తాదైవతార్థసుధ తనతోడనే యింకిబోసియక, నాటి సుధ న్వాది రాజశేఖరుల లొంచి, వీరములక వసర సంబారముల జేర్చి, తన కాలముననే వానికొక సంపూర్ణ త్వము నొసంగి, అవిచ్ఛిన్నలీల దేశవ్యాప్తముగ నా ఉపదేశ పీయూషము వ్యాపించు నవకాశమును శంకరు డానాడే ఏర్పాటు గావించెను, తన యనంతర జిజ్ఞాసువులకు కేవలము అప్రత్యక్షమును పరోక్షమును అగు జ్ఞానమును మాత్రము గ్రంథముల ద్వారా ప్రసరింపజేసి, దానితో దృష్టిగాంచక నట్లు అపరోక్షా నుభూతి కుపయుక్తమగు ఆదర్శ ఆచార్యమూర్తులను గూడ బరంపరగ బ్రహ్మసాక్షాత్తులకు శంకరు డొసంగుట ఒక ప్రసాదము మహాప్రసాదము. కాని అవి ప్రస్తుతకాలమున శక్తి క్షీణించి, ప్రజానీకమునకు సద్వినియోగము కాకుండుటయేగాక జాలవరకు నిరుపయోగముగ నుండుటచే నాయావీరాధిపతులు కొంచెము ఆత్మపరిశీలనము గావించుకొని, యింకను వీరముల యెడ ఆదరాభిమానముల ప్రేమ ప్రపత్తులను గలిగియున్న అసంఖ్యాక ముముక్షువుల కృషితో నావీరముల శక్తివంతముగ నొనర్చి, అధర్మ శిక్షణమునకు గాకున్నను, ధర్మప్రబోధ

మున కై నను సద్వినియోగము నొంద యత్నించెదరుగాక అని ఆశించుచున్నాము.

### సారస్వతము

What shall we say then, of the Master Sankara? Is he not the Gaurdian of the sacred waters, who, by his commentaries, has hemmed out, against all impurities or Time's Jealousy, first the mountain tarns of the *Upanishads*, then the serene forest lake of the *Bhagavatgita*, and the last deep reservoir of the *Sutras*; adding, from the generous riches of his wisdom, lovely fountains and lakelets of his own *the Crest jewel*?<sup>119</sup> ఇక శంకరాచార్యునిగూర్చి మన మేమి వచింపవలెను? పరమపావనోదకములై, పర్వత నిత్య స్రవతులగు నుపవత్తులకు, మిగుల ప్రశాంతారణ్య సరోవరమైన భగవద్గీతకు, జివరకు నగాధకాసారమైన సూత్రములకు తన భావ్యముల చేతను; తన కరుణామయ ప్రజ్ఞాసంపదనుండి వివేకచూడామణి, ఆత్మనాత్మ వివేకము మొదలగు సుందర స్రవంతులు సరస్సులచేతను, గాలమత్సరము నాబడు మలినమునుండి రక్షించిన ధర్మచాలకుడు అతడు గాదా? అను

119. Dr. Charles Jonston : Sankaracharya of S.S. S. Sastry,

చార్లెస్ జాన్స్టన్ వాక్యమురీతి సుప్రసిద్ధ వేదాంతార్థరస  
సంరక్షకుడై, భారతీయ తత్వశాస్త్ర నిర్మాతలలో నతి  
ప్రధాన స్థానము నలంకరింప, దా నయ్యాధ్యాత్మికానందమున  
మునిగియుండు సామాన్య అనుభవజ్ఞునివలె నుండ దృష్టి  
గాంచక, నాయానంద విభూతుల నసాధారణ ప్రజ్ఞతో  
శ్రుతి యుక్తి అనుభవబద్ధ మొనరించి, శ్రుత్యాధారమునకై  
ఉపనిషత్తుల భాష్యములను, యుక్తిప్రధాన్యముగ బ్రహ్మ  
సూత్ర భాష్యమును, అనుభవపురస్కరంబుగ భగవద్గీతా  
శాస్త్ర భాష్యమును, సర్వోపయుక్తముగ విరచించి యుండు  
టచే జి. తిబౌట్ వాక్యమురీతి undoubtedly occupies  
high rank.<sup>120</sup> అత్యున్నత స్థానమును నిస్సందేహముగ  
శంకరు డధిష్ఠించెను.

Bewitching and marvellous and simple. It is at  
once the language of the child and the philosopher  
in one.<sup>121</sup> శంకరులైలి సమ్మోహనమై అద్భుతమై స్పష్టమై  
యుండి శిశువుభాషయును దత్వజ్ఞుని భాషయు నేకమై యుండు  
నట్లుండుటచే నతని రచనము లత్యంతప్రశస్తిని గడించి  
యున్నవి. లైలియే యొకని చిత్తసంస్థితిని బ్రతిబింబించుచో నది  
శంకరులో బ్రస్ఫుటము. అత్యున్నతభావముల నతిసులభ భాషలో  
నతడు ఇముడ జేయగలడు. Viewed from any standpoint,  
it is truly a privilege to read a bit of him or hear

120. Dr. George Thibaut : The Vedanta Sutrās—Sankara  
Bhashya, p xv.

121. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas,  
p 56,

some of his slokas sung to you.<sup>121</sup> ఏ దృష్టిలో జూచినను అతని రచనము నొకించుక బఠించుట గాని, నతని శ్లోకముల విచుటగాని, యథార్థముగ నొక అద్వైతము అని కృష్ణస్వామి అచ్యురు వాకొనును. అతని రచనములు కేవలమయ్యుక్తియు కములుగాక but rather that of a scientific treatise.<sup>122</sup> శాస్త్రీయ రచనములనియు, అతని వాక్యములు దీర్ఘములై నిగూఢములనియు, కాని his exposition is clear and transparent అతని వివరణము స్పష్టము విశదము అని మాక్డొనెల్ ప్రశంసించెను. ఇంత ఎందులకు, In clearness of vision, singleness of purpose, clarity and depth of the style of expositon (భాష్యం ప్రసన్న గంభీరం) few, if any, can rival Sankara, while none has excelled him.<sup>123</sup> విస్పష్టదృక్పథమున, ఏకీకృతసంకల్పమున, శైలిలోగల అగాధత్వము స్పష్టత్వమున, శంకరునితో గొందరు పోటీబడనగును గాని ఎవరును అతీతింపలేదు. ఈ రచనా పద్ధతి కనుకూలముగ was the romantic charm of the youthful ascetic, who renounced before he had lived, and had completed his life's work before many others are ready to begin theirs. <sup>123</sup> ఇతరులు తమజీవితముల బ్రారంభింపని లేతప్రాయముననే సర్వసంగత్యాగ మొనర్చి, తన జీవితకార్యమును ముగించిన ఆ

121. C. N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas p 56.

122. Dr. A. A. Macdonell: India's Past.

123. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 70.

లేయావన సన్న్యాసియొక్క అద్భుతాకర్షణమున గలదని సూర్యనారాయణాశ్రమి చక్కగ వ్రాసియున్నాడు.

భాష్య ప్రకరణ స్తోత్రము లనురీతి త్రివిధములుగ విభజింప నర్హములగు శంకరాచార్యుని రచనములు, ఏయే కాలముల వేనివేని వ్రాసినదియు గాలక్రమణిక ప్రకారము నిర్ణయించుట దుర్లభము. ఈవిషయమున గ్రంథవిషయము ననుసరించి అనేక తెరంగుల బండితులు ఊహగాన మొనరించి యున్నారు. సులభముగనున్న విష్ణు సహస్రనామ భాష్యము ప్రథమమనియు, గీతాభాష్యము చరమమనియు గొందరి ఉద్దేశ్యము. విషయ సౌలభ్యముననుసరించి అట్లుాహించుట పాడికాదు. స్తోత్రములతో బ్రారంభించి క్రమముగ భాష్యరచనము నకు శంకరుడు జేరెననుట ఉచితము.

### భాష్య గ్రంథములు

‘ఈశ కేన కథ ప్రశ్న ముండ మాండాక్య తిత్తిరః । ఐతరేయం చ ఛాందోగ్యం బృహదారణ్యకం దశః’ (ముక్తి రోపనిషత్తు) అను ప్రఖ్యాత దశోపనిషత్తులకును, (11) న్యసింహతాపిన్యపనిషత్తు (12) శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు (13) సనత్సుభాతీయము (14) అధ్యాత్మపటలము (15) హస్తామలకీయము (16) విష్ణుసహస్రనామము (17) లలితా త్రిశతి (18) బ్రహ్మసూత్రశారీరకము (19) భగవద్గీతాదులైన పందొమ్మిది గ్రంథములకు శంకరుడు భాష్యముల నిర్మించెను.

ఇందులో (1) రూఢిగా శంకరరచనలు (2) సంశయా  
స్పదములు (3) అన్యములు అనురీతి ఎన్. కె. (Belvalkar)  
బెల్వల్కర్ పండితుడు విభజించెను. బ్రహ్మసూత్ర గీతా  
దశోపనిషద్భాష్యములు శంకరునివే అని రూఢిగా నతడు తీర్మా  
నించెను.<sup>124</sup> కాని ఉపనిషద్భాష్యవిషయమున నొకించుక  
సందేహముగలదు. శంకరుడు (108) ఉపనిషత్తులకు భాష్య  
రచనయు గావించి యుండలేదు. వానిలో గొన్నింటిని బ్రత్యే  
కించి దశోపనిషత్తులకు వ్యాఖ్యల నిర్మించి యుండును.  
శ్వేతాశ్వతర నృసింహతాపినులకు శంకరానంతర రచయిత  
వ్యాఖ్యల బొందుపరచి యుండునని అతని నమ్మకము. అటులే  
మాండాక్యకారికా భాష్యముగూడ శంకరకృతము కాదని  
అతని యాహా. ఇతర భాష్యములకును ఈ వ్యాఖ్యకు రచనా  
పద్ధతిలో దారితమ్యము గోచరము అని అతని తలంపు. కాని  
గ్రంథ రచనములో బొందు వెనుకల ననుసరించి భాషా భావముల  
నొకించుక వ్యత్యాసముండుట సహజమే. అందుచే మాండాక్య  
కారికా భాష్యము భాష్యరచనములలో నన్నింటికీ బ్రథమ  
మనియు వాడుకగలిగి యుండుటచే నందలి శైలిలో విస్పష్టత  
లోపించి యుండవచ్చును. ప్రఖ్యాత దశోపనిషత్తుల స్వీకరించి,  
అందు అతిముఖ్యమైన మాండాక్యమును, అందు జీవగర్భయైన  
కారికలను శంకరుడు గ్రహింపలేదనుట సముచిత నిర్ణయము  
గాదు. అద్వైతమున సుప్రసిద్ధపూర్వాచార్యుల భావసంపదను,  
శంకరుడువయోగించుకొనియే యున్నాడు. శంకరకృత భాష్య  
ములు గావని 31 గ్రంథముల బెల్వల్కర్ ఎంచి త్రోసి

పుచ్చియున్నాడు. అందు శంకర నిర్మితము లనబరగుచున్న సాంఖ్య యోగసంబంధములను, వాత్సయనుని కామ శాస్త్రసంబంధమైన అమరుక శతకమును, సంపూర్తిగ శంకరున కన్వయింపజాలమని అతని వాదము.

‘సూత్రార్థో వర్ణితే యేన పదైః సూత్రాను సారిభిః | స్వపదాని చ వర్ణితే భాష్యం భాష్యవిదో విదుః ||’ స్వీయ వాక్యముల సూత్రాభిప్రాయముల ననుసరించి, సూత్రార్థమును వర్ణించునది భాష్యముగ భాష్యజ్ఞుల నిర్వచనము. ఈ నిర్వచనము ననుసరించి గ్రంథార్థమును స్వవచనములతో వర్ణించుచు, అందనుకూల స్వీయభావముల నుటంకించుటయే భాష్యముగ దెలియుచున్నది. కాని తనకు స్వతంత్రముగ బ్రత్యేకభావములు అనుభూతియునుండి, వాని నిరూపణముకొరకు శ్రుత్యుక్తుల నుపయోగించుటయు భాష్యముల గోచరము. కేవలపూర్వ భావానువాద రచనము కర్తయొక్క స్వతంత్ర వ్యక్తిత్వమును నిరూపింపదు. కాన భాష్యరచనముగావించిన శంకరునికి తత్వజ్ఞ లోకమున స్థాన మెద్ది యను ప్రశ్నగోచరము. Philosopher's greatness lies in two things—originality of subject matter and the critical method of presentation.<sup>125</sup> విషయ స్యాపేక్షిత్యమునను, యాక్తికరచనావిధానమునను తత్త్వవేత్తయొక్క గొప్పదనమిమిడియుండు నను నటుల, శంకరుడు కొన్ని స్వతంత్రభావముల గలిగియుండి, వాని శాస్త్రాదుల గూడ గాంచి, యుప్పొంగి, గురుసాన్నిధ్యమున దపోకృషిమూల

ముగ వాని స్థిరముగావించి, తదనుగుణముగ బోధించి, రచించి యుండుటచే నతడు ప్రపంచమునగల తత్త్వవేత్తలలో నగ్ర గణ్యుడనుట అత్యంత సముచితనిర్ణయము. విరివిగ శ్రుతి ప్రమాణముల శంకరుడు చూపించుట, తన భావములకు జేయూత నొసంగిన పూర్వగ్రంథ ఆచార్యులకు దనకృతజ్ఞత జూపించుట కొరకే యని వాకొనుచు, Sankara...in reverting constantly to them to show that which he taught was really their own purport. 126 శ్రుతితాత్పర్యమునే తా బోధించుచున్న విషయ నిదర్శనమునకై శంకరుడు ఏకరీతిగ శ్రుతి ప్రమాణముల జూపించియున్నాడని దేశాయి తెలిపియున్నాడు. అనేక జన్మసంసిద్ధమైన సంస్కారజన్ముడు కావుననే గదా అచిర కాలమున వేదవేదాంగశాస్త్రాధ్యయనమును ముగించి, తన సంస్కారముల కనుగుణమైన అద్వైతమును వానినుండి నేకరించి, గోవింద సన్నిధానమున దాని బోపించి, అంత విజృంభింప జేయ గల్గెను! కావున అద్వైతవాదము వైదికమై ఉపనిషత్ప్రబోధితమై యొప్పినను, దాని జగతి బ్రసరింపజేసిన శంకరు వ్యక్తిత్వము ఆయాశాస్త్రముల గప్పిపుచ్చి, తానే తత్కర్త యనునట్లు విపర్యయజ్ఞానమును అజాగ్రత్ ప్రజ్ఞలలో గలుగ జేయుచున్నది.

ఆచార్య పాల్ దేవసేన్ అనురీతి నుపనిషత్తులలో వివిధ రీతులగల విషయమును a consistent philosophical system. 127 ఒక సుస్థిర తత్త్వసిద్ధాంతమును నిర్మించుట

126. Dr. Drupad S. Dasai: Prabuddha Bharata, 1935 p.479

127. Prof. Paul Deussen: The Philosophy of Vedanta, p2



సులభకార్యము కానేరదు. అయినను the Himalayas of the Soul.<sup>128</sup> జీవునకు హిమాలయము లనియు, the Eternities.<sup>129</sup> నిత్యములనియు బేర్పడసియున్న భారతీయాధ్యాత్మిక తత్త్వసారము లైన ఉపనిషత్తుల బ్రధానములుగ గైకొని, వాని కనుగుణ సమన్వయముల గావించి, యొక విశిష్ట సిద్ధాంతమును శంకరుడు రూపొందించె ననుట కెట్టి సంశయమునులేదు. ఈ విషయమును గైకొని గాడపాదును అద్వైత సిద్ధాంత గ్రంథముల పఠించియుండినను, శంకరుడే తన సర్వ కాలసర్వావస్థ సర్వశక్తుల సిద్ధాంతనిర్మాణమున కుపయోగించి, పూర్వవిషయముల ననుసంధించి యొక అద్భుతసిద్ధాంత నిర్మాణము గావించెను. అందుచేతనే We must admit without hesitation that Sankara's doctrine faithfully represents the prevailing teachings of the Upanishads.<sup>130</sup> శంకరవాదము వ్యాపకమైన ఉపనిషద్బోధల సంపూర్తిగ ననుసరించియే యున్నదని నిస్సందేహముగ మనమానమ్మతింప వలయునని ప్రఖ్యాతవేదాంతి తిబాట్ పండితుడు వక్కాణించెను. శంకరవాదము మిగుల మృదుత్వముకలిగి, వివిధసిద్ధాంతముల సమన్వయముజేయగలిగి, Its fundamental doctrines are manifestly in greater harmony with the essential teachings of the Upanishads than those other systems. <sup>130</sup> ఇతర సిద్ధాంతములకంటె నుపనిషత్తుల ముఖ్య సూత్రములకు దీని మూలసిద్ధాంతములు అధికతరముగననుగుణ

128. Dr. J. Mascaro : Prabuddha Bharata, 1955, p 408.

129. Dr. Thoreau : Prabuddha Bharata, 1955 p408

130. Dr. George Thibaut

ముగనున్నవి అనియు నతని నిశ్చితాభిప్రాయము. శంకర వాద చాతుర్యముఅద్భుతమని వాకొని he does more justice to the Upanishads. 131 ఉపనిషత్తులకు శంకరుడు అధికముగ న్యాయమొనర్చెనని ఎ. బి. కీత్తు పండితుడును నిశ్చయించెను. అందుచే శంకరుని ఉపనిషద్భాష్యసంపుటి ఉపనిషద్భావముల దన ప్రజ్ఞావిశేషముచే విస్పష్టలీల నేకమఖముగావించి, యొక నిర్దుష్ట సిద్ధాంతరూపమున వ్యక్తముగావించెననియు పై యభిప్రాయముల విదితమగుచున్నది.

శంకరుడు ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగ నుపనిషత్తుల బరిశీలించి, అక్కడక్కడనే సిద్ధాంత సమన్వయముగావించి, అందు బరసిద్ధాంతాన్వయావకాశము నొసంగు మంత్రార్థముల నద్వైత పరముగ నేకస్వనమొనరించి యున్నటుల, బూర్వము బాదరాయణవ్యాసును ఉపనిషద్వాక్యైకత్వ ప్రతిపాదనార్థము బ్రహ్మసూత్ర రచనము గావించియుండును. ఇరువురి గమ్యమొక్కటియే యగుచున్నది. శంకర భావధారకు బాదరాయణ తాత్పర్యము విరుద్ధమై యుండినచో శంకరు డాగ్రంథ ప్రశంసయే గావించియుండెడివాడు కాదేమో! అయినను నా వ్యాసప్రోక్త గ్రంథము సర్వసామాన్య గద్య పద్యాత్మకకృతముగాక, 'లఘూని సూచితార్థాని స్వల్పాక్షర పదాని చ| సర్వతః సారభూతాని సూత్రాణ్యాహు ర్మనీషిణః||' (భామతి 1.1.1) స్వల్పములై అర్థస్ఫూర్తితములై స్వల్పాక్షరపదములు గలిగి, సారభూతములై యుండు సూత్రరూపమున రచింపబడియుండుటచే, నవి సామాన్య ప్రజ్ఞాతీతములై యొప్పియుండెను. ఈ

రచనా విధానము ప్రపంచమున ఒక్క భారతదేశముననే జనించి, ప్రావీణ్యతను సంపాదించుకొనెనని ఎ. వింటర్నిట్జ్ ప్రశంసించియున్నాడు.<sup>132</sup> కాని సూత్రముల బూర్వాపరముల నన్వయించుట గవ్యసాధ్యమైయున్నను, వ్యాసప్రయత్నము నాటి తాత్త్వికలోకమును ఆనందపరచి యుండుటయు సర్వసిద్ధాంతముల కది బాసటగ నున్నట్లు వివిధాన్వయముల కవకాశ మొసంగుచుండుటచే నతి ప్రధానమై, every new sect in India starts with a fresh commentary on the Vyasa Sutrās according to its light.<sup>133</sup> భారతదేశమున ప్రతి నూతన మతశాఖయు దమ సిద్ధాంతానుగుణ్యముగ వ్యాససూత్రములకు నొక క్రొత్త వ్యాఖ్యానమును బ్రారంభించుచుండును. కావున శంకరాచార్య కాలమునకు 'దత్త్వచంద్రికా' కర్త ఉమామహేశ్వర వాక్యము ననుసరించి, 99 వ్యాఖ్యానముల నీ వ్యాససూత్రగ్రంథము బొందియుండెను. వానిలో ముఖ్యములైనవి, ఉపవర్ణ, బోధాయన భర్తృప్రపంచ, ద్రవిడాచార్య, తంక, గుహాదేవ, కవర్తి, భరుచి మొదలగు వారివి ప్రశస్తములై భాష్యకారుల దృష్టికి దోచినవి. వానిలో అధికములు, భాస్కరాభిప్రాయము ననుసరించి, 'సూత్రాభిప్రాయ సంవృత్య స్వాభిప్రాయ ప్రకాశనాత్! వ్యాఖ్యాతం యై హేదం శాస్త్రం వ్యాఖ్యేయం తన్నివర్తయే!' సూత్రాభిప్రాయముల నడంచి, స్వీయ భావముల బ్రకాశింప

132. Dr. M. Winternitz: A History of Indian Literature, Vol 1.

133. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 3 p 327

జేయుచు, ననేక వ్యాఖ్యానములు రచితములయి యుండుటచే, వాని నివర్తించుటకు యీ శాస్త్రము పునః వ్యాఖ్యేయముగ శంకరుడు దలంచి, అనగ శ్రుతివిరుద్ధ భావప్రదర్శనము యీ వివిధ వ్యాఖ్యానముల శ్రుత్యనుగుణసూత్రముల కన్వయించుచు రచించుచున్నవిగా అని చింతించి, విరుద్ధార్థ కల్పనమునుండి సూత్రముల నుద్ధరించు తాత్పర్య నిష్ఠలో 'భాష్యం ప్రసన్న గంభీరం' (భామతి) అని వాచస్పతి మిశ్ర డనురీతి సూత్ర భాష్యమును శంకరుడు నిర్మించెను. ఈ విధముగ శంకరాచార్య సూత్రభాష్యా విర్భావ ఫలితముగ నాపూర్వ వ్యాఖ్యానములన్నియు నప్రధానములై కాలక్రమమున విహాసమునొంది నశించియుండుటచే, బ్రస్తుతమునకు, సర్వ సూత్రభాష్యగ్రంథములకే అతిప్రాచీనమై, నివేదితసోదరి వచన సరణి Masterpiece of Sankaracharya's life.<sup>134</sup> శంకరాచార్య జీవితమున నది శిరోభూషణమై, రామతీర్థుని వాక్యములలో the oldest and the best.<sup>135</sup> సర్వోత్తమమై ప్రాచీనమును శ్రేష్ఠమునై, his expositions agree in all essentials with the meaning of the Brahma Sutras.<sup>136</sup> సర్వముఖ్యవిషయములలో బ్రహ్మసూత్రార్థముల కనుగుణమైన వివరణమనియి, నితర వ్యాఖ్యానముల బరిశీలించి చూచినచో శంకరభాష్యమే the only true representa-

134. Sister Nivedita: Sankaracharya of S. S. S. Sastry, p75

135. Swami Rama Tirtha: The Complete Works, Vol 8, p 137.

136. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature p 383.

tive of the Sankara's views.<sup>137</sup> సూత్రకార తాత్పర్యములకు సరియైన పత్రిబింబములనియు, సర్వముఖ వ్రశస్తిని గాంచియున్నది. అంతియగాక, In the first place, the Sankara Bhashya represents the so-called orthodox side of Brahminical theology, which strictly upholds the Brahman or the highest Self of the Upanishads.<sup>138</sup> ప్రథమతః శంకరభాష్యము ఉపనిషత్తులలో బ్రహ్మము అనియు పరమాత్మ అనియు వాకొనబడు తత్త్వమును ఖండితముగ సమర్థించు సనాతనవైదిక మతమును బ్రవచించును. అతని తాత్త్విక సిద్ధాంతము the most important one, which has arisen on the Indian soil.<sup>139</sup> భారతావని దలలేత్తిన సిద్ధాంతములలో నది ముఖ్యమైనది. దానిలో స్రక్రటితమైయున్న boldness, depth, subtilty of speculation.<sup>138</sup> ధైర్యము అగాధత్వము, సూక్ష్మత్వము, యోచనాపటిమములు అసాధారణములని శంకర రామానుజ భాష్యముల నాంగమునకు అనువదించిన ప్రఖ్యాత సంస్కృత విద్వాంసుడు తిబాట్ పండితుడు వక్కాణించెను. శంకరు మేధాసంపత్తిని అనుభవింప దలంచుచో సూత్రభాష్యా పోద్భూతమైన అగాధ అధ్యాస భాష్యమును జూడవలయునని సి. మహాదేవయ్య వచనము.<sup>139</sup> కావున శంకర సూత్రభాష్యములో శంకరు మేధాశక్తి వ్యాససూత్రముల గాక అద్భుత

137. Swami Rama Tirtha: The Complete Works, Vol 8 p 135.

138. Dr. George Thibaut: The Vedanta Sutras, Sankara Bhashya, p xiv.

139. C. Mahadevatiah: Vedanta Kesari. 1935

భూషణతుల్యమై ఆచార్య ఎర్నెస్ట్ పి. హార్విట్జ్ వచించురీతి నా అపూర్వభాష్యము పూర్వభాష్యముల మరుగుపరచి, has excercised the finest Hindu minds and continues to hold them spell-bound. సూక్ష్మ హిందూ చిత్తముల గదలించి, నేటికిని నానిని జకితుల గావించుచున్నది. నేడు శంకరానంతర భాష్యములన్నియు గేవలము శంకర భాష్య ప్రతిబింబములై, అచ్చటచ్చట దమ సిద్ధాంతముల బ్రతిపాదించుచు, దదనుగుణముగ శంకరు ఖండించుచున్నను, వానికి ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వము అనోచరము. భాష్యరచనావిధానమున శంకరుడే, తర్వాత వారికి బ్రమాణముగ నయ్యెననుటలో ఆశ్చర్య మావంతయులేదు.

కాని శంకరుడు ఉపనిషత్తుల వ్యాఖ్యానించు నష్టాడు వాని సక్రమలీల వివరించియున్నను, బాదరాయణసూత్రముల మాత్రము వానిక నుగుణవిధాన భాష్యము రచించియుండలేదని దానుగుప్తవ్రాయుచు బాదరాయణుడు అద్వైతికాక సగుణ బ్రహ్మవాది యనియు,<sup>141</sup> నైనను శంకరభాష్యము, attained wonderful celebrity, both on account of the subtle and deep ideas it contains, and also on account of the association of the illustrious personality of Sankara.<sup>142</sup> అందుగల అతిసూక్ష్మ గాఢ భావజాల

140. Prof. Earnest P. Horrivitz: Buddhists in Disguise  
V. K. 1932

141. Prof. Surendranath Das Gupta: A History of Indian  
Philosophy Vol 1 p 422.

142. Prof. Surendranath Das Gupta: A History of Indian  
Philosophy, Vol 1 p 429

ప్రభావముచేతను, శంకర ప్రఖ్యాతవ్యక్తిత్వసంబంధముచేతను, అద్భుత ప్రశస్తి నార్జించినదని దాసుగుప్త అభిప్రాయము. గ్రంథ గత భావములు సర్వదా ప్రధానము లగుచుండ వ్యక్తిప్రభావము తాత్కాలికముగనే యుండును. అందుచే శంకర వ్యక్త్యాకర్షణ మహిమలు భాష్యమున బ్రభావమును జూపించుచున్నను, అందు గర్భితమైన అత్యాకర్షణీయ భావప్రాబల్యములే పాఠకుల ముగ్ధుల గావించి, ప్రపన్నుల గావించుచున్న దనుట యుక్తము. అంతియగాక వ్యాసుడు ఉపనిషత్తుల భావవైరుధ్యమును దొలగింప, సూత్రరచనము గావింప, దానికి భాష్యము రచించిన శంకరభావములు ఉపనిషత్ప్రమాణములై యుండి బాదరాయణ విరుద్ధములుగ నెట్లుండగలవు? అందుచే శంకరుడు ఉపనిషదాధారములైన సూత్రగ్రంథమును, ఉపనిషద్భాష్య సూత్రభాష్యగ్రంథములద్వార రక్షించి, దాని నిర్మలసానము నలంకరింప జేసెననిన చాల సమంజసముగ నుండును. కావున వివేకానందుడు The great glory of Bhagavan Bhashyakara, Sankaracharya is, that it was his genius that gave the most wonderful expression to the ideas of Vyasa. <sup>143</sup> వ్యాస భావజాలములకు అత్యద్భుతరూపము నొసంగు అసామాన్య ప్రజ్ఞాశక్తి భాష్యకారుడైన శంకరాచార్యుల గొప్పమహిమ అని వచించి యున్నాడు.

ఈవిధముగ శ్రుతి యుక్తుల ననుసంధించి, ఉపనిషత్ సూత్రములకు భాష్యముల విరచించి, అనుభవభాష్య రచన

మునకై The most beautiful perhaps the only true philosophical song existing in any known tongue ఏభాష లోనైనను, అతిసుందరమై బహుశః యథార్థతాత్త్వికగీతమని William Von Huarboldt విలియం వాన్ హార్బోల్డ్ మొదలగు పండితులచే సంస్తుతుల నందుకొనిన, శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ ప్రబోధిత భగవద్గీతా శాస్త్రమును శంకరుడు స్వీకరించెను. గీతా శాస్త్రమును is rightly regarded as one of the greatest master piece of Hindu Vedanta. 144 హిందూ వేదాంతమున సర్వోత్తమ శిరోభూషణమని దాసుగుప్త కొని యాడును. ఇందు శ్రీకృష్ణుడు స్వానుభవయుక్తముగ బ్రహ్మను సిద్ధి కుపాయాంతరముల బ్రతిపాదించి, తత్ఫలితములగు స్థితప్రజ్ఞ త్యాగి సిద్ధలక్షణముల బోధించి, అంత 'అహంబ్రహ్మస్మి' అను చరమవృత్తి సూచికముగనున్న అద్వైతానుభూతికి బ్రథమ మైన 'సగుణబ్రహ్మైవాహం' అనురీతి దన విరాట్స్వరూప మునుగూడ వ్యక్తము గావించుటచే, శ్రుతి ప్రతిపాదితమైన సూత్రనిర్ధారితమైన సంస్థితిని ననుభూతి దర్శించుటకు గీతా శాస్త్రము శంకరునకు ఉచితగ్రంథముగ దోచి, అతఃపూర్వము అది ప్రధానముగాక, ప్రఖ్యాతి నొందక, నెట్టి భాష్యముల గల్గియున్నటుల ఆధారములు లేకయున్నను, శంకరుడు దాని జేబట్టి భాష్యము రచించుటతో, దానిని పూర్వగ్రంథముల గంటె నత్యంత ప్రాముఖ్యము ఆశ్రయించి, నాటనుండి అనేక భాష్య, వ్యాఖ్య, వివరణానువాదాది రూపముగ బ్రపంచ

144. Prof, Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy, Vol 1 p 8.



వ్యాప్తి నొంది, నెల్ల దేశముల, నెల్ల చోట, నెల్లర హస్తముల నలంకరించి, సర్వోత్కృష్టగ్రంథరాజమై వెలయుచున్నది. అది శంకర హస్తస్పర్శా ఫలితమేమో !

ఈవిధముగ బ్రహ్మవిద్యా శిఖరమునకు గొంపోవ బ్రస్థానములనబడు ఉపనిషత్తుల గీతాభాష్యముల మూడింటిని జతించి, శంకరుడు తన సిద్ధాంతమునకు ఒక అద్భుత రూపమును గల్పించి, యిక స్వతంత్ర గ్రంథరచనమునకై బూనుకొనెను.

## ప్రకరణ గ్రంథములు

‘శాస్త్రైకదేశవిషయం శాస్త్రకార్యాంతరే స్థితం| ఆహుః ప్రకరణం నామ గ్రంథభేదం మసీషిణః|’ శాస్త్రప్రబోధిత విషయమునే గలిగి, శాస్త్రమునకు బ్రత్యేకముగ నిర్మితమైన గ్రంథములు ప్రకరణము లనబడు ననురీతి పూర్వ స్వరచిత భాష్య గ్రంథములలో బ్రతిపాదితమై స్థిరమైయున్న, అద్వైతవాదమునే యింకను సులభతరమొనర్చి, సర్వజనవిజ్ఞేయముగ నొనర్ప శంకరుడు తలంచి, యీ ప్రకరణ గ్రంథ రచనమునకు బూనెను. అంతియగాక భాష్య గ్రంథముల దన చిత్తతాత్పర్య ప్రవచనమునకు ఆయా గ్రంథస్థ భావములు నిరోధించుచు, నిరాటంక నిర్వచనమునకు నిరోధకములుగ గోచరించుటచే, బ్రత్యేక గ్రంథరచనము గూడ శంకరునకవసరమని దోచియుండును. శ్రుతి సూత్ర గీతాదుల గ్రంథకథనము ననుసరించు స్వీయసిద్ధాంతము

నన్వయించుచు, వివరించుచున్న శంకరు మేధాశక్తి ప్రకరణ గ్రంథముల అనవచ్చిన్నమై అమోఘమై, స్పష్టమై, అజేయమై, ప్రజ్వలించియుండుటయు గాననగును. కాన అద్వైతసిద్ధాంత జిజ్ఞాసువులకు భాష్యగ్రంథములకంటె ప్రకరణములే ప్రధానములై సులభగ్రాహ్యములై యొప్పు ననియు గ్రాహ్యము.

ఈప్రకరణముల నలువదియొకటిగ బండితులు నిర్ణయించిరి. (1) ఉపదేశసాహస్రి (2) వివేకమాడమణి (3) ప్రసంచసార (4) మహావాక్యదర్పణ (5) అపరోక్షానుభూతి (6) శతశ్లోకి (7) ప్రబోధసుధాకర (8) వేదాంతసార (9) వేదాంతడిండిమ (10) సదాచార (11) వాక్యవృత్తి (12) ఆత్మబోధ (13) ఆత్మానాత్మవివేక (14) ఆత్మచింతన (15) హరిమీడేస్తుతి (16) విజ్ఞాననాక (17) యోగతారావళి (18) స్వాత్మానందప్రకాశ (19) జీవన్ముక్తానందలహరి (20) శివానందలహరి (21) సాంసర్యలహరి (22) ప్రశోత్తరరత్నమాల (23) పంచీకరణ (24) రాజయోగ (25) బ్రహ్మవిద్యావిలాస (26) దశశ్లోకి (27) అద్వైతానుభూతి (28) అనాత్మ శ్రీనిగర్హణ (29) స్వరూపానుసంధాన (30) ప్రౌఢానుభూతి (31) బ్రహ్మజ్ఞానావళీమాల (32) లఘువాక్యవృత్తి (33) నిర్వాణమంజరి (34) బ్రహ్మనుచింతనము (35) తత్త్వోపదేశ (36) మాయాపంచక (37) ఏకశ్లోకి (38) రామకర్ణామృత (39) గాయత్రీభాష్య (40) సర్వవేదాంతసిద్ధాంతసార సంగ్రహ (41) దేవపూజావిధానములనునవి ప్రకరణగ్రంథములు.

ప్రకరణ ప్రోత్త విభజనమును పండితులు వివిధరీతుల గావించియున్నారు. పై బట్టికలో గల అనందలహరి, శివా

నందలహరి, సౌందర్యలహరి, హరిమీడేస్తోత్రము మొదలగు వానిని గొందరు స్తోత్ర గ్రంథముల జేర్చియున్నారు. ప్రకరణములలో సుప్రఖ్యాతములు వివేకచూడామణి, ఉపదేశసాహస్రి, సర్వ సిద్ధాంత సార సంగ్రహము ప్రధానములు. ప్రకరణములు బేల్వల్కరు గణనమునకు 112 తేలుటయు నందు అపరోక్షానుభూతి, ఆత్మబోధ, ఉపదేశసాహస్రిలోని సర్వ భాగముమాత్రము, పంచీకరణ ప్రక్రియ, శతశ్లోకి మొదలగు నెనిమిదింటిని మాత్రమే అతడు శంకరశ్లోత్రములుగ గైకొని అన్యముల పరకీయములుగ నిర్ణయించెను.

### స్తోత్ర గ్రంథములు

స్తోత్రగ్రంథములలో ననేకములు సగుణబ్రహ్మపాసనాయుక్తములై సాకారదైవ స్తోత్రములుగ నుండుటచే గొందరు శంకరశ్లోత్రములుగావని ద్రోసివుచ్చిరి. కాని ఆకారణముమాత్రమున వాని నిరాసమొనర్చుట అయుక్తము. శంకరుడు సూత్ర భాష్య రచనమున అనేకసమయముల ఈశ్వరానుగ్రహమును గూర్చి నొక్క వక్కాణించి, తద్విना అపరోక్షానుభూతి దుర్లభము అని తెల్పియుండుటచే వైవాదము నిష్ఫలము. అందుచే వీని నన్నింటిని ద్రోసివుచ్చుట యుచితము కాదు. స్తోత్ర గ్రంథములలో గొన్ని కవితాధోరణిలో ఛందస్సు ప్రధానముగను, చిత్ర ఛందస్సులోను, ఆలంకారికముగను

రచితములైనవి శంకర కృతములు గావనియు గొందరిభావము. అటులే శాక్తతంత్రభావముల బ్రతిపాదించి వర్ణించు సౌందర్య లహరి ప్రపంచసారమువంటి గ్రంథముల శృంగారముగూడ గాన నగుటచే నవి శాంకరములుగావని గొందరి అభిప్రాయము. కాని Though there is a tradition that Siva was the family deity of Sankara, it is also held that he was by birth a Shakta.<sup>145</sup> శంకరుని కులదేవత శివుడని వాడుక యున్నను, జన్మతః శంకరుడు శాక్తేయుడనియు అభిప్రాయము గలదని రాధాకృష్ణ పండితుడు వాకొనునట్లు, వీనిలో దెలుచు బడియున్న తాంత్రికభావము is clearly an aid to the realisation of the highest as taught in Advaita Vedanta.<sup>146</sup> అద్వైతవేదాంతమున బోధితమైన ఉత్కృష్టానుభూతికి సహకారములగుటస్పష్టము అనిసూర్యనారాయణశాస్త్రియదెలుపు నట్లు శంకర కాలమున నెట్లు గలదో దుర్గాహ్యముగ నున్నను అనంతరము పీఠచరిత్రముల జూచుచో శాక్తేయమును అచట అవలంబించుచున్నట్లు విదితము. శంకరుడే స్వస్థాపిత పీఠముల నెల్లెడల శ్రీచక్రప్రతిష్ఠల గావించి, దేవీ పూజల బ్రధానముగ నుంచినట్లు దోచును. అటులే మధుర కంచీ జంబుకేశ్వర కాశ్మీరము మొదలుగల దేవీమూర్తుల నుపాసించి, తత్తత్తత్తత్తముల అనుగ్రహసిద్ధి గాంచినట్లు శంకర జీవితము దెలుపుచున్నది. కాన శంకరుడు యీ శాక్తేయ స్తోత్రముల రచించి

145. Dr. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, Vol 2 p 448.

146. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 28.

యుండలేదనుటకు ప్రబలకారణము కానరాదు. కాని అతి శృంగార భావముల వర్ణనములుగల వానినిద్రోసి వుచ్చనగును. ఈ స్తోత్రగ్రంథములు బెల్వాల్కర్ లెక్కకు 214 శంకర కృతములు గావని నిరాకరింపబడి, కొన్ని సంశయాత్మకములని యుపబడి, 8 మాత్రము నిర్ధారితముగా గైకొనబడి యున్నవి. 147

పై ప్రకారముగ శంకర ప్రోక్తములని ప్రచారములో నున్న సుమారు 408 గ్రంథములలో 8 భాష్యములు, 8 ప్రకరణములు, 8 స్తోత్రములే నిశ్చయ శంకర కృతములనియు, మిగిలిన 384 సంశయాత్మకములు, నిరాకృతములనియు బెల్వాల్కర్ వండితాభిప్రాయము. కాని యీ నిశ్చయము అంగీకార యోగ్యము కాదు. 384 లోని పెక్కు గ్రంథములు 24 తో చేర నర్హము లుండును. కాని ఇదమిశ్లేషమని నిర్ణయింప నెవరికి బ్రస్తుతమునకు సాధ్యము కాకుండుటచే అన్య అధారములు లభించి, నిర్ణయము జరుగు నంతవరకు వాచకలోనున్న వానిని శంకర కృతములుగనే వ్యవహరించుట ఉచితము.

## సన్న్యాసము

ప్రాశస్త్యము

.....Friend, that love is false  
Which clings to love for selfish sweets of love ;  
But I, who love these more than the joys of mine-  
Yea, more than joys of theirs - depart to save  
Them and all flesh, if utmost love avail :

The Light of Asia, Book 4.

సన్న్యసేమ మాధుర్యములకొరకై ప్రేమానుబంధముగ నుండు ప్రేమతత్త్వము అఘఠార్థము; కాని నేను, నా సుఖములకంటె వానిని బ్రేమించి, అంతియగాక, వారిసుఖములపై వారికిగల ప్రేమకంటె నధికముగ వారిపై బ్రేమగలిగి అట్టి అత్యంతప్రేమ ప్రయోజనకరమగుచో వారిని, సర్వస్రావల రక్షింప ద్యజించి యేగుచున్నాను, అను నిస్సన్న్య పదార్థశ్రేయస్కామమున The greatest renunciation సర్వోత్కృష్ట త్యాగమునా బేర్వడసిన బుద్ధభగవానుని త్యాగదీక్షయు; సర్వ స్తరతు దుర్గాణి, సర్వోభద్రాణి పశ్యతు, సర్వస్తత్ బుద్ధిరూప్సౌతి సర్వః సర్వత్ర నందతు' దుర్గమసాంసారిక ఘట్టముల నెల్లరు తరించె దరుగాక, సర్వస్రావలు ఆనందముఖమును గాంచెదరు గాక, నిఖల ప్రజానీకము సమ్యక్ జ్ఞానము నొందెదరుగాక! సర్వము సర్వత్ర

అనందమునే పొందెదరుగాక ! అను సర్వశ్రేయోభిలాషయు బ్రధానసూత్రములుగ వెలుగొంద, సర్వశ్రేయస్సునకు ముందు స్వార్థపరత్వము హేయముగ దోచుటచే 'బ్రహ్మణాః పుత్రైః షణ్ణాయాశ్చ విత్తైః షణ్ణాయాశ్చ ణోక్తైః షణ్ణాయాశ్చ వ్యుత్థాయాథ భిక్షాచర్యం చరంతి' (బృ. ౩. ౩. 1) బ్రహ్మవిదులు యీషణత్రయమును ద్యజించి సన్న్యాసమును స్వీకరించెదరు అను పరమోత్కృష్టాదర్శమే సన్న్యాస సంప్రదాయమునగల ముఖ్యరహస్యము. అందుచే The renunciation is only a process of growth, preparing for the birth of a fuller life.<sup>148</sup> సమగ్రజీవితావతరణమునకు సంసిద్ధమొందించు బరిణామక్రమమే సన్న్యాస తాత్పర్యము అని రామతీర్థ వచనము. అటులే మహాభారతము గూడ 'త్యజేదేక కులస్యాశ్చరే గ్రామస్యాశ్చరే కులం త్యజేత్ | గ్రామం జనపద స్యాశ్చరే ఆత్మాశ్చరే పృథివీ త్యజేత్ ||' (ఆది. 115. 36) కులముకొరకు స్వార్థమును, గ్రామముకొరకు గులమును, దేశముకొరకు గ్రామమును, ఆత్మానుభూతికొరకు బ్రవంచమును, ద్యజింప నాదేశించుచున్నది. అంతయుగాక There can be no great and complete culture without some element of asceticism in it; for asceticism means the self-denial and self-conquest by which man represses his lower impulses and rises to greater heights of his nature. <sup>149</sup> లేశమాత్రముగనైన

148. Swami Rama Tirtha : Swami Rama, His Life and Legacy. p xxiii.

149. A Arabinda Ghosh : The Foundation of Indian Culture, p 85

త్యాగలక్షణముండినగాని సమగ్రమైన ఉన్నతసంస్కృతి ఏర్పడజాలదు. త్యాగ మనగ నిస్వార్థము; తన స్వభావమునగల హేయవృత్తి నిరోధమున నున్నతస్థాయికి దన స్వభావమును నభివృద్ధి నొందించుటయే యగుచున్నదని అరవింద యోగీంద్రుని వచనము. అట్లు యోచించి చూచుచో నీ ప్రపంచమున త్యాగములేని ఘట్టముగాని, నిముసము గాని లేదు. అందుచే నీ ప్రపంచమున ద్యాగము జేయనివాడుగూడ గానరాదు. కాని దాని నొక క్రమముగ నొనరించి, స్వార్థమునకై గాక పరార్థమునకును, ఆత్మార్థమునకును త్యాగము సర్వశ్రేష్ఠమగుటచే దాని ఉన్నతాదర్శమును బ్రబోధించుచు తదావశ్యకత నుద్బోధించుచు నీ త్యాగధనమును ప్రజానీకముపై వెదజల్లి యున్నవి మతములు. అందు ముఖ్యముగ వైదికమతము జీవిత విధానమును సంస్కరించి, జన్మించినది కుక్షింభరత్వమునకు భోగలాలనత్వమునకుగాక, వాని కంతర్గతమై అతీతమైయున్న అనంద స్వరూపమైన ఆత్మనంద విభూతి నార్జించుటకే అనురహస్యమును దన యనుచరులకు ఉపదేశించి, తల్లక్ష్యసిద్ధికై వ్రథమమునుండి అనగ పిండోత్పత్తి సమయమునుండి మరణ పర్యంత మానవ జీవితమును, ఐహికముగ గాక పరార్థముగ గూపొందించి, దాని జతుర్విధముల జిత్రించి, అందు బ్రథమము బ్రహ్మచర్యముగను, ద్వితీయము గౌరవస్థముగను, తృతీయము వానప్రస్థముగను, చతుర్థము సన్న్యాసముగను విభాగించి, అందు బ్రథమ స్థితులతో బైవానిని లక్ష్యము వందుంచుకొని జీవిత నౌకను నడుపుకొనుచు, బర్యవసానమున సన్న్యాసము వందుకొన వలయునని బోధించి



యున్నది. వాని నాశ్రమములు అనియు బేర్కొనియున్నది. ఆవిధానము అత్యాదర్శయుతమై పవిత్రమై అత్యోద్ధారకముగ నుండుటయేగాక దేశైకక్షేమంకర పద్ధతియై యుండుటయు సర్వాంగీకారమైయుండుట స్పష్టమే. అట్లుకాక Those who tell us that asceticism is superfluous. do not understand the high destiny of man, 150 సన్న్యాసము ననవసరము అనువారికి మానవుని ఉన్నతగమ్యము దెలియదని రాధాకృష్ణ పండితులగుడాడ వాదించియున్నాడని ప్రపంచమున నేదేశమున గలరాని యీ అపూర్వ సన్న్యాస విధానమును, ఒక్క భారతీయే రూపొందించియున్నదని భారతీయ సన్న్యాస సంప్రదాయ విధానములగుర్చి అసాధారణమైన గవేషణము నొసర్చిన G. S Ghurye జి. యస్. ఘుర్వే Asceticism and monastic organisation, are two unique contributions which Indian civilization has made to the common stock of culture. 151 సన్న్యాసము సంప్రదాయములు, సామాన్య సంస్కృతికి భారతీయ విజ్ఞానము ఒసంగియున్న అపూర్వ ప్రజ్ఞానములని తెలిపియున్నాడు. అందుచే భారతి నిస్సందేహముగ the mother of asceticism. సన్న్యాసమునకు దల్లియనియు నతడు సంస్తుతించెను. ఈసన్న్యాస అమృతధారను చిన్న నాడే శ్రీరామకృష్ణ పరమచరణ సన్నిధినందుకొని, వేదాంతసింహమై, యతినార్వభౌముని చందము ప్రపంచము నంతటినీ బర్జిటించి,

150. Dr. S. Radhakrishnan: Eastern Religions and Western Thought, p 114.  
 151. Prof. G. S. Ghurye : Indian Sadhus, p 1.

అసంఖ్యాక ముముక్షులోకమునకు దారణోపాయమును బ్రసా  
దించి యున్న వివేకానందయతి,

Wake up the note : the song that had its birth  
Far off, where worldly taint could never reach ;  
In mountain caves, and glades of forest deep,  
Whose calm no sigh for lust or wealth or fame  
Could ever dare to break; where rolled the stream  
Of knowledge, truth, and bliss that follows both.  
Sing high that note, Sannyasin bold ! say —

Om Tat Sat, Om! 152

ఎత్తిపాడుము కంఠము నెత్తిపాడు

యతివరా ! ధీర ! ఓం తత్సద్దనుచు బాడు

పుట్టె నీ గీత మతిహార భూమి యందు

విషయవాసన కందని విషయమందు

కామ భనకీర్తి శాంక్షల గల తగొనని

శాంతిమయ కందరారణ్యచయమునందు

చారుతర సచ్చిదానంద పూరమందు

ఎత్తిపాడుము కంఠము నెత్తిపాడు

యతివరా ! ధీర ! ఓంతత్సద్దనుచు బాడు.

( శ్రీ, ఆదిపూడి సోమనాథరావు )

అని అమరగాన మొనరించి జిజ్ఞాసువుల కుద్బోధ గావించి  
యున్నాడు. పూర్వమేగాక నాధునిక కాలమునగూడ నట్టి అమర  
మూర్తుల రూపొందించి, జగతి కలంకారములుగ, సర్వమానవ

కోటి కతులాదర్శములుగ, అభ్యుదయ మార్గమున పరమాద్భుత తారక నాకలుగ, భారతీయ సంస్కృతి అట్టి యతిరాజేంద్రుల బ్రసాదించి యుండు యాధార్థ్యమును ఎవడును విస్మరింపరానిది. సర్వదా సర్వధా సర్వత్ర ఆమూర్తులు వంద్యులు పూజ్యులు.

### నిర్వచనము

‘సత్తి + న్యాసః’ అత్తయందు ఆరోపిత ప్రపంచమును లయింపజేయుట సన్న్యాసమనియు, ‘సాధనత్వేన దృష్టానాం సర్వేషా మపి కర్మణాం । విధినా యః పరిత్యాగః స సంన్యాసః సతాం మతః॥’ ( స. వే. సి. సా. 151) సాధనము ద్వారా సర్వదృశ్యములయొక్క కర్మలయొక్క విధిపూర్వక పరిత్యాగము సన్న్యాసమని విజ్ఞుల మతము. The word *sannyasa* is derived from the the root ‘as’ to throw, preceded by the prepositions ‘sam’ and ‘ne’ by adding the suffix ‘ghan’ in the sense of an abstract noun. It, therefore, means resignation, renunciation or abandoning. 153 త్రోయుట అను ‘అన్’ ధాతువు ముందు ‘సం’ ‘ని’ అను ఉపసర్గల జేర్చి ‘ఘన్’ అను అంత్యప్రత్యయమును జేర్చగ ‘సన్న్యాస’ అను సర్వనామము ఏర్పడును. అందుచే నాపదము పరిత్యాగము అను అర్థమును తెలుపును. అనగ నది ప్రపంచ

మున లయింపజేసి బాధించు విషయప్రవృత్తిగాక విషయాతీత స్థితియని గ్రహ్యము.

### ఆవశ్యకత

అందుచేత 'బ్రహ్మవిద్యబ్రహ్మ భవతి పరివ్రాజేన నేతరః' 'బ్రహ్మవిత్ బ్రహ్మైవ భవతి' అనుస్థితి పరివ్రాజ్ అగు సన్న్యాసికే సాధ్యముగాని యితరులకు అసాధ్యమని అత్రినుహ్నిని చూచుట. అటులే ముండకోశుతిగూడ 'వేదాంత విజ్ఞాన సురిశ్చి తార్థాః సన్న్యాస యోగావ్యతయః శుద్ధసత్త్వః తే బ్రహ్మ లోకేషు పరాంరకాదే పరాన్ముతాః పరముచ్యంతి సర్వే ||' ( తి. 2. 6 ) సురిశ్చితార్థతన వేదాంత విజ్ఞాన జిజ్ఞాసువులు శుద్ధసత్త్వమును సన్న్యాసయోగముచే బొందినవారై బ్రహ్మ లోకమును బొందుదురు. శరీరపరనకాలమున బ్రహ్మభిన్నమైన వారి ఆత్మ సర్వమున లయించును అని సన్న్యాసావశ్యకతను దాని మూలశాస్త్రమును బోధించుచున్నది. కేవలము పార మార్థికవిషయ సంస్థితి ఫలముమాత్రము గాక 'తపసా చీయతే బ్రహ్మ తతోన్న మభిజాయతే' ( ముం. 1. 1. 8 ) తపముచే జతుర్ముఖ బ్రహ్మము విస్తరించి, అన్నమును సృజించెను అని తెలిపి, అందుచే సర్వసాధనలకు మూలము తపస్సున కాధార మగు విషయ పరిత్యాగ పూర్వక సన్న్యాసమే కర్తవ్యముగా నాదేశించుచున్నది. ఆత్మానుభూతి అనునది బ్రహ్మచర్యాది నియమపాలనముతోగూడిన సన్న్యాసమునమాత్రమే అగునని

ప్రశ్నోపనిషత్తున గల పిప్పలాద సత్యకామ సంసాదమున స్పష్టమగుచున్నది. అదేవిధముగ బూర్వము పండితులు 'యా హ్యేవ పుత్రైషణా సా విత్తైషణా యా విత్తైషణా సా లోకైషణా । ఉభే హ్యేతే ఏషణే ఏవ భవతః' (ఓ. 5.1) ఏది పుత్రైషణాయో అది ధనేషణయగుచున్నది. ఏది ధనేషణమో అదియే లోకేషణము. అన్నియు సేషణములే గదా అని చింతించి, సర్వత్యాగమొనరించిపట్లు బృహదారణ్యక శ్రుతియు దెలుపుచున్నది.

### ఫలము

అందుచే నతి ప్రాచీన కాలమునుండి 'బ్రహ్మసంస్థోఽమృతత్వ మేతి' (ఛాం. 2. 23. 1) బ్రహ్మ సంస్థితి బొందిన వాడు అమృతత్వమును బొందుననియు, 'న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన త్యాగేనైకేఽమృతత్వ మానశుః' (కైవల్య 1. 3) కర్మచే గాక, సంతానముచే గాక, ధనముచేతను గూడ గాక గేవలము త్యాగముచేతనే అమృతత్వ సిద్ధి అనియు, 'త్యాగ ఏవ హి సర్వేషాం మోక్షసాధన ముత్తమం' మోక్ష సాధనములలో త్యాగమే సర్వోత్తమ మనియు శ్రుతులు బోధించుచున్నవి. మరియు 'అథ పరివ్రాడ్ . . . . . బ్రహ్మభూయాయ భవతి' (జాబాల. 5) అంత సన్నాప్తిసి బ్రహ్మమును బొందును. 'సన్నాప్తసా ద్బ్రహ్మణః స్థానం'

సన్న్యాసమువలన బ్రహ్మస్థానము గలుగును అని శ్రుతులు సర్వవిధముల సన్న్యాసమూలమున మాత్రమే బ్రహ్మను భూతి యని యుద్ఘోషించుచుండ, సన్న్యాసముచే సర్వదోష పరిహార మగునని 'సన్న్యాసోఽథ ద్విజన్మనాం' అని యాజ్ఞవల్క్యుడు వచింప, కంఠగతమున బ్రాణములుండు అవసానకాలముననైనను సన్న్యసించినచో నూరుయజ్ఞములు జేసినవానికంటె నుత్తమఫలితమును మానవుడు పొందు ననియు, 'సన్న్యస్తం తు ద్విజం దృష్ట్వా స్థానాచ్ఛలతి భాస్కరః | ఏష.....వరంబ్రహ్మధి గచ్ఛతి।' సన్న్యసించిన ద్విజుని జూచి భాస్కరుడుగూడ చలించును. అట్టి ఆసన్న్యాసి పరంబ్రహ్మమును బొందును అని విష్ణుపురాణవచనము. 'సద్యః సన్న్యసనాదేవ నరకాత్తారయే త్పితౄణామ్' సన్న్యసింతుట వలననే పితృదేవతలను నరకమునుండి వెంటనే తరింపజేయునని దక్షస్మృతి సన్న్యాసమువలన పితౄలోక తారణమునుగూడ వచింప, నాలుగువేదముల జదివినను, శతక్రతుకర్తయై యున్నను, వారికంటె యతి నువ్వుగింజ పర్వతప్రమాణముగ నధికుడని జాబాలము స్తుతించియున్నది. ఆతురసన్న్యాసముచే నైనను 'పునర్జన్మ నవిద్యతే' అని కపిలమహర్షి సూక్తి. సన్న్యాసమున సర్వదోషవర్జితముగాగ, 'సూర్య ఖద్యోతయో ర్యద్వ స్మేరు సర్వపయో రివ | అంతరం హి మహద్ద్విష్టం తథా భిక్షు గృహస్థయోః ||' సూర్యునకు మెరుగుడు పురుషునకును, మేరు పర్వతము ఆవగించుకునుగల తారతమ్యమువలె సన్న్యాస గృహస్థులకు వ్యత్యాసముగలదు అని ఆంగీరసమహర్షి వచనము. 'తస్య తేజోమయా లోకా భవంతి బ్రహ్మవేదినః' బ్రహ్మ

విదుల తేజముచే లోకములన్నియు గాంతివంతము లగును అని మనువాక్యము.

అటులే శంకరుడును, 'సంన్యసనా దేవ సిద్ధిం సమధి గచ్ఛతి' (స.వే.సి సా.148) సన్న్యాసముచేత మాత్రమే సిద్ధిని బొందును. 'విగత దోషైరేవ పండితై ర్వేదాంతార్థ తత్సరైః సంన్యాసిభిః అయమాత్మా దృష్టు శక్యః.....'(మాం. భా 2. 35) దోషవర్జితులును, పండితులును వేదాంతార్థ తత్సరులును అయిన సన్న్యాసులచే నాత్మదర్శనము సాధ్యము. 'మోక్షైక సక్త్యా విషయేషు రాగం నిర్మూల్య సంన్యస్య చ సర్వకర్మ' (వి.చూ. 184 ) మోక్షైకాసక్తితో విషయాను రాగమును సర్వకర్మలను సన్న్యసింపవలెను అను మొదలగు ననేక అప్యుత వచనముల నుతించి వివరించి శాసించి యున్నాడు.

అందుచే పికాగోనగర సర్వమత సమ్మేళన మహా సభలో వివేకానిందునిచే the most ancient order of monks in the world.<sup>154</sup> ప్రపంచములో నతిప్రాచీన సన్న్యాస సంప్రదాయము హైందవసంస్కృతిలో నాదియందే ఆవిర్భవించి వివేకానందుని వాక్యములలో నిర్మాణాత్మక శక్తియై Thus the whole object of their system is by constant struggle to become perfect, to become divine, to reach God and see God..... భారతీయ వైదికమత విధాన మంతయు బరిపూర్ణతత్వము నొందుటకును, దేవత్వము నార్జించుటకును, భగవంతుని బొంది దర్శించుటకు నై యున్నది. గాని

154. Swami Vivekananda : The Complete Works, Vol 1  
p 1.

తద్విరుద్ధ ఆత్మహత్యా తుల్యముగాదని సువిస్పష్టముగ దెలియుచున్నది.

## సన్న్యాస కాలము

సన్న్యాసకాలమును గూర్చి అనేక అపోహలు గలవు. శాస్త్రము ఉత్తమ మధ్యమ మందాధికార విభేదమున సందర్భము ననుసరించి వివిధ రీతుల నుపదేశించుటచే నా వివిధ శ్రుతులు వివిధముగ నన్వయింపబడుట బహుళ సంశయములకు గారణమగుచున్నది. కాని పైవిధాన అధికారి నిర్ణయము గావించినచో సన్న్యాసకాలముగూడ సులభగతి నిర్ధారింపబడును. అంతియగాక నుపనిషత్తులగల యీ శ్రుతివిభిన్నత్వము నాధారముగ గొని స్మృతికర్తలు కర్మజ్ఞానవిభాగమున నొక్కొక దానికి బ్రాధాన్యత నొసంగుచు, బలువిధముల నన్వయించిరి. మరియు, నుత్తమాధికారులు అల్పసంఖ్యాకులుగనుండ, మధ్యమ మందాధికారు లధికముగ సామాన్యముగ నుండుటచేతను, శాస్త్రము ముఖ్యముగ, దర్వాతివారికే విధినిషేధ పూర్వక శాసన మూలమున ప్రయుక్తమగుటచే, వారి కనుబంధించు వాక్యములు షడ్లింగములలోని అభ్యాసమునకై చర్చితచర్చణముగ జెప్పవలసిన అవసర ముండుటచే, నా వాక్యములు మిక్కుటముగ శ్రుతి స్మృతుల గాననగును. సంఖ్య ననుసరించి శ్రేష్ఠత్వ కర్తృత్వముల నిర్ణయించుట రాజకీయములలోనే అయుక్తమగుచుండ నిక బౌరమాధికవిషయముల నుచిత



మెన్నడును గానేరదు. అందుచే శ్రుతితాత్పర్యముల నన్వయించు నపుడు, వాక్యసంఖ్య ప్రధానముగాక, భావమే ముఖ్యమని విశ్వసించి భావ పరిశోధనమునందే లక్ష్యముంచవలయును.

‘ఖలు వేదార్థం యో విద్వాన్ సోపనయనా దూర్ధ్వం స తాని స్త్రాగ్వా త్యజేత్’ (5. 1) ఎవడు వేదార్థ పరిజ్ఞానమును గలిగియుండునో వాడు ఉపనయనసంస్కారానంతరము కామక్రోధాదుల వర్జింపవలెను. ఆ సంస్కారము లేకున్నను సన్న్యసింపవలెను అని ఆరుణేయ్యునిపనివత్తు ఉత్తమాధికారి నిర్ణయముగావించి, అట్టివాడు ప్రపంచమున బ్రవేశింపక బూర్వము సన్న్యసింప నాదేశించియున్నది. జాబాలోపనివత్తు సన్న్యాసకాలమును జర్పించి, ‘బ్రహ్మచర్యం సమాప్య గృహీ భవేత్, గృహో ద్వసిభూత్వా ప్రవ్రజేత్’ (4) బ్రహ్మచర్యమును సక్రమముగ బూర్తిగావించి, గార్హస్థ్యము నాశ్రయింపవలెను. అంత వానప్రస్థమును స్వీకరింపవలెను. అంతట సన్న్యసింపవలెను అను సాధారణప్రజ్ఞలకై ఆశ్రమ చతుష్టయ క్రమమును బోధించి, అట్లుకానిచో సమర్థత ననుసరించి, ‘బ్రహ్మచర్యా దేవప్రవ్రజేత్’ (4) బ్రహ్మచర్యమునుండియే సన్న్యసింపవలెను. అట్టి శక్తి లేనిచో ‘గృహోద్వా వనాద్వా’ (4) గృహస్థాశ్రమ నిర్వహణానంతరమో, వానప్రస్థానంతరముగాని సన్న్యసింపనగును అని యుపదేశించుచున్నది. అట్టి నియమమున్నను లేకున్నను ‘పునరవ్రతీ వావ్రతీ వా స్నాతకో వాఽస్నాతకో వో త్సన్నాగ్నిరనగ్నికో వా’ (4) స్నాతకుడైనను కాకున్నను, అగ్ని కార్యమును బూర్తిగావించిన

వాడైనను కాకున్నను అని సర్వనియమముల ద్రోసిపెట్టి  
 'యదహా లేవ విరజేత్తదహా లేవ ప్రవ్రజేత్' (4) ఎప్పుడు  
 విరాగముగలుగునో అప్పుడే సన్న్యాసింపవగునని జాబాలికోపని  
 షత్తు నొక్కివక్కాణించియున్నది. అటులే స్మృతులుగూడ  
 'సన్న్యసే ద్బ్రహ్మచర్యేణ సన్న్యసే ద్వా గృహపతి వనాద్వా  
 సన్న్యసే ద్విద్వాకే ఆతురో న్యాథ దుఃఖతః॥' బ్రహ్మచర్యము  
 నుండిగాని, గృహవనశులనుండిగాని, విద్వాంసుడు సన్న్యాసింప  
 వలెను. ఆతురుడైనను దుఃఖితుడైనను సన్న్యాసింప వగుననియు  
 'యదా మనసి సంజాతం వైతృజ్ఞ్యం సర్వవస్తుషు । తదా  
 సంన్యాస మిచ్ఛంతి పతితః స్యాద్విపర్యయాత్॥' (నారద పరి  
 వ్రాజక. 3. 12) సర్వవస్తువులపై నెప్పుడు మనసా వైరాగ్య ముద్భ  
 వించునో అప్పుడు సన్న్యాసమును గోచును. కానిచో పతితు  
 డగును అనియు ఆంగీరసుడు పూర్వశ్రుతిశాక్త్యమునే అనువ  
 దించెను. 'ప్రవ్రజే ద్బ్రహ్మచర్యాత్తు యదిచ్ఛేత్సరమాంగతిం  
 జాతపుత్రో గృహస్థో వా విషితాత్మా జితేంద్రియః॥' పరమ  
 గతిని గోరువాడు బ్రహ్మచర్యమునుండిగో పరివ్రాచకుడు  
 కావలయును. విదితాత్ముడై జితేంద్రియుడైనవాడు పుత్రవంతు  
 డైన గృహస్థుడైనను సన్న్యాసింపవలెను అని యమస్మృతియు  
 నటులే యుపదేశించుచున్నది. అనగ 'అధ్యయన నియోగ  
 నివృత్త్యుత్తరకాలం యస్య పురుషస్య యస్యా మవస్థాయాం  
 వైరాగ్యం జాయతే తస్య తత ఏవ సన్న్యాసేధికార ఇతి'  
 బ్రహ్మచర్యాశ్రమానంతరము ఏపురుషునకు వైరాగ్యముత్పన్న  
 మగునో అతనికి సన్న్యాసించుట కధికారము అనియు, 'బ్రహ్మ  
 చర్యాద్గృహ ద్వాపి వనాద్వా సన్న్యసేత్ బుధః' అని కాత్యాయ

యనుడు, 'బ్రహ్మచారి గృహస్థో వా వానప్రస్థోఽథ వా పునః |  
 విరక్తః సర్వకామేభ్యః పారివ్రాజ్యం సమాశ్రయేత్ ||' బ్రహ్మ  
 చారి గాని గృహస్థులుగాని వానప్రస్థుడుగాని సర్వకామము  
 లందు విరక్తుడైన వాడు సన్న్యాసమును స్వీకరింపవలయు అని  
 వ్యాసుడు నొక్కి వక్కాణించియున్నారు. 'యదా మనసి  
 వైరాగ్యం జాయతే సర్వవస్తుషు | తదైవ సన్న్యసే ద్విద్వాన్  
 అన్యథా పతితోఽభవేత్ ||' ఎప్పుడు వైరాగ్యము సర్వవస్తువు  
 లందును గలుగునో అప్పుడే సన్న్యసింపవలయును. లేకున్న పతి  
 తత్త్వము గలుగునని సారపురాణము హెచ్చరించుచున్నది.  
 అనగా జిజ్ఞాసువు ఏ ఆశ్రమమునందున్నను, ముఖ్యముగ  
 మనసా వైరాగ్యముజనింపగ సన్న్యసించుట కధికారి అని  
 నిర్ణయము. అందుచేత 'అంధః పంగు ర్దరిద్రో వా విరక్తః  
 సంన్యసే ద్విజః | సర్వేషా మేవ వైరాగ్యం సంన్యాసే  
 తు విఘ్నేతే |' అంధుడు అంగవిహీనుడు దరిద్రుడైనను ద్విజు  
 డైనవాడువిరక్తియున్నచో సన్న్యసింపవచ్చును. కాని అందరికి  
 వైరాగ్యము సన్న్యాసమున విధింపబడియున్నది అని ఆంగీ  
 రసుడు గట్టిగా వచించియున్నాడు.

అందుచే సన్న్యాసస్వీకారమునకు వైరాగ్యమే ప్రధా  
 నము గాని కాలనియమము గాని, ఆశ్రమనియమముగాని,  
 శాస్త్రముచే జేయబడలేదని గ్రాహ్యము అట్లుగాక అట్టి  
 వచనములెందైన గోచరించుచో నవి మందాధికారులకుగా  
 వచింపబడినవనియు దాత్పర్యము.

## అధికారము

అట్లుగనుచో సన్న్యాసము సర్వవర్ణములకు నియోగింపబడియున్నదా అను సంశయము గోచరము. ఆశ్రమములనుండి సన్న్యాసించునధికారమును బూర్వము జర్పించు శ్రుతివాక్యముల జూచియున్నాము. వర్ణములనుండి ఎట్లుచిత్తము అనువిషయము గూడ విచారణీయమే. పూర్వగ్రంథమున ఆశ్రమవ్యవస్థయే సూచింపబడుచు, వాని బరిత్యజించుటకు వైరాగ్యమే ముఖ్యాధికారముగ దెలుపబడియున్నది. కాని వర్ణము దేహవైకల్యము పృత్తుల ననుసరించియు గొందరు నిషేధింపబడియున్నారు. 'అరూఢపతితోపత్యం కనఖి శ్వావదంతకః | క్షయక్షీణోంగవికలో నతు సంన్యాస మర్హతి ||' (కఠ) పతితుడు, శిశువు, నల్లనిదంతములనాడు, క్షయగులవాడు, అంగవికలుడు, సన్న్యాసమునకర్హులుగాకు. అటులే సహపాతకముల నాచరించినవారు గూడ సన్న్యాసమున కనర్హులని ఆయుపనిషత్తే తెలుపుచున్నది. 'అథ మండః పతితోంగవికలస్త్రిణో బధిరోర్భకో మూకః పాషంశ్చక్రీ లింగీ వైఖానస హరద్విజౌ | భృతకాధ్యాపక శ్శివివిష్టోఽనగ్నికోఽవైరాగ్యవంతో వ్యేతే స సన్న్యాసార్హా సున్నస్త్యాయద్యపి మహావాక్యోపదేశోనాధికారిణః' (3.1) మండుడు, భ్రష్టుడు, అంగవిహీనుడు, స్త్రీలక్షణములుగలవాడు, బధిరుడు, బలహీనుడు, మూగవాడు, పాషండుడు, మంచకుడు, సన్న్యాసవేషధారి, విష్ణ్వర్చకుడు, శైవార్చకుడు, కూలివాడు, ఉపాధ్యాయుడు, బట్టలవాడు, కుష్టురోగి, అగ్నిహోత్రరహితుడు, విరక్తిలేని

వాడు, సన్న్యాసార్హులుకారు. మహావాక్యోపదేశమునకు అనర్హులు అని నారద పరివ్రాజకోపనిషత్తు వివరించి ఏర్పి తెలిపియున్నది. అటులే యమనియమాదులు శౌచాదులు శమదమాదులులేనివాడును అధికారి కాడని 'సత్యశౌచ పరిభ్రష్టం సన్న్యాసం వైవకారయేత్' (సన్న్యాస. 2.5) అను తీతి సుసనిషత్తులు బహుశీతుల నుద్దోషించుచున్నవి.

సన్న్యాసము నుద్దోషించు మంత్రములలో ద్విజ. బ్రాహ్మణ, ఉపనయన, అధ్యయన మొదలుగగల పదములుండుటచే బ్రాహ్మణులకే సన్న్యాసాధికారమనిగొందరును, ద్విజ ఉపనయనాదిశబ్దములు అగ్రవర్ణములగు బ్రహ్మ క్షత్ర వైశ్యుల కన్వయించుటచే వారే అధికారిలుగాని యితరులుగారని గొందరును దలంచెదరు. కాని ఉపనిషత్తుల బ్రస్ఫుటక్రియనిది వ్యక్తముగ లేదనగలుగును. 'స్తాతకో వాస్తాతకోవా' అనియు, అగ్నిహోత్రీయు, కాకున్నను అను శబ్దప్రయోగముచే నుపనయనాది సంస్కారములు లేనివారైనను అపసరవైరాగ్యముండినచో సన్న్యాసార్హులే యని శాస్త్రము విశదపరచియున్నది. అందుచే అగ్నికార్యాది కర్మాధికాడులే దీని కధికారులని దెల్పుట కవకాశములేదని దోచును. అందుచేతనే నాల్గవ వర్ణజాలైన సన్న్యాసులుగూడ, అందును బ్రఖ్యాతులైన వారు ప్రాచీనకాలమునుండి అచట నచట గోచరించుచున్నారు. According to the traditional history of the akhadas, Sudras might have been ordained since even before Sankaracharya's time<sup>155</sup> అఖాడ అను పీఠముల సాంప్ర

దానికచారిత్రముల ననుసరించి చూడగ, శంకరాచార్యుని కాలమునకు బూర్వమే శూద్రులకు సన్న్యాస మొసంగబడుచున్నదని తెల్పుచు, The reformist tendency in the ordination of the females and Sudras in the order of Saiva asceticism is thus ancient.<sup>155</sup> స్త్రీ శూద్రులకు సన్న్యాస మొసంగు సంస్కరణ విధానము అందుచే స్త్రీ సమేయని జి. యస్. ఘుర్యే తెలియజేయుచున్నాడు. కాలాంతరమున రామాసందాది సన్న్యాసులు బహుళముగ శూద్రులకు సన్న్యాసాశ్రమము నొసంగుచుండిరి.

### స్త్రీ-సన్న్యాసాధికారము

శూద్రులకు ఉపనయనాది సంస్కారములేదు అనుట యొక కారణముగ దోచినను స్త్రీలనుగూడ గొందరు ఆశ్రమ స్వీకారమునకు నిషేధించెదరు. స్త్రీలకు ఉపనయనాది సంస్కారము పూర్వముండుటచేతనే గురుకులవాసము గావించి, పేదాధ్యయన నిష్ణాతులై, పండితసభల సంవాదముల నెరపి యుండిరి. 'పురా కల్పే కుమారీణాం మాంజీ బంధనమివ్యతే | అధ్యాపనం చ వేదానాం సావిత్రివచనం తథా |' (యమస్మృతి) పూర్వము బాలికలు ఉపనయనము నొంది, వేదములను బోధించుటయందును, సావిత్రిమంత్రమును జపించుటయందును

అధికారిణులైయుండిరిఅనియమస్మృతియు, 'యత్తుహారీతేనోక్తం ద్వివిధాః స్త్రియో బ్రహ్మవాదిన్యః సద్యోవధ్వశ్చ తత్రబ్రహ్మ వాదినీనాం ఉపనయనమగ్నింధనం వేదాధ్యయనం స్వగృహే చ భిక్షాచర్యేతి' బ్రహ్మవాదినులని, సద్యోవధువులని స్త్రీలు ద్వివిధముగ హారీతుని వాక్యము. అందు బ్రహ్మవాదినులు ఉపనయనము, అగ్నికార్యము, వేదాధ్యయనము స్వగృహమున భిక్షాచర్యము గలిగియుండిరని హారీత ధర్మసూత్రములు తెలుపుచున్నవి. అందుచేతనే ఆర్. ఆర్. దివాకర్ *It is now usually admitted that the Upanayana ceremony is Vedic and was common to boys and girls*<sup>156</sup> ఉపనయనము వైదికమై బాలబాలికలకు సామాన్యముగ నుండెడిదని ప్రస్తుత మంగీకారమేఅని తెలిపియున్నాడు. అటులే *Indeed it was enjoined that a girl should receive Upanayana before she studied the scriptures*<sup>157</sup> శాస్త్రాధ్యయనపూర్వము బాలికలుగూడ ఉపనయనమునొందియుండవలెనను నియమముగూడని సి. సి. బిశ్వాన్ గూడ వచించియున్నాడు. అందుచేత 'బ్రహ్మచర్యేణ కన్యా యువానం విందతే పతిం' (11.5.18) బ్రహ్మచర్యాశ్రమముచే గన్య యువకుడైన భర్తను బొందుచున్నదను అధర్వణవేదవాక్యముగూడ కన్యలకు బ్రహ్మచర్యాశ్రమమును దెలుపును, 'బృహద్దేవత' ననుసరించి వైష్ణికులై తురీయాశ్రమమును స్వీకరించుచో బ్రహ్మవాదినులనియు, లేక గార్హస్థ్యమును స్వీకరించుచో సద్యోవధువులనియు

<sup>156</sup> Dr. R. R. Diwakar : Prabuddha Bharata, 1954, p 169.

<sup>157</sup> C. C. Biswas : Prabuddha Bharata, 1954, p 180.

నాబంధును నుండిరి. 158 ఆవిధముగ వేదముల స్త్రీలకు ఉప  
నయనము, వేదాధ్యయన యుక్త బ్రహ్మచర్యాశ్రమము,  
అంతట వారియిష్టానుసారముగ బ్రహ్మవాదినీ స్థితియగు  
సన్న్యాసము గలవని యిందలితాత్పర్యము.

మహాభారతమున 'భిక్షుకీర్త్యనేన స్త్రీణామపి ప్రాగ్వి  
నాహాద్వా వైధవ్యాదూర్ధ్వం సన్న్యాసేఽధికారోస్తీతి  
దర్శితం తేన భిక్షుచర్యం మోక్షశాస్త్రశ్రవణ మేకాంతే ఆత్మ  
ధ్యానం చ తాభిరపి కర్తవ్యం త్రిదండాదిగం చ ధార్యం' (శాంతి  
పర్వము) వివాహపూర్వముగాని వైధవ్యప్రాప్త్యనంతరము  
గాని స్త్రీకి సన్న్యాసాధికారము గూడబడుచున్నది. చాసించే  
భిక్షుచర్యము, వేదాంతశ్రవణము, ఏకాంతవాసమున ఆత్మ  
ధ్యానములుగూడ పారికి కర్తవ్యములుగా గలవు. త్రిదండ  
ధారణమున సన్న్యాసిండుటయు గలదు అనియు దెల్పుచు,  
నందు బ్రఖ్యాతమైన భిక్షుణి సులభనుగూర్చిగూడ వచించి  
యున్నది. 'సులభా నామభిక్షుకీ' సులభయనుసన్న్యాసిని అని  
వచించుచు, 'అటంత్యా' పారివ్రాజకత్వమును సూచించుచు,  
'తత్ర తత్ర శ్చతో మోక్షో కథ్యమాన స్త్రినండిభిః' అనుచు  
ఆమెకు త్రిదండధారణముగూడ గలదని విశదపరచియున్నది.  
ఈ విషయమును బ్రస్తావించి, ఆమెను జూచి జనకుడు  
బ్రాహ్మణ బ్రహ్మవాదినీ అని తలంచి, సన్మానించి, గౌరవించి,  
తర్వాత ఆమె క్షత్రియస్త్రీ అని ఆమెవలన గ్రహించుచు.  
అందుచే నాకాలమున బ్రాహ్మణ క్షత్రియవర్ణములకు జేందిన  
బ్రహ్మవాదినలు గలరని స్పష్టము. అటులే As late as the



days of the Mahabharata; an ashrama near Kurushkhetra is maintained where a Brahmin maiden was crowned with ascetic success and, ultimately acquiring yogic powers, she became a Tapas-Siddha. 158 మహాభారతకాలమునగూడ కురుక్షేత్రసమీపమున నొక ఆశ్రమములో నొక బ్రాహ్మణకన్య యోగశక్తుల నార్జించి తపస్సిద్ధిచెందినట్లును గలదు.

అవిధముగ వేదమున, వేదేతర గ్రంథములగల బ్రహ్మచారిణి, బ్రహ్మవాదిని, తాపసి, సిద్ధా, అను అనేకపదములు clearly show that women were admitted equally with men to the path of spiritual Sadhana and Vedic Studies. 158 పురుషులతో బాటు స్త్రీలుగూడ సరిసమానముగ ఆధ్యాత్మికసాధన వేదాధ్యయనమునకు గైకొనబడుచుండినట్లుల విశ్వప్రపంచుననిదివాకర్ తీర్మానము. The intellectual eminence of women was proved by her capacity for debates and discussions in the royal courts and in Samitis and Sabhas. 159 రాజాస్థానములందును సమితులు పండితుల సభలందును ప్రసంగించుట చర్చించుటకు ఆమెయొక్క శక్తి సామర్థ్యములే స్త్రీల మేధాన్మత్వమును నిరూపించియున్నవి. అటులే A homage to her spiritual achievements was paid by the compilers of the Vedas who carefully conserved so many Vedic hymns composed by women sages,

158. Dr. R. R. Diwakar: Prabuddha Bharata, 1954, p 170.

known as Brahnavadinis, so wellknown in the later Vedic literature of the Aranyakas and the Upanishads. 159 ఆరణ్యక ఉపనిషద్నూప వైదిక వాఙ్మయ మాన బ్రహ్మవాదినులని ప్రఖ్యాతినొందియున్న స్త్రీబుఘులచే నిర్మింపబడియున్న అనేక వైదిక మంత్రములు వేదసంకలన కర్తలచే బదిలపరుపబడుటగూడ స్త్రీయొక్క ఆధ్యాత్మికౌన్నత్యమున కొక విశిష్ట గౌరవమే యగుచున్నదనియును కాళిదాసు వక్కాణించెను. వేదోపనిషత్తుల స్త్రీలు పుగుఘులతో సహ సమాన ప్రతిపత్తినిగల్గిన భలలోకూడసమాన గౌరవమురదల బొందుచుండిరనియు, నంతియిగాక, వారికి వేదమొసంగిన గౌరవము ఆ నారీమణులు వెలువరించిన వైదికమంత్రముల గ్రహించుటయందే వ్యక్తమనియు కాళిదాసు నాగ్ పండితుని తాత్పర్యము. అందుచే స్త్రీకి వేదాధ్యయనాదికమునకు నర్హతలేదనుట చరిత్రను విస్మరించుటయే యగునని బోసు మహాశయుని తాత్పర్యము. 160

ఆనాటి బ్రహ్మవాదినులు గడించిన విద్యావైదుష్యము, వాదప్రతివాదపటిమ, రచనాకౌశల్యములు విస్మయానందముల గలుగజేయును. అందు ముఖ్యముగ 'గోధా ఘోషా విశ్వ వారా పాలోపనిషత్' బ్రహ్మజాయా జుహూర్నా మా గస్త్యస్య స్వసాదితిః॥ ఇంద్రాణీ చేంద్రమాతా చ సరమా రోమ శోర్వశీ లోహముద్రా చ నద్యశ్చ యామీ నారీ చ శాశ్వతీ॥ శ్రీర్లాటా సర్వరాజ్ఞీ వాక్ శ్రద్ధా మేధా చ దక్షిణా॥

159. Dr. Kalidas Nag: Prabuddha, Bharata, 1954, p 184.

160. A. C. Eose: Prabuddha Bharata, 1954, p 161.

రాత్రిః సూర్యా చ సావిత్రి బ్రహ్మవాదిన్య ఈరితాః' (బృహద్దేవత. 1.82.87) గోధా, ఘోషా, విశ్వవారా, అపాల, ఉపనిషత్, బ్రహ్మపత్నీ, అగస్త్యసోదరి, జహూ, ఇంద్రాణి, ఇంద్రమాత, సరమీ, రోమశ, ఊర్వశీ, లోపాముద్ర, నద్య, యామీ, నారీ, శాశ్వతీ, లాటూ, సర్వరాజ్ఞీ, వాక్, శ్రద్ధా, మేధా, దక్షిణా, రాత్రిః సూర్యా, సావిత్రి మొదలైన వారందరు బ్రహ్మవాదినులని అనబడుదురు. అందు గోధా తపస్వినియై ఋగ్వేదమున మంత్రములు (ఋ. 10. 134.7) కర్తరిగా స్తుతింపబడియున్నది. శ్రియకుచూరియైన ఘోషా బ్రహ్మచర్యమున గాలము గడుపుచు, తనకుగల కుష్టురోగ నివారణము కొన్నిమంత్రములచే గావించుకొన నామంత్రములు ఋక్కులైయున్నవి. (ఋ. 10. 39. 40, 1. 117 7) అత్రిపంశమునకు జెందిన విశ్వవారయా, యజ్ఞముల జేయుచు జేయుచుచుఆరుఋక్కులకుకర్తరిగాప్రఖ్యాతమై (ఋ.5.28.3). ఈమె చాల అసాధారణప్రజ్ఞ గలదనియు దెలియుచున్నది. అత్రిమహర్షికుమార్తె అయిన అపాల అను బ్రహ్మవాదని వివాహితయయ్యును బొల్లియందుంటుచే భర్త త్యజింప నా యవకాశమునుగైకొని, జనకుని ఆశ్రయించి, తపోనిమగ్నయయి ఇందుని స్తుతించి ఆవ్యాధినివారణము నొందుటచే నా మంత్రములు వేదము నెక్కిను (ఋ. 5.28.3.8.80.7) ఆమె యజ్ఞనిర్వహణమున బ్రముఖపాత్ర నిర్వహించెడిది. సోమయజ్ఞము నాచరించి స్త్రీల యజ్ఞాధికారమును ఆమె స్థాపించెను. అగస్త్యుని సోదరి జహూ అను బ్రహ్మవాదని భర్తఅయిన బృహస్పతిచే ద్యజింపబడి తన తపోబలమున

మరల భర్తను జేరెను. ఆమెయు సదా నాజీవితమునే సాగించి  
 బ్రహ్మవాదినిగా బరిగణింపబడెను. ఆమె ప్రార్థనములు  
 ఋక్కులై విరాజిల్లెను. (ఋ. 10.11.6) ఇంద్రునితల్లి అయిన  
 అదితియు, ఇంద్రుని భార్యయు బ్రహ్మవాదినులుగ (ఋ. 10  
 49.153, 10.145.2) డెలుపుచున్నవి. రోమశ గూడ (ఋ. 1.  
 125.7) ఋక్కునకు కర్త్రీగా ప్రతీతి. లోహముద్రయొక్క  
 స్తుతులు ఋగ్వేదమున బ్రఖ్యాతములు. అంగిరమహర్షి కుమార్తె  
 శాశ్వతియు బ్రఖ్యాత మంత్రకర్త్రీ (ఋ. 8.1.34). సర్వరాజ్ఞ  
 అగ్నిసూక్తమును రచించెను. (ఋ. 10.189) ఆమె యజ్ఞ  
 యాగాదుల కధ్యక్షత వహించెడిది. అంభీణమహర్షి కుమార్తె  
 వాక్ మిగుల ప్రసిద్ధ బ్రహ్మవాదిని. ఆమె ఋగ్వేదమున  
 జీవప్రహ్లాదవ్యాసాదులకు బునాదిగ మంత్రముల నిర్మించెను.  
 ఆమె సూక్తులలో దేవీసూక్తము ప్రధానము. (10.125.1,4)  
 ఆమె కేవలము సరస్వతీస్వరూపమగుటచే వాద్దేవి అని అన్వర్థ  
 నామమున బ్రఖ్యాతము. ఋ. 10.151.1 మంత్రమును  
 శ్రద్ధాభువై విరచించుటచే నొక బ్రహ్మవాదిని శ్రద్ధా అని  
 పేరొందెను. ఈమె సుప్రసిద్ధసన్న్యాసిని. యజ్ఞముల నాచరించి  
 యితరులు జేయుటకు దోడ్పడుచు నుండెడిది. రాత్రి సూక్త  
 మును రచించిన బ్రహ్మవాదిని రాత్రియనియు నాబడెను.  
 సూర్య అను నామె (ఋ. 10.85) ఋక్కునకు కర్త్రీ. సుకన్య  
 వృద్ధుని వివాహమాడి బ్రహ్మవాదినియై విరాజిల్లినది. శచీ  
 పౌలోమియు (ఋ. 10.159) ప్రఖ్యాత బ్రహ్మవాదిని. అటులే  
 బృహదారణ్యకమున బ్రశస్తలైన మైత్రేయి కాత్యాయనులు,  
 గార్గియు విదితమే. యజ్ఞవల్క్యుని ఆశ్రమ వాసినులుగ జేసిన

కాత్యాయనీమైత్రేయులుయాజ్ఞవల్క్యుని భార్యలుగాగాక, అతని ఆశ్రమ నిర్వహణకార్యకర్తలై కాత్యాయని ఆశ్రమవ్యవహార గను మైత్రేయి శిష్యుల విష్యావిషయ నిర్వాహకురాలుగనుండి యాజ్ఞవల్క్యునికార్యభారమునుతగ్గించు శిష్యశ్రేష్ఠులనివ్యక్తము. గార్గి బ్రహ్మవాదినయై పండిత సదస్సులలో నెట్టి కీర్తి నార్జించి వదియు నెల్ల రెరింగినదియే. ఆమె బ్రహ్మచారిణియుగూడ. అట్లే వడవాప్రాతిధేయయు బ్రహ్మవాదినీ. స్వయంప్రభ నాబహు శాండిల్యుని పుత్రియు సన్నాహిణినియై గొప్పతపస్వినియైచెలరారి యున్నది. దేవళ మహర్షి పుత్రిక సువర్చల శ్వేతకేతుని బరిణయమాడియు బ్రహ్మవాదినీగ బ్రఖ్యాతినౌదెను.

ఈ విధముగ శంకరపూర్వము శాస్త్రముల ననేక బ్రహ్మ వాదినులు స్పష్టముగ గోచరము. అచ్చటచ్చట వారి భర్తల నామములు వచింపబడినను, ఆయా భర్తలు సన్న్యసింతుటచే గాని మరణించుటచేగాని యీ నారీలోకమునకు సన్నాహము నకు మహాదవకాశ మేర్పడి, భర్తలకు మించిన పేరును సంపాదించి, వేదభాగకర్తలుగ రూపొంది, వీరిద్వార భర్తల నామములు ప్రపంచమున దెలియబడునట్లు పరిణమించియున్నారు. అందు వీరి గృహస్థులుగ గాని వానప్రస్థులుగగాని పరిగణింప వలనుపడదు.

అందుచే శ్రీలకు బురుషులతో సర్వాధికారములు గలవని శాస్త్రాచారముల ననుసరించి తెలియుచున్నది. పతంజలి (2. 1. 70) శ్రమణా, పరివ్రాజితా, తాపసి, కుమారాశ్రమణా అను పదములు శ్రీ సన్నాహుల కుపయోగించుట గమనార్హము. శంకరా నంతరముగూడ శ్రీలు యథాపూర్వముగ

విద్యాధ్యయనతపోగరిమల నార్జించి, సన్న్యసించి, భారతీయవిజ్ఞాన గగనమున జ్వజ్వల్యమాన తారలవోలే బ్రకాశించుచునే యున్నారు. అట్టివారి విషయము ముందు చూచెదము. అందుచే జ్ఞానస్వరూపిణియైన వేదశాస్త్రములు 'అభేదదర్శనం జ్ఞానం' (మైత్రేయ్యుపనిషత్. 2. 2) అను రీతి పాక్షిక దృష్టి నవలంబింపక, 'వర్ణామాశ్రమాచారయుతా విమూఢాః కర్మానుసారేణ ఫలం లభంతే! వర్ణాది ధర్మం హి పరిత్యజంతః స్వానంద తృప్తాః పురుషా భవంతి!' (మైత్రేయ. 1.13) వర్ణాశ్రమాచారయుతులైన మూఢులు కర్మానుసార ఫలితమును బొందుదురు. వర్ణాదుల ద్యజించినవారు తృప్తులై బ్రహ్మమును బొందుచున్నారు అనురీతి దమజ్ఞానాస్వాదనమునకు నెల్లర నాహ్వానించియున్నదనియే దీని తాత్పర్యము.

### విభాగములు-నియమములు

పై విషయముల ననుసరించియే సన్న్యాసియొక్క నియమాచారములును గలుగును. ఇందుకు అధికార వివాదమున వలె శ్రుతివాక్యములకును, స్మృతిపురాణాది వాక్యములకును దారితమ్యము గోచరము. 'శ్రుతి స్మృతి విరోధే తు శ్రుతిరేవ గరియసీ' (జాబాల) అనురీతి శ్రుతియే ప్రమాణము గాని తద్విరుద్ధ స్మృతులు ఆచరణయోగ్యములు గానేరవు. సన్న్యాస నియమములు సన్న్యాసియొక్క వైరాగ్యతీవ్రత ననుసరించి అనగ ఆత్మానుభూతి ననుసరించి నియమితములు.

అందుచే నొకనికి నియమమైయున్నది మరియొక స్థానమున నున్నవానికి సనావశ్యకమై యొప్పురును. పూర్వము సన్న్యాసకాల మీమాంసలో సుత్తమునకు నాశ్రమసోపానముల నన్నింటి నధిరోపించి తరింప నవసర మెట్లు లేదో అట్లులే సన్న్యాస నియమపాలనముగూడ నుండునని శ్రుతి తాత్పర్యము. అందులే బ్రతినన్న్యాసియు ముందు బేర్కొనబడు కుటీచకాది క్రమమున నవధూతస్థితి కైగబ్రాక నవసరము లేదు. దాని నిర్ణయించుటకైనను జరులకు సాధ్యపడని అగోచర సంస్థితి యది. అందుచే సాధకుడు సన్న్యాసకాలము ననే తదనుగుణ సన్న్యాసస్వీకరణము గావించి, పరనియమముల బాలింప బాధపడక, స్వస్థితి కనుగుణనియమ పాలనము గావించుటయే ముఖ్యధర్మముగనున్నచో నచిరకాలమున ఉన్నతస్థానమును అతడు బొంద శక్తుడగును. అట్లుగాక లోకేషణాబద్ధుడై స్వస్థానమును దప్పి పరభయమున వ్యవహరించుచో అభివృద్ధి లేకుండుట యటులుండ పతనమునకు బాలు బడును. మరియు, తా సన్న్యసిండుకాలమున నేస్థితినుండి గ్రహించినది సక్రమాత్మపరీక్షతో దెలిసికొని, తనస్థితికి బైనగల నితరసన్న్యాస సంస్థితుల లక్షణముల తా నెరింగి, దినదినము నెంత వరకు బైలక్షణముల దాబొందుచున్నదియు నవగాహనము గావించుకొనుచు, నిత్య ఆధ్యాత్మిక తృప్తాయుక్తుడై యున్నచో నెట్టిప్రమాదములు లేక సున్నిత మార్గముడగును. కావున సన్న్యాసము నర్థించువాడు పూర్వాపరముల నిట్లుగ్రహింప వలయునని మోక్షధిక. అందుచే సన్న్యాస సోపానమును శాస్త్రానుసారము చూచెదముగాక.

సన్న్యాసోపనిషత్తులు ముఖ్యముగా 17గలవు. అవి ఏక కంఠముగ సన్న్యాస వివరముల నన్నింటి నొసంగును. అవి సన్న్యాసమును 'కుటీచకో బహూదకో హంసః పరమహంస ఇత్యేతే పరివ్రాజకా శ్చతుర్విధా భవంతి' (శాట్వాత్యుచీ. 11) అని నాలుగిధములుగా విభజించినవి. చతుర్థమైన పరమహంస స్థితిని నింక విభజ్య మొనరించి, షడ్విధముగ నారద పరివ్రాజకాది యుపనిషత్తులు గావించి, 'సన్న్యాసః షడ్విధో భవతి కుటీచక బహూదకో హంస పరమహంసః తురియూతీతో వ ధూత శ్చేతి' (5) అని నిర్ణయించినవి. అందు కుటీచ కుడు శిఖాయజ్ఞోపవీత దండ కమండలు ధరుడై కాపీనకంఠాదుల గలిగి, మాతృ పితృ గుర్వారాధన పరుడై, ఒక్కచోటనే భుజించుచు, త్రిపుండ్రధారియై యుండును. బహూదకుడు కుటీచ కునిపలె బూర్వ లక్షణములగలిగి ఏకాన్నభోక్తగాక మాధుక రభోక్తయ్యి యుండును. దేశముల బర్యటించుచు గురు సేవ జేయుచు నుండును. హంస నామక సన్న్యాసి జటధారియై త్రిపుండ్రధారియై మాధుక రాశనశీలుడై, కాపీనధారియై గ్రామమున నొకదినము, నగరమున నైదుదినములు, తేత్రమున సప్త దినముల మాత్రము వసించుచు దేశాటన పరుడై యుండును. పరమహంస సన్న్యాసి శిఖాయజ్ఞోపవీతాది రహితుడై, అయిదు గృహముల మధూకర గ్రహణముగలిగి కరపాత్రియై ఒక కాపీనము, శాటితో సర్వత్యాగియై యుండును, ఇతనికి వైణవదండ ముండును, వృక్షమూల శూన్యాగార స్మశాన వాసియై దిగంబరుడుగ నూడనై ధర్మాధర్మాదిక కాంక్షలేక ద్వైతవర్జితుడై యుండును. ఇతడు 'సర్వవర్ణేషు భిక్షాచరణా



కృత్యా' (భిక్షుక ) చాతుర్వర్ణములనుండి భిక్షాస్వీకరణముల గావించుచు, ఆత్మనిష్ఠాపరుడై యుండును. తురీయాతీతుడు హస్తాపేక్షలేక నోటితోనే భుజించును. దిగంబరియై చరించుచుండును. అవధూత నాబడు ఆరవసిద్ధుడు పూర్వనియమములన్నియులేక, అజగరునివలె సర్వవర్ణములనుండి ఆహారమును గైకొనుచు సర్వాతీతుడై విరాజిల్లును.

ఇందు 'పరమ హంసాది త్రయాణాం న కటిసూత్రం కాపీనం న వస్త్రం న కమండలు ర్నదండః స్సార్వవర్ణైశ్చైతౌటన పరత్వం జాతరూప ధరత్వం విధిః' (నారదపరివ్రాజక. 5) పరమహంస, తురీయాతీత అవధూతలు మొలత్రాడు, కాపీనము, వస్త్రము కమండలము దండములు లేక సర్వవర్ణములనుండి భిక్షుగైకొనుచు, దిగంబరత్వమున గూడ నుండురు. వారికి ధ్యానించుటకును, వచించుటకు, శ్రవణము చేయుటకును ఏదియు నుండదు. దేవపూజ తీర్థయాత్ర ఉత్సవాదులకు దూరులు. వీరికి సర్వద్వంద్వములు అభావములు. 'సర్వవిద్యా పాండిత్య ప్రపంచం భస్మీకృత్య... స్వపూర్వాపన్నాశ్రమాచార విద్యాధర్మ ప్రాభవ మనుస్మరన్ త్యక్త వర్ణాశ్రమాచారః ... సర్వదానుస్మత్తో బాలోస్మత్త పిశాచవతో ఏకాకీ సంచరన్' (తురీయాతీతావధూతోపనిషత్తు) సర్వవిద్యా పాండిత్యముల విడిచి, స్వపూర్వ పర్ణాశ్రమాచారముల వర్జించి, బాలోస్మత్త పిశాచమువలె ఏకాకిగ సంచరించుదురు. 'స్వరూపానుసంధాన వ్యతిరిక్త సర్వేతర శాస్త్ర'ముల వర్జించి, 'మంత్ర తంత్ర వ్యాపార'ములు లేక 'న ప్రణామ కీర్తనపరః'

నమస్కరించుట సంకీర్తనము గావించుటలు లేక సుందురు. 'కర్మాచార విద్యాదూరః । స పరివ్రాజ్ఞామ సంకీర్తనపరః' (సన్న్యాస. 2. 59) కర్మాచార విద్యాదుల వీడును. నామ సంకీర్తన పరివ్రాజకునికి గూడదు. ఇట్లు ఆ యాస్థితులనున్న సన్న్యాసులగూర్చి ఉపనిషత్తులు వివరించుచున్నవి. ఆ ఉపనిషద్వాక్యములు ఆ సన్న్యాసుల నా నియమబద్ధుల గావించుటకై ఏర్పడక వారి స్థితులమాత్రమే తెలియజేయుచు, వానికై కృషిసల్పు జిజ్ఞాసువుల కుద్బోధ కారణముగ మాత్రము ప్రవర్తించునని గ్రహ్యము.

మరల 'వైరాగ్యసన్న్యాసీ జ్ఞానసన్న్యాసీ జ్ఞానవైరాగ్య సన్న్యాసీ కర్మసన్న్యాసీతి చాతుర్విధ్యముపాగతః' (సన్న్యాస. 2. 13) అనురీతి సన్న్యాసులు నాలుగువిధములు. పూర్వ పుణ్యపరిపాకమున వైరాగ్య ముదయించి సన్న్యాసించువాడు వైరాగ్యసన్న్యాసి. శాస్త్రాధ్యయనముచే పుణ్యపాపలోకానుభవముల నెరింగి, దేహ శాస్త్ర లోకవాసనల ద్యజించి, సాధన చతుష్టయసంపన్నుడై సన్న్యాసించినవాడు జ్ఞానసన్న్యాసి. క్రమముగ నన్నింటిని అభ్యసించి, అనుభవించి, జ్ఞానవైరాగ్యములు గలిగి సన్న్యాసించువాడు జ్ఞానవైరాగ్య సన్న్యాసి. క్రమముగ బ్రహ్మచర్యాదిఆశ్రమముల దాటి, వానప్రస్థము నుండి సన్న్యాసించువాడు కర్మసన్న్యాసి. ఇతనికి వైరాగ్యము న్యూనము.

అటులే విద్యత్ వివిధిష మర్కట ఆతురములనియు సన్న్యాసము విభజ్యము. జన్మాంతరకృత పుణ్యకర్మచే జ్ఞాన వైరాగ్యోదయముగలిగి, బ్రహ్మచర్యమునుండియే సంసారమును

వర్జించి, పూర్ణహృదయుడై దిరుగుచుండును. వివిధిషసన్నాస్యసి  
వైరాగ్యాదికలోపముచే గురువునాశ్రయించి, సన్న్యసించి,  
దండకమండలాదుల గ్రహించి సాధనల మునుఁగుచు నుండును.  
మర్కటసన్నాస్యసి యీతిబాధలచే సన్న్యసించి కాలక్షేపము  
గావించుచు, సాధనాపాటవమున నభివృద్ధి గాంచుచు నుండును.  
ఆతురుడు అవసానకాలమున సన్న్యసించును.

అందుచే సన్నాస్యసి నియమముల నిదమిత్థమని నిర్ణ  
యించుట శాసించుట శ్రుతిశాస్త్రమునకే సాధ్యముకానిచో నిక  
స్మృత్యాదులుగాని, యితరముగాని ఏమి చేయగలవు ?  
అట్టి సంపూర్ణవిరాగిగా నున్నవానిని 'స సురాం పితేత్' 'న పర  
దారాం గచ్ఛేత్' అని శాసించుట అసందర్భము. అతనికి అవి  
'అవసరములు కానేకావు. సాధకునకుమూత్రమే అట్టి విధినిషేధ  
ములు కర్తవ్యములు. 'అహం బ్రహ్మేతి నిశ్చిత్వ అహం  
భావం పరిత్యజ' (6. 104) అహంబ్రహ్మ భావమును నిశ్చ  
యించి అహం మమ భావముల ద్యజింపుమని తేజోబిందు వ్రవ  
దేశించినట్లు అహంభావ వర్జితునకుగాక దాని సాధింపచూచు  
వానికై కొన్ని నియమములు గలవు. 'వేదశాస్త్రాణిచాన్యాని  
వదసాంశుమివ త్యజేత్' (బ్రహ్మవిద్య, 30) వాదధూళివలె  
వేదాదిశాస్త్రముల ద్రోసివేయుము అను స్థితికిగాక గొందరికి  
'సర్వేషు వేదేషు ఉపనిషదమావర్తయేత్' (ఆరుణేయ. 2)  
సర్వవేదమునను ఉపనిషత్తుల బలింపుము అనుట అవసరము  
అగును. 'ఔషధ వదశన మాచరేత్' (ఆరుణేయ. 2) ఔషధ  
మును నేవించునట్లు దేహారక్షణార్థము భుజింపుము, 'వర్ణా  
శ్రమాచారయతావిమూఢా...వర్ణాదిధర్మంహిపరిత్యజంతః'

(మైత్రేయ. 1.13) వర్ణాశ్రమధర్మముల గలవాడు మూఢుడు, కాన వాని బరిత్యజించి, అనగ 'దేహజాత్యాది సంబంధాన్ త్యజేత్' (బ్రహ్మవిద్య. 29) దేహసంబంధములైన వర్ణాదికమును ద్యజించి, 'ప్రాణసంధారణార్థం' భుజించుచు, వర్ణాశ్రమ వివర్జితుడై 'సర్వవర్ణే వ్యజగరవృత్త్యాహార పరుడై, (నారద పరివ్రాజక. 5) యుండువానికి, బూర్వదశలలో గుటీచక బహూదకత్వస్థితులలో భిక్షానియమము లేర్పడుట సహజమే. అయాచితమైన ఆహారమును, ఆరోగ్యభంగముకానట్టి వానిని స్వీకరింపవలెను. అటులే సన్న్యాసోపనిషత్తు 'చతుర్వర్ణేషు భిక్షాచర్యం చరేత్' (1) నాలుగు వర్ణములలో భిక్షునుగైకొనవలెను అని బోధించుచున్నది. ఈ యుపనిషత్తు యింకను విశాలభావమును జూపించుచు, 'చరే న్మాధూకరం భైక్షం యతిర్ మేచ్ఛకులాదపి।' (2. 71) మ్లేచ్ఛాదికులములనుండి యైనను మాధూకర భిక్షాదుల యతి స్వీకరింపవలెను అనియు విశదపరచి యున్నది. పరమహంస పరివ్రాజకముగూడ 'శరీరసంధారణార్థం చతుర్షు వర్ణేష్వభిశస్త పతితవృత్తేషు' అనియు బోధించుచున్నది. ఆవిధముగ సన్న్యాసి 'అతివర్ణాశ్రమయై' (పరబ్రహ్మ). 'లోకానువర్తనం త్యక్త్వా త్యక్త్వా దేహానువర్తనం! శాస్త్రానువర్తనం త్యక్త్వా స్యాధ్యాసాపనయం కురు' (3) లోక దేహశాస్త్రముల ననుసరించు నియమవిధుల ద్యజించి అవి అధ్యాసయగుటచే నా యధ్యాసను నశింపజేయుము అని సన్న్యాసికి అధ్యాత్మోపనిషత్తు ఆదేశించుచున్నది.

ఇక ముండన జటాదిక నియమములు, దండధారణాది నిబంధనములు, అధ్యయనాదిక అభ్యాసమును, లోకమున

వ్యవహరించు విభాగములలో గల నియమములన్నియు గుటిచ కాది ప్రాథమికస్థితినున్నవానికేగాని పరమహంసస్థితునికి గానేరవు. అన్వయానన్వయరీతుల ఆత్మపరీక్షచే నెవనికీవాడుగా నిర్ణయించుకొనగలడు గాని యితర అవేక్షగాని శాసనము గాని యిందు గానరాదు. అటులే ఉన్నచో నతడు సన్న్యాసియే గాడని నిర్ణయము. అతనికి వైరాగ్యమే ప్రధానముగాని అన్యమేమియు గానేరదు. ఆ వైరాగ్య అభివృద్ధికై యుపయుక్త నియమముల శాస్త్రమునుండియు, గురువునుండియు స్వాత్మ ప్రబోధమునుండియు గ్రహించి, పాటించి, ఉత్తీర్ణతబొందుటయే అతని గమ్యముగాని వైరాగ్యేతరకర్మప్రవృత్తులు, తాకిక వ్యవహారములు, అవిసీతకార్యములు మొదలగు సాంఘిక ప్రవృత్తులతో నతని కెట్టి సంబంధమును లేదు ఉండదు. వాని కతీతుడతడు. వాని నాస్థితినుండియే గ్రహింపవలెను గాని, తాకికదృష్టి గాంచుట దోషభూయిష్టము, అసంగతము, అనుచితము.

ఈ భావమునే శంకరుడు గూడ 'హత్యాదీన్ సంపరి త్యజ్య' (ఉ. సా. 2. 15-8) 'హిత్వా జాత్యాది సంబంధాన్' (ఉ. సా. 2. 17. 76) 'త్యక్త్వా జాతికులాశ్రమేష్యభిమతం' (వి. చూ. 378) 'త్యజాభిమానం కులగోత్ర నామరూపాశ్రమేషు' (వి. చూ. 298) 'అయమేవ యతేర్థర్థః కర్తవ్యో మోక్ష కాంక్షిణః | నై వస్నానం నాపి జపో న పూజాపి న కీర్తనం |' (మ. వా. ద. 226) నన్వయించుచు తెలిపియున్నాడు. 'యతీనాం ప్రశమో ధర్మః' యతులకు శాంతమే ధర్మము.

## సన్న్యాస ప్రారంభము

సన్న్యాస సంప్రదాయము జైన బౌద్ధ సన్న్యాసోద్భవ ఫలితమున బరిణమించినదని గొందరు భావించెదరు గాని పూర్వ గ్రంథమట్టి అపోహల నివారించును. సన్న్యాస విధానము ఉప నివత్ప్రబోధితమేగాని కాలాంతర జన్యముకాదు. ఋగ్వేద మున ముని యతి పదములు తరచుగ గానబడును. అందు ముని పదము ముఖ్యముగా సన్న్యాసుల కన్వయ మనియ, వారే 'వాతరశన కేశులు' (ఋ. 10. 136. 2) గా బేర్కొన బడి మాసిన పసుపువస్త్రధారు లనియు దెలియుచున్నది. అనగ వీరు దీర్ఘ కుంతలముల గలిగి యుండువారు. These attributes of long hair and yellow soiled garments are typical of ascetics in the full-fledged system of asceticism.<sup>161</sup> దీర్ఘజట మాసిన పసుపు వస్త్రములు నాటి సన్న్యాస పద్ధతిని గల సన్న్యాసుల సూచించునని ఘుర్వే తెలుపుచున్నాడు. తెత్తిరీయారణ్యకమునగల 'వాత రశనా హ వా ఋషయః శ్రమణా ఊర్ధ్వమంతినో బహువ్రజః' (2.7) అను చోట్ల వాతరశనులు ఋషులనియు, వారే శ్రమణులు ఊర్ధ్వరేతస్కులనియు దెలియబడుచు, So, here we find that the Sramanas were naked and chaste.<sup>162</sup> కాన శ్రమణులు దిగంబరులై బ్రహ్మచారులుగా దెలియ బడునని హరదత్తశర్మ వచనము. తెత్తిరీయారణ్యకములో,

161. Prof. G. S. Ghurye : Indian Sadhus, p 12.

162. Prof. Hardatta Sharma: History of Brahminical Asceticism, p 19.

బ్రహ్మపతి తప మాచరించి, తనశరీరమును చలింపజేయ, 'తస్య యన్ మాంసం ఆసీత్ తతోఽరుణాః కేశవో వాతరశనా ఋషయ ఉదత్తిష్ఠన్' అతని మాంసమునుండి అరుణ, కేశతు, వాతరశనులను త్రివిధఋషులు లుద్భవించిరి. అతని నోళ్లు వైఖానసులుగను, కేశములు వాలఖిల్యులుగను రూపొందిరి అను చోట వాతరశనుఁడు ఋషులని స్పష్టము ఇట్లు The naked sages, who sometimes clothed themselves in yellow or dirty garments, are to be met with in the Rig-Veda also. దిగంబరులు, పీతవస్త్రధారులు, మలిన వస్త్రధారులైన సన్న్యాసులు ఋగ్వేదమునగూడ గానబడుదురు అని హరదత్తశర్మ, ఘుర్యే పండితులును వక్కాణించియున్నారు. అంత కాలాంతరమున వారు సన్న్యాసులని పరివ్రాజకులనియు బిలువబడిరి అనియు ఘుర్యేవాదము. ఉపనిషత్తుల జూచినచో, 'శ్వేతకేశు ఋభు నిదాఘ జడభరత ర్షభ దూర్వాస సంవర్తక సనత్సుజాత వైదేహ వటసిన్ధ శుక వామదేవ దత్తాత్రేయ రైవతక గోరక్షావధూత' (నారద పరివ్రాజక) 'అథ పరమహంసో నామ సంవర్తక అరుణి శ్వేత కేశు జడభరత దత్తాత్రేయ శుక వామదేవ హరీతక' (భిక్షుక, యాజ్ఞవల్క్య) 'కుటీచకోనామ శౌతమ భరద్వాజ యాజ్ఞవల్క్య వశిష్ఠ ప్రభృతయః' (భిక్షుక) మొదలగు సన్న్యాసుల నామములు స్పష్టము. అటులే సనకసనందనాది పంచకము, కపిల దేవళాదులును ప్రసిద్ధులే.

## సంప్రదాయములు-దత్తాత్రేయ

వీరిలో దత్తాత్రేయుని బేర నొక సంప్రదాయ ముద్భవించి నేటిదనుక వ్యవహారమున నున్నది. పై సన్న్యాసుల గాథలు పురాణములలోగూడ వర్ణితమై దత్తాత్రేయుడు కాలక్రమమున విష్ణవతారముగ బ్రఖ్యాతినొంది, భాగవత, మహాభారత, బ్రహ్మాండ, మార్కండేయాది పురాణములలో స్తుతింపబడెను. దత్తాత్రేయోపనిషత్తులో నితడు అత్రి అన సూయల కుమారుడుగ జన్మింపబడి, మహాయోగిగను, అవధూతగను దెలుపబడి, అతడు సచ్చిదానందరూపుడై, బాలునివలె, ఉన్నతనివలె, పిశాచమువలె, బరమహంస చందము బ్రవర్తించు చుండెననియు దెలియును. హైహయ కార్తవీర్యార్జునుని పోరోహితు డీ పరమహంస దత్తాత్రేయుడు అగునో కాదో తెలుప నశక్యముగాని, యితడు తన్మయుడై, స్త్రీ పరివేష్టితుడై శాక్తేయ లక్షణములగలవాడై యుండునట్లు పురాణ గాథ అని ఘోషే కథనము.<sup>163</sup> అయినను అతడు అవధూతగనే ప్రఖ్యాతము. గిర్నార్ పర్వతమున నితని పాదముద్రలు గలవనియు తెలియుచున్నది. నాగసాంప్రదాయక సన్న్యాసులు గొందరు యితని ఆరాధ్యదేవతగ నారాధించెదరు. అటులే శంకర దశనామముల వారుగూడ గొందరు యితని బూజించెదరు. శైవసంబంధముగల జోగులుగూడ నుత్తరహిందూస్థానమున నితని నర్పించెదరు. మహారాష్ట్రములో బ్రస్తుతము ఎక్కువగనున్న దత్త ఆరాధనము 'మహానుభావ' సంప్ర



దాయము, తర్వాత నభివృద్ధిగాంచినట్లు ఘోర్యే నమ్మకము. ఈ సంప్రదాయము క్రీ. త. 1268 వ సంవత్సరమున చక్రధరునిచే బ్రారంభింపబడినది. ముఖ్యముగ మహారాష్ట్రమున అవధూత జ్ఞానసాగరేంద్ర సరస్వతి అను అవధూత జ్ఞానసాగరునిచే దత్తావధూతకు బ్రాధాన్య మొసంగబడి, అతనినుండియే మహారాష్ట్రమున చైతన్యపట్టముతో సన్న్యాస సంప్రదాయ మొండు నెలకొనబడెను.<sup>164</sup> అతడు 15వ శతాబ్దివాడు. క్రీ. త. 1678-1731 వ సంవత్సరము జనించిన నృసింహసరస్వతి అను పరమహంససన్న్యాసి మహారాష్ట్రమున దత్తారాధనమును ఎక్కువ గావించి, దత్తునివలె బాలతుల్యముగ యుండినట్లు ప్రతీతి. అట్లు శంకరపూర్వ సన్న్యాసమున, ఉపనిషత్పూర్ణముల తర్వాత, దత్తాత్రేయనికిగల ప్రసిద్ధి ఎవరికిని లేదు. అతని జీవితవిశేషములు చాలవరకు తెలియబడకున్నను, అతడు మతముల, సంప్రదాయముల స్థాపింపకున్నను, మిగుల ప్రఖ్యాతి నార్జించి, కాలాంతరమున ననేక సంప్రదాయముల కారాధ్య దేవతయై పరిణమిల్లుట చాల అద్భుతము, అసాధారణము.

### వర్ధమాన మహావీర

దత్తునివలెగాక విస్తార యశమును సంపాదించి, ప్రత్యేక సంప్రదాయమును గూడ స్థాపించిన మహావీర వర్ధమానుడు సుప్రసిద్ధుడే. ఒక కాలములో భారతదేశము నంతటినీ జై నమతమే

అక్రమించియున్నదా అనునట్లు వ్యాప్తి జేందించిన మహానుభావు డితడు. Rishabha seems to have started the school of thought, ascetic and lay, which in the hands of Mahavira culminated in what is known as Jainism. 165 జైనమతమనిమహాపీఠుని హస్తములచే రూపొందిన యీ సన్న్యాస, గృహస్థ సంప్రదాయము ప్రాచీనముపిదైన ఋషభునిచే బ్రారంభింపబడినట్లు గలదు. ఇతడు బ్రహ్మచర్యము ననేసన్న్యసింపెను. ఋషభుని పిమ్మట 24వ తీర్థంకరుడుగ నాతడు క్రీ. పూ. 529 లో నవతరించినట్లు చరిత్ర. ఇతడు పార్శ్వనాథునికేజేందిన నిర్గంధసంప్రదాయమునకు జేందినవాడు. వర్ధమానుడు మానియై దేశమున వివిగ బర్యటించి, తీవ్రసాధనల మునుంగుచు, సన్న్యసించిన పదివత్సరములకు అజీవక శాఖకు తీర్థంకరుడై రూపొందెను. కేవల జ్ఞానసంపన్నుడై, సామాన్యమైన సంస్కృతభాషలోగాక ప్రాకృతభాషలో ననుచరుల బ్రబోధించుచు, బ్రశస్తి నార్జించి, సుమారు 500 మంది శిష్యులతో బరివృతుడై పర్యటించుచుండువాడు. అతడు తన తపోబలమున ననేకసిద్ధుల గూడ సంపాదించెను. అతడు వేదముల నిరసింపక నందుగల ననేకసమస్యల దీర్ఘానించెను. అతని కాలములో పదునొకండుమంది ముఖ్యశిష్యుల నేరి తనకు గల 4400 అనుచరులకు వారి నాయకులనుగా నొనరించెను. వైశాలిలో గల క్షత్రియగ్రామమున జనించినను, దేశము నంతయు దిరిగి, సన్న్యాసుల ననేకుల జేర్చి, దేశవ్యాప్తముగ జైనమతసిద్ధాంతముల వెదజల్లి, క్రీ. పూ. 527 వ సంవత్సరము,

72 వ సంవత్సరప్రాయమున శిష్యులకు బోధించుచు, మహా నిర్వాణమును బొందెను. మహావీరునకు నాటికి 14000 పురుషులు, 36000 స్త్రీలు శిష్యులుగా జేరియుండిరి. వీరందరు సన్న్యాసమును గ్రహించినవారు. గృహస్థులు అయిదులక్షలకుమించి యుండువారు. అంత నీ జైనమతము చాలనాకర్షవంతమై దేశమును పూర్తిగ వ్యాపించినట్లు నేడును చిహ్నములు గానుపించును. అందుచే మహావీరసంప్రదాయ సన్న్యాసముగూడ శంకరపూర్వసన్న్యాసములలో ప్రముఖమైనదని విదితము. నేటికిని దాని యనుచరులు ఉత్తరదేశమున గోచరము. ఋషభదేవునితో బ్రారంభించిన యీ జైనసన్న్యాసమువలన సన్న్యాసవిధానము ప్రాచీనమని సుస్పష్టము.

### గౌతమ బుద్ధ

అటులే ప్రపంచవ్యాప్తమైయున్న బౌద్ధసంప్రదాయము గూడ నతిప్రాచీనము. అతని తేజోమూర్తి అద్భుతమై నాటి నుండి నేటిదనుక జిజ్ఞాసులోకము ను తేజమొనరించుచు ఆధ్యాత్మిక వికాసమును బ్రసాదించుచున్నది. ఇతని జీవితవిశేషములు ఉపదేశములు సర్వాకర్షణీయములై, ఆశ్చర్యానందదాయకములైయుండుటచే ఇతనిగూర్చి దెలియని వారుండరు. సౌరభమున నతని సంప్రదాయసిద్ధాంతములకు పూర్తిగ ఒక ఖండమే నియోగింపబడియున్నది గాన నందు వివరముల జూచెదముగాక ! అతని కాలము నంతటిని ధర్మప్రభోధమునకే విని

యోగించి, రాజాధిరాజుల దన ప్రశాంతపాదారవింద జనిత శీతకరణముల నాకర్షించి, తన అహింసాసిద్ధాంతమును సర్వావలంబనీయముగా నొనర్చిన దిట్ట గౌతమబుద్ధుడు. తన కరుణాదృష్టుల గవ్వజీవులగాంచి, వాని రక్షింప సర్వత్యాగమొనరింప సంసిద్ధుడైన అసమాన త్యాగమూర్తి. అందుచే దన సన్న్యాస సంప్రదాయమున సర్వవర్ణములకు అవకాశమొసంగి, మహావీరునివలె స్త్రీలకుగూడ సమానస్థాన మొసంగియున్న విశాల హృదయుడు బుద్ధుడు.

మహావీర గౌతములకు సన్న్యాస నిమమావళి అధికముగ వేదాంతమతమునుండియే గ్రహింపబడియున్నను, వానిలో దశనామాదివిభేదములుగాని మరియితర విభేదములుగాని లేక సన్న్యాసమును విశాలమొనరించి, పూర్వము దూరముగనున్న దానిని అందరి కందుబాటుగ నుంచునట్లు గావించిరి. అందుచే నిందు వర్ణధర్మములు దూరముగావింపబడి, ఉపనయనాదికము నొక అర్హతయను నిబంధనము దొలగింపబడెను. ఈ సన్న్యాసి ద్వయముయొక్క కృషిత్యాగములచేతనే సన్న్యాసము బహుళవ్యాప్తి నొంది, పూర్వమల్పసంఖ్యాకులుగనున్న సన్న్యాసగణము సహస్రములదాటి లక్షల నందుకొనుట గమనార్హము. సంసారమునగల అల్పత్వ ఊణికత్వ దుఃఖత్వముల బ్రస్ఫుటక్రియ జిజ్ఞాసువుల ముందుచుటలో వీరిరువురు అసాధారణ ఆదర్శ త్యాగధనులై సాధనసంపన్నులై, ఆత్మానుభూతి గలిగినవారై యుండుటచే వారిమతములు అంతగ బహుళవ్యాప్తి జెందినవి. అది భరత ఖండముయొక్క అదృష్టము. ఏ జీవితము నవలంబించినను మానవునకు త్యాగము ప్రధానమగుటచే నీయిరు

పురు మహాపురుషులు సన్న్యాసముయొక్క మహాత్మ్యప్ర  
తను బ్రజానీకమునకు విదితపరచి బహుసంఖ్యాకుల నందు బ్రవే  
శింపజేయగల్గుట వారి అసమాన అదర్శ త్యాగ మహిమయే  
యని వేరుగ దెలుప నవసరములేదు.

### శంకరాచార్య

వారివెంటనే అరుదెంచిన శంకర భగవత్పాదుని విష  
యముల బూర్వమే చాలవరకు జూచియున్నాము. an ascetic  
star of the first magnitude.<sup>166</sup> ఉన్నత శ్రేణికి జెందిన  
నొకసన్న్యాసనక్షత్రముగ శంకరుని ఘుర్వే వర్ణించియున్నాడు.  
పూర్వసన్న్యాసములు బహుళ వ్యాప్తముగ నున్నను, అందు  
గల లోపముల నవరించి, సంస్కరింప నాత డుద్యుక్తుడై  
సన్న్యాసమునకు గౌరవప్రతిఫల నార్జించిపెట్టెను. జైనబౌద్ధముల  
సన్న్యాసము సామాన్యమై పాత్రాపాత్ర పరీక్షల ననుసరింపక  
స్వీకరింపబడుటచే నది సమర్థుల గప్పిపుచ్చినదేమో అని  
దోచును. కాని శంకరుడు, వేదాధ్యయనపరుడైన అగ్రవర్ణజానకే  
సన్న్యాసమర్హుని నిర్దేశించుటచే నొక గొప్పమాతృ అందు  
బ్రవేశించెను. సమగ్ర శాస్త్రాధ్యయన పరులకే అందు అవకాశ  
మేర్పడినట్లు అయ్యెను. ఉపనిషదాదుల గావబడని సన్న్యాస  
సంఘముల, బౌద్ధజైనముల ననుసరించి శంకరుడును, నాలుగు  
వీతములను, దశనామములను నిర్మించెను. పూర్వోక్తచందము

దశనామ ఆవిర్భావ విధానము అవ్యక్తముగ అవిస్పష్టముగ నున్నను, అత్యంత శక్తిసంపన్నుడై, అద్భుత మేధాయుక్తుడై సుమారు 16 వ సంవత్సర కాలములో నుద్గ్రంథ రచనము, బహుశప్రచారము, దేశవ్యాప్త పర్యటనము, అసంఖ్యాక శిష్యగ్రహణము మొదలగు మహత్కార్యముల నొనరించి, సన్న్యాస సంప్రదాయమునకే గాక, భారతీయ తాత్త్విక దృష్టిలో, నందును హైందవ సంస్కృతి రూపమునే మహత్తర పరిణామము నొందించి, వినూత్న దృక్పథము గలిగించిన శంకరుని మూర్తి నెవరు వర్ణింపగలరు! అది ఒక శక్తి స్వరూపము, దివ్యము. కాని అంతవరకు వేదములనుండి అనుసూయతముగ అరుదెంచుచు, జైన బౌద్ధములలో విశ్వరూపము దాల్చెనో అనునట్లు విజృంభించిన భిక్షుకి బ్రహ్మవాదినుల ప్రవాహము నతడు తుదముట్టింప నెంచెను. అందుచే ఉభయ భారతీని ఆరాధ్యదేవతగ గౌరవించినట్లు చరిత్ర తెలుపుచున్నను, ఆమెకు శంకరుడు సన్న్యాసమున కవకాశ మిసంగలేదు. అతనిలోని పురుషత్వము ముందు కేతెంచి, స్త్రీ పరాధీనత్వమును మనువులోలే వునఃప్రతిష్ఠ గావింప దలంచి యుండును. కాని భారతదేశమునగల అసంఖ్యాక శంకరేతర సంప్రదాయముల నది విస్తారవ్యాప్తిగలిగియుండి, స్త్రీలోకమున శంకరానంతరము గూడ ననేక సన్న్యాసిను లుదయించినట్లు చరిత్ర తెలుపుచున్నది. అయినను శంకరు ప్రఖ్యాతి తన వ్యక్తిత్వమునకేగాక సన్న్యాసమునకు, భారతీయ సంస్కృతికే ఒక మహాదలంకారము. ఆ మూర్తి చిరస్మరణీయుడు అమరుడు వందనీయుడు.

## శంకరానంతరము

శంకర పూర్వ సన్న్యాసరీతులలో జైన బౌద్ధములు కాక మిగిలిన వన్నియు చరిత్రాకథనమున దూరములై అంద నివై యుండుటచే వివరములు మనకు రాలేదు. వాని పరిశీలించి శ్రుతి స్మృతి పురాణేహితీసముల, నితర గ్రంథముల బహుళముగ గవేషణము నొనరించినగాని విషయ సేకరణము సాధ్యము గాదు. అది ప్రత్యేక కృషి సాధ్యము. అట్లు గావించుచో ననేక వినూత్న విషయములు గోచరించును. కాని శంకరానంతర సన్న్యాసలోక పరిచయము చరిత్రాత్మకమగుటచే బ్రస్ఫుటము బహుళము, ఒక్కొక్క సంప్రదాయ కథనమే యొక్కొక్క గ్రంథ ముగ రూపొందును. కాన ఇందు అతిసూక్ష్మ విధానముగ గొన్నింటిని మాత్రము చూచెదముగాక !

పూర్వము ప్రస్తావింపబడిన ద త్త సంప్రదాయమువలె గాపాలిక పాశుపతములు అతిప్రాచీనములు. వారితో శంకరు నికి గలిగిన వాద ప్రతివాదములు శంకరవిజయాది గ్రంథముల వ్యక్తము. వీరిని గూర్చి మైత్రేయ, అథర్వశిరోపనిషత్తులలో గూడ సూచనలు గలవు. వీరు కాలక్రమమున బహుళవ్యాప్తి నార్జించి, దేశము నెల్లెడల ప్రసరించి, అసంఖ్యాక అనుచరుల గలిగి యుండిరి. మహారాష్ట్రమున మహావృతులనియు దెలియ బడుచున్నారు. దక్షిణమున కంచీ ప్రాంతముల గూడ బ్రసిద్ధ ముగ వీరు గలరు. వీరు ముఖ్యముగ శివారాధనపరులై, శివాలయముల నాశ్రయించియు, దదనుగుణ మతముల నిర్మించియు నుండిరి. వీరు త్రిశూలముల ధరించి యుందురు. కపాలధారియైన

శివశక్తుల నారాధించుచు, గపాలముల పాత్రలుగ నుపయోగించుటచే వీరికానామము గలిగెను. శాక్తేయ సాధనా విధానములగూడ వీరు అనుసరించెదరు. స్మశానవాటికల నివసించు అఘోరసంప్రదాయముగూడ దీని శాఖయేయగును. భైరవ భైరవి ఆరాధనము వీరికి ముఖ్యము. తంత్రశాస్త్రము ప్రధానము. రక్తమాంసముల దమ ఆరాధ్యదేవతకు నివేదించుట మద్యమాంసాదుల నుపయోగించుట మొదలగు ఆచారముల వలన వీరు భయంకరముగ బ్రజానీకమున దోచి, తమ అనుచరకోటిలోగాక నితర స్థానముల బ్రశస్తి వీరు నాశ్చింపజాలక పోయిరి.

శంకరానంతరమున శంకర సన్న్యాససిద్ధాంతముల నెదుర్కొని, దాని ప్రాభవము నడలింప యత్నించిన వైష్ణవ సంప్రదాయములుగొన్నిగలవు. అందు రామానుజీయము మాధ్వయు ప్రధానములు. వీని సిద్ధాంత సంప్రదాయనియమములు సౌరభమున దృఢీయమైనవైష్ణవఖండభాగముల వివరముగ గానబడును గాన నిట క్లుప్తముగ చూచెదముగాక. పూర్వసిద్ధవైష్ణవము నుద్ధరించి, పదునొకండవ శతాబ్దమునకు జెందిన రామానుజాచార్యుడు దీని స్థాపించెను. భాగవత, వాసుదేవ మతములనియు దీనికి నామాంతరములు పూర్వముండెను. సిద్ధాంతమునకై శంకరువలె రామానుజుడును ప్రస్తావిత్రయములకు భాష్యముల విరచించెను. త్రిదండి సన్న్యాససంప్రదాయము నితడు నెలకొల్పెను. విష్ణువే వీరి అధిష్ఠానదైవము. అది కాలక్రమమున దక్షిణమున మధ్యాచార్యునిచేతను, ఉత్తరమున నింబార్క, వల్లభ, కృష్ణచైతన్య మొదలగు ప్రజ్ఞావంతులైన



భక్తాగ్రగణ్యులచే విరివిగ వ్యాప్తినొందుచు, రూపాంతరముల బొందుచు, భరతఖండము నంతటిని ఆక్రమించి యున్నది. పూర్వ సంప్రదాయములగల త్యాగవిద్యలకంటె నిందు సంకీర్తన ప్రపత్తులకు బ్రాధాన్య మొసంగబడియుండుటచే సర్వాధికారులకు సులభసాధ్యముగ నుండుట దీనిబహుళవ్యాప్తికి గారణము. రామానుజ, మధ్వ సంప్రదాయములు, బ్రహ్మణజన్ములకే మిగుల యువయుక్తమై అందలి సన్న్యాసమునకు అవకాశములుండు వీనినుండి జనించిన అనేక సంప్రదాయములు శ్రీశూద్రాదులకు గూడ, పంచములకు గూడ సన్న్యాసమునొసంగి దేశమున వ్యాపించియున్నవి. ఉత్తరహిందూస్థానమున రామానందసంప్రదాయము ముఖ్యము. ఈ సాంప్రదాయిక సన్న్యాసులు యజ్ఞోపవీతములగలిగి, బైరాగులనియు సాధువులనియు ప్రఖ్యాతము. ఈ సాంప్రదాయిక మతములు ఉత్తరదేశమున విస్తారముగ గలవు. రామానందుడు క్రీ. త. 1300 సంవత్సరమున జనించెను.

అటులే గోరక్షనాథుడను సన్న్యాసి కాణపంథా అను యోగసంప్రదాయమును నెలకొల్పెను. ఇతడు భారతదేశమునే గాక యితరదేశములగూడ బర్యటించి, మక్కాకుగూడ వెడలి యుండెను. ఇతనిదృష్టి మహమ్మదీయులనుగూడ నాకర్షించి, శిష్యులనుగా జేర్చుకొనెను. అందుచే హిందూ మహమ్మదీయ సమన్వయమునకు యతని కృషి మార్గగామి అగునది.

నాగ సంప్రదాయ ముత్తరదేశమున చాల ప్రముఖము. వారు శైవ వైష్ణవ శరణుగ ద్వివిధము. విద్యావ్యాసంగములకు కాంతగౌనని జిజ్ఞాసువులు యీ సంప్రదాయముల

జేరుదురని వాడుక. శైవపరులు దేహమున భస్మమును ధరించి, మిక్కుటముగ రుద్రాక్షధారణము గావించెదరు. వైష్ణవులు తులసిమాలల ధరించి, ఊర్ధ్వస్త్రిపుండ్ర ధారణమున నుండురు. ఇరువురు, జటల కీరీటమువలె శిరస్సుపై జుట్టి యుంచెదరు. కాపీనమును చూత్రముంచెదరు. శైవ నాగులు త్రిశూలముల ధరింశ, వైష్ణవులు దీర్ఘములైన పట గారుల నుంచుకొనెదరు. వీరిలో గొందరు దిగంబరులుగగూడ నుండురు. ఎక్కడ నున్నను వీరికి 'ధుని' అను అగ్ని ముందు వెలుగుచు నుండవలెను. ఆభస్మమునే దేహమున ధరించెదరు. మహామ్మదీయులచే హింసింపబడుచున్న సన్న్యాసుల రక్షించుటకు మధుసూధన సరస్వతీయే యీ నాగసంప్రదాయమును నిర్మించి, వారిని యోధులుగ గావించెనని అందురు. కాని అతఃపూర్వమే యీ సంప్రదాయములుండినట్లు తెలియుచున్నది. శైవ నాగులు ముఖ్యముగ గిరి పురి పట్టముల బొంది యుందురు. వీరికి పీఠములవలె అఖాడా అను కేంద్రస్థానము లుండును. అట్లు ఆరు ప్రఖ్యాత 'అఖాడా' లు వారికి కలవు. వానిలో బ్రాచీనమను అర్థముతో 'జూనా' అఖాడా ముఖ్యము. దానికి బూర్వనామము 'భైరవ' అఖాడా. దత్తుడేయిచట అధిష్ఠాన దైవము. దీనికి సంబంధించినదే 'ఆవాహన' అఖాడా. ఇష్టాదు దీని అధీన అఖాడాలు ప్రయాగ హరిద్వారము మొదలగు స్థానముల గలవు. అట్టిదే 'నిరంజనీ' అఖాడా. అట్లే 'మహా నిర్వాణ' అఖాడా. ఈ అఖాడా సన్న్యాసులు ఔరంగ జేబు సైన్యములతో బోరాడి గెలుపొందినట్లు తెలియుచున్నది. ఈ సంస్థకు గపిలాచార్యుడు ఇష్టదేవత. 'అతల' అఖాడా మరి

యొకటి. దీనికి గణపతి ఆరాధ్యదేవత. ఈ అఖిడాళలో దళ నామము లన్నియు గలవు. ఈ పీఠాధిపతులు మండలేశ్వరులు అనబడుదురు.

గోరక్షనాథునివలె, హిందూ మహమ్మదీయ సమై క్యతకై కొన్ని సంప్రదాయము లేర్పడియున్నవి. వానిలో ఉదాసి నిర్మల సంప్రదాయములు రెండుముఖ్యములు. ఉదాసి సంప్రదాయకులు శివ, విష్ణు, సూర్య, గణపతి, శక్తులను పంచాయతనముగ గ్రహించియు, కొరాసు విషయములగూడ గ్రహించి సమన్వయింప యత్నించిరి. వీరు గురునానక్ అనుచరులు, నిర్మల సంప్రదాయకులు, వర్ణత్రయమును చేర్చుకొనుచు, కొరాసు పురాణముల యైక్యతను బోధించుచు, రామరహితు లొక్కటియే అని తెలుపుదురు. ఉదాసీలు శ్రౌతు లనబడుదురు. అనగా శైవసన్న్యాసులకు స్మృతులు ప్రధానమగుచుండ వీరికి శ్రుతులే ముఖ్యము. స్మార్త సన్న్యాసు లకే సన్న్యాసనామముగాని శ్రౌతులకు ఉదాసీనామము ప్రధానమనియు వీరి వాదము. వీరికి వేదాంతమే ప్రమాణము. దళనామ సన్న్యాసులవలెనే కాషాయ కమండలధారణము గావించెదరు. పండము మాత్రముండదు. ఉదాసీసంప్రదాయ మును నానక్ పుత్రుడైన శ్రీచంద్రుడు నెలకొల్పెనని యందురు. కాని అతడు దాని పునరుద్ధరించి నట్లు చరిత్ర. వీరి సంప్ర దాయము సనకునితో బ్రారంభించి, అందు డెబ్బదిమూడవ గురువైన శ్రీచంద్రునితో విస్తరించినట్లు సంప్రదాయము. ఈ సంప్రదాయమున శైవులు నాగులని, వైష్ణవులు దాసులని, బరమహంసలు ఆనందులని యందురు. వీరు హిందూధర్మము

లనే అనుసరించెదరు. సింధు పంజాబులలో వీరు విస్తారముగ నుండిరి. ఉజ్జయినీ నగరమున వీరి పరమహంస ఆస్థానము గలదు. కాశీ బృందావనములలోగూడ వీరి మఠములు గలవు. నిర్మల సంప్రదాయమును గురుగోవిందుడు స్థాపించెను. వీరి నామాంతమున సింగ్ అని పట్టముండును.

ఉత్తర ప్రదేశమున కబీర్ పరమహంసలగు మరియొక సంప్రదాయముగలదు. హంసకబీరులనియు వీరికి నామాంత రము. వీరును కాషాయధారులే. వీరు పంచములగూడ సన్న్యా మునకు గైకొందురు. వీరికి జ్ఞానమార్గమే ప్రధానము. యోగ మును కొంచె మనుసరించెదరు. వీరు నిత్యసమాధిలోనుండ సాధన గావించెదరు. హంసకబీరులతో సంబంధములేని కబీర్ పంథా సంప్రదాయము ప్రసిద్ధముగ గలదు. కబీరు శిష్యుడైన భోగదాసు కబీరువచనముల జేరదీసి ప్రచారముజేసెను. వీరికి సాధన ప్రధానముగనుండి, దానిని 'శ్రౌతశబ్దయోగ' మందును. దీనినే చాలవరకు రాధాస్వామి సంప్రదాయమువారు అనుస రించెదరు. కబీర్ పంథా సన్న్యాసులు శుక్లవస్త్రములనే ధరించె దరు, తిలకమునుంచెదరు. తులసిమాలను కంఠమున ధరించె దరు. దాస అనియు భగత అనియు శబ్దములు వీరి నామాంతర మున సన్న్యాసుల కుండును. వీరు విగ్రహారాధనము చేయక, మందిరముల నొక చొకముగనుండు వేదికపై పుష్పముల నుంచెదరు.

వైష్ణవమున దాడుపంథాచాలముఖ్యము కబీర్ పంథాను అనుసరించియే యిది యుండును. దీని పరబ్రహ్మ సంప్రదాయ మందును. వీరు జయపూర్ ప్రాంతముల ప్రబలము. దాడు

క్రీ. త. 1544 లో జనించి, 1603 లో సిద్ధిపాంచెను. హిందూ మహమ్మదీయ సఖ్యతయే అతనిగమ్యము. శిష్యుడు కాకపోయినను కబీరుని యితడు స్తుతించును. ఈ సంప్రదాయమువారికి విగ్రహారాధనము, తపస్సులు, తీర్థయాత్రలు కూడదు. ఇతని రచనములు 'అంగబంధు' లనబడును. వీరిమతముల దాడు ద్వారములని యందురు. వేదాంతము వీరి దృక్పథము. భక్తి కర్మములుగాక సహజస్థితియే వీరి సాధనావిధానము. రాముని స్మరించుచు నీ రాముడు పరబ్రహ్మము అనియందురు. వీరిలో గృహస్థులు వస్త్రధారులనియు, యోధులు నాగులనియు, సాధకులు విరక్తులనియు విభజ్యము. విరక్తులు కాషాయమును ధరించి సారకాయ బుర్రల పాత్రలుగ నుపయోగించెదరు. వీరికి దాసు శరణ శబ్దములు నామముల కుండును. కొందరు నల్ల వస్త్రములగూడ ధరించెదరు. వీరికి తిలకము, నూల, మొదలగు బాహ్యచిహ్నము లెవ్వియునుండవు. ఇతనికిగల 152 మంది శిష్యులలో 52 మంది పీఠముల స్థాపించిరి. వీనికి 'తంబ' అనగ 'స్థంభము' లందురు. ఈ సంప్రదాయమువారు వేదాంతమున బ్రహ్మలు, పంజాబుదేశమున క్రీ. త. 1792లో జనించి, 'విచారసాగర' 'వృత్తిస్తభాక' రాది ఉద్గ్రంథముల రచించి, ప్రఖ్యాతి నార్జించిన సాధు నిశ్చలదాసు యీ సంప్రదాయమునకు జెందినవాడు. 'విచారసాగరము' అనేక పీఠములలో నిత్యపాఠ్యగ్రంథముగ విరాజిల్లియున్నది. వీరిలో నాగవిభాగమువారు యుద్ధకుశలులుగా గీర్తినార్జించిరి.

ఈ విధముగ శంకరానంతర కాలమున దేశవ్యాప్తముగ బ్రబలిన సన్నిహితసంప్రదాయములు అసంఖ్యాకములు.

వాని చరిత్రాకథనము చాలవిస్తారము కష్టసాధ్యము. మిగుల బ్రఖ్యాతములై జేశ్వార్యుల విచూత్న సంస్కారముల నుద్బోధించినవి పెక్కు యింకను గలవు. కాని వాని నన్నింటిని నామమాత్రముగనైన బేర్కొనుట ప్రత్యేక గ్రంథపరిమాణమును మించును. అట్టిచో వాని వివరములు ప్రముఖవ్యక్తుల వివరములనుల్లేఖించుట బ్రస్తుతము మనగమ్యమునకప్రస్తుతము.

### దయానంద

అయినను పందొమ్మిదవ శతాబ్దమున మొలకెత్తిన రెండు సంప్రదాయముల సూచింపక యీ భాగమును ముగింప న్యాయముగాదు. అవియే దయానందుని ఆర్య సమాజము, రామకృష్ణుని పరమహంస సంప్రదాయము. ఈ యుభయము అత్యాధునిక పాశ్చాత్యవిజ్ఞాన వ్యామోహితుల గూడ సంస్కరించి, ఆర్షధర్మమునకు మరల్చిన ఉత్కృష్ట శక్తులు. దయానందుడు సకస్వతి దశనామ సన్న్యాసి. ఇతడు సౌరాష్ట్రమున క్రీ. త. 1824 వ సంవత్సరమున జనించెను. మూలశంకరుడని ప్రథమ నామము. ఇతడు హిందూధర్మోద్ధారకుడు. వివాహస్రయ త్నమునుండి తప్పించుకొని, గృహము బాసి, జేశాటనము గావించి బ్రహ్మనందు నాశ్రయించి, విద్యనార్జించి, నర్మదా తీరవాసియైన పరమానంద సరస్వతినుండి ఆశ్రమస్వీకారము గావించెను. సంస్కృతభాషా ప్రావీణ్యము అసాధారణముగ

సంపాదించి, ఆ భాషాసంప్రదాయములచే నహస్రాధిక సభల ముగ్ధుల గావించి, తన అనుచరులుగ గావించుకొనుటలో దురంధకుడు దయానందుడు. దశనామసంప్రదాయమునకు జెందినను అటగల విగ్రహారాధనాది విషయములు నచ్చక, 1877 లో ఆర్యసమాజమును అతడు స్థాపించెను. అతని గ్రంథము 'సత్యార్థప్రకాశిక'. ఈ గ్రంథమున సర్వవిషయముల నితడు కూలంకషముగ జర్పించెను. ఇతనికి వేదములే ప్రమాణములు. వేదములకు సవినరభాష్యమును రచించెను. చాతుర్వర్ణములకు ఉపనయన సంస్కారమును, సన్న్యాసమును యితడు ఒనంగెను. ఆర్యసమాజముచే స్థాపింపబడిన 'గురుకుల' విద్యాస్థానములు చాల ప్రశస్తి నార్జించి శిక్షణమున గీర్తి గాంచినవి. అనుచరులలో శత్రుదానందుడు చాల ప్రధానుడు. ఇతడు శుద్ధిసంఘమును నెలకొల్పి మహమ్మదీయుల హిందూ మతమునకు జేర్చుకొన బ్రారంభించి, పూర్వములేని క్రొత్త విధానమును ఆర్యధర్మమున నేర్పరచెను.

## రామకృష్ణ

ఉపనిషత్తుల దెలియబడుటకైన జాలని అల్పసంఖ్యాకులై రాజాధిరాజులు కేలొడ్డి నమస్కరించినను తలలెత్తని సన్న్యాసులు, పురాణేతిహాసకాలమున నధిక సంఖ్యాకులై రాజాస్థానములగూడ ప్రవేశించి, సముచిత గౌరవమర్యాదల జూరగొనుచు, వారి కాధ్యాత్మికవిద్య నుపదేశించి శిష్యు

లనుగా గావించుకొనుచు, దమ ప్రాబల్యమును సంఘముపై నిచుమడింపజేసికొని; మహావీర బుద్ధ కాలముల నింకను విజృంభించి, రాజుల దమబానిసలుగ గావించుకొని, దేశవ్యాప్తముగ సన్న్యాసుల జేర్చికొని, వ్యాపింపజేసి, దేశమెల్లడల ఆదర్శసన్న్యాసమూర్తుల సృజించి, ప్రజానీకమునకు బ్రసంగముల ద్వారా అధ్యాత్మ విద్యావిభూతిని సన్నిహితము జేసి, ఆర్షధర్మాచరణమునకై రాజశాసనముల ద్వారమునగూడ ధర్మ ప్రబోధముల బ్రచారము సాగించి, శంకరాచార్యుని ధీకుశలతను ఆప్యాయతతో నాస్వాదించి విద్యావైదుష్య ప్రభావముచే దేశమున బ్రామాణికగ్రంథముల నెలకొల్పి, సర్వవ్యాప్తగౌరవ ప్రపత్తుల నార్జించి, రామకృష్ణ వివేకానంద యగ్మముద్వార దేశపరిధుల చాటి, పూర్వ సంకుచితత్వముల దృంచి, మహాచనుద్రముల లంఘించి, ఖండఖండాంతరముల జొచ్చి, సంస్కృతప్రాకృత భాషావఘుల, హైందవ హైందవేతర వ్యత్యాసముల, ప్రాచీనాధునికాచార తారతమ్యముల భేషించి, సర్వతోముఖ సర్వావలంబనీయ సన్న్యాసాదర్శముగ బరిణమించుట గమనార్హము. సత్యక్షముగ నీ సంప్రదాయమును రామకృష్ణుడు నెలకొల్పకపోయినను, అతడే భావాదర్శముల వివేకానందునకు బ్రసాదించి, యీ సంప్రదాయమునకు మూలకారణమై, ఆరాధ్య దేవతయై విలసిల్లెను. అయినను దాని చిత్రించి, నియమించి విజృంభింపజేసిన వివేకానందుని సర్వశక్తిత్వము అసమానము. యువకసన్న్యాసచక్రవర్తియైన శంకరుడు పూర్వము భరత ఖండమునగల భారతీయ సంప్రదాయములతోడ మాత్రమే పోరాడి, తన విధానమును



స్థాపింప, నీ యువక యతి సార్వభౌముడు దేశావధులదాటి, అన్యమత సంప్రదాయ సంస్కారములుగల పాశ్చాత్యఖండముల వేదాంత కేశరివలె గర్జించి, వేదాంత విద్యాప్రబోధ గావించి, పండితుల లొంచి, మతముల స్థాపించి, అపరశంకరుని వోలె అచిరకాలమున బ్రపంచవ్యాప్తకీర్తి నార్జించి, నలువది వత్సరములు రాకబూర్వమే సిద్ధిబొందెను. చాతుర్వర్ణముల వారికే గాక మతేతరులకుగూడ, శ్రీలకుగూడ నీతడు సన్న్యాసుని నొసంగుట గమనార్హము.

అంతియగాక, సన్న్యాసి 'ఆత్మనో మోక్షార్థం' అను లక్ష్యమున కుచితముగ 'జగద్ధితాయచ' అను పరమలక్ష్యమునుగూడ జేర్చుకొనవలయునని ప్రబోధించి, జ్ఞానముతో బాటు వైదికకర్మమునుగాక, నిష్కామకర్మమునుగాక, సేవాకర్మమును సముచ్చయపరచి, ఆ ప్రజాసేవాపరతి సన్న్యాసి సాశ్రమస్థాపనముతోబాటు ఆదర్శ విద్యాలయ స్థానములను నెలకొల్పి, ఆత్మమనముల కుపయుక్తముగనుండి, అతిప్రధానముగ నుంపవలసిన కాయసంక్షేమమునకై వైద్యాలయముల గూడ స్థాపించెను. అంతియగాక దేశమున నెట్టి యుపద్రవ మేర్పడినను, అందు దుఃఖితులగు ప్రజాసేవకై యీ సంప్రదాయ సన్న్యాసులు, బ్రహ్మచారులు ముందడుగు వేయుచు ప్రజా శౌరభాదరణములనేగాక, బ్రభుత్వ సహకారమును గూడ దమ నిస్సార్థ సేవాపరత్వమున నార్జించియున్నారు. ఒక్క భారతదేశముననే గాక, యావత్ప్రపంచమున నది ఛాపించి, సర్వదేశముల నత్యధిక శౌరవము నార్జించి, సన్న్యాసులన వీరే అను నూత్నాదర్శమును నెలకొల్పినది.

ఇట్టి అసాధారణకార్య నిర్వహణమునకు సామాన్య ప్రజా శీలురు జాలరు గాన, నీ సంప్రదాయము 'పండిత' మతముగ భేర్వడసి, సంస్కృతాంగ విద్యానిధులకు స్థానముగ చిర కీర్తి నార్జించినది. యావత్ప్రపంచమున భారతీయ సన్న్యాస బౌద్ధత్వమును బ్రకటించి, సర్వత్ర జోహారులందుకొను చున్నదీ సంప్రదాయము. ఈవిషయము సౌరభమున నారవది యైన సమన్వయఖండమున బహుళముగ గాంచెదముగాక. ఇతర సంప్రదాయముల సన్న్యాసుల సంఖ్య తగ్గిపోవుచున్నను, రామకృష్ణ సంప్రదాయమున నధికులగుచు నింకను జాల కున్నారు. అందుచే నీ సంప్రదాయము దేశమును, సంస్కృతి మూలముల నెంతగ గదలించినదియు చానికి బ్రపంచమునగల ప్రస్తుత వ్యాప్తిప్రఖ్యాతులే నిదర్శనము.

## ప్రస్తుత కర్తవ్యము

ఇట్లు Sadhuism began as individual asceticism and has developed into a religio-social institution.<sup>167</sup>

సన్న్యాసము వ్యక్తిగతముగ బ్రారంభించి, క్రమముగ మత సాంఘిక సంస్థగ బరిణమించుట గాంచియున్నాము. సన్న్యాసుల నియమరూప త్యాగమంతయు సుసంఘటితమై వారి అద్భుతశక్తులు వివిధరీతుల బ్రపంచవిషయముల విస్తరించి, అశక్యముగాక వారి ఏకాగ్రసాధనా పటిమచే అత్యద్భుత శక్తి

వంతములై, అసాధారణ శక్తులై జనుల ఆధ్యాత్మిక ధార్మిక రూపాంతరములనొంది, ప్రపంచమున బ్రవేశించి, అదర్శ వంతమైన మానవాభ్యుదయ కారణ సంస్కృతీ ప్రభావమునకు అజేయమగు శక్తిని బ్రసాదించుటయు మనము గాంచియున్నా రము. అంతియగాక నీత్యాగధనుల సాధనాఫలిత భావపరం పరయే ప్రపంచ సంస్కృతీ రూపమును దాల్చి, గార్వాస్థ్య ధర్మ మును రూపొందించిన దనుట అతిశయోక్తి గానేరదు. బాల్యనూదిగ ఆత్మోద్ధరణ వ్యాజమున జేతికి నోటికి అందు చున్న సర్వవిషయముల ద్యజించి, ఉగ్రరణ్యముల అన్నాహార నిద్రాదుల విస్మరించి, అద్యయానందలేశమును జూరగొని ఆనందించి, దానిని బ్రజానీకమున కందించు నిష్కామ నిస్వార్థ ప్రేమతో లోకమున దుమికి సున్నతునివలె జేతముల బర్య టించి, యింటింట దిరిగి, తన ఆనందానుభూతిని శాస్త్ర యుక్తులతో జోడించి ప్రబోధించి, సుఖము నుద్ధరించిన సన్నాసలోకము నెంతని కొనియాడ గలము! వారి అవ్యాజ మైన కృషిఫలితముగనే సుఖమున ధార్మికతత్త్వ ముద్భవింపుట సత్యము. వారి మూర్తులే ధార్మికజీవన విధాన ప్రబోధకములు. ఘుర్యేవాక్యములలో But it is not known to the world at large that long before Mahavira and Buddha, there were Indians who were not only ascetics themselves but also ready to convince others that renunciation and withdrawal from the world was the only right conduct of life, who have been long enshrined in Indian tradition as spiritual personalities and benefactors of the hu-

man race<sup>168</sup> ఆధ్యాత్మిక తత్త్వస్వరూపులై మానవోద్ధారకులై భారతీయ సంప్రదాయములజరకాలము అధిష్ఠించి, తాము సన్న్యాసులై ప్రపంచమునుండి వైదొలగి, త్యజించుటయే యథార్థముగను త్తమమార్గముగ నితరులకు సమ్మతముగ బోధింపగలిగిన సన్న్యాసులు భారతదేశమున మహావీర బుద్ధులకు బూర్వమే అతి ప్రాచీనకాలమునుండి గలరని ప్రపంచమునకు దెలియదు. అందుచేతనే 'కాషాయ దండమాత్రేణ యతి పూజ్యో న సంశయః' కాషాయదండముల మాత్రము జూచి యతి పూజింపబడవలెను, సంశయమువలదు అను శాస్త్ర వచనచందము ప్రపంచమున నీ సేవారతులు, త్యాగధనులు, ఆదర్శమూర్తులు, సన్న్యాసులు ఆరాధ్యదేవతలై వెలుగొందుట విస్పష్టము. కేవలము సిరక్షరాస్య ప్రజానీకముననేగాక పూర్వమునుండియు పండితబృందమునను, మరియు వివేకానంద త్యాగఫలితముగ నాధునిక విజ్ఞాన ప్రపంచమున అత్యధిక పూజ్యభావమును స్థాపించుకొనియున్న దీ సన్న్యాసవిధానము ఆవిధముగ Indian Sadhuism is thus seen to be a process of long evolution. It has shown great vitality and readiness to adopt itself to changing circumstances without foregoing its fundamental principles<sup>169</sup> భారతీయ సన్న్యాసము ఒక దీర్ఘ పరిణామవిధానము. పరిసర పరిస్థితుల ననుసరించి మార్పుచెందుటకు సుసిద్ధమై యున్నను, ముఖ్యసూత్రముల

168. Prof. G. S. Ghurye : Indian Sadhus, p 4.

169. Prof. G. S. Ghurye : Indian Sadhus, p 265.

విస్మరింపక అద్భుత శక్తియుక్తముగ బ్రకాశించుచున్నది. పూర్వము సంఘీభావము సహకారవిధానములులేని సన్న్యాస సంఘములుగూడ ఘుర్వేవాక్యములలో his example has re-awakened Indian Sadhus to the need of wider organisation and propagations. 169 వివేకానందుని ఆదర్శము అధికతర నిర్మాణాత్మకదృష్టి ప్రచారపద్ధతుల ఆవశ్యకతను భారతీయ సాధులోకమునకు జూపించి వెలుగుబాట యగుటచే సాధుగణము బ్రస్తుతకాలమున బూర్వముకంటె అధికతర గౌరవనీయులై యున్నారని గ్రహించుట ముఖ్యము.

కాని ప్రస్తుతప్రపంచము విశాలదృష్టి కొరవబడుటచే గ్రమముగ సాధులోకమును శాసనముల బంధించి, నిరోధింప, నెవరికిని సాధ్యముగాని రాజకీయవిప్లవకారులు చోరులు మొదలగు వేషధారులు యీ వేషములధరించి సంఘవిద్రోహ కార్యముల గావించుచుండుట గౌరవముగ నీ పవిత్ర సంప్రదాయమును ముఖ్యముగ పోలీసుశాఖోద్యోగులు మిగుల బాధించుచుండుటయు, హింసించి సాధువ్యతిరేక ప్రకటనలు ప్రచారములు సాగించుచుండుటచేతను, ప్రస్తుతరాజకీయ నాయకులలో నధికసంఖ్యాకులు నాస్తికులై, వేదాంతసంస్కృతి రహితులై, పూర్వసన్న్యాసులనుండి తాము గ్రహించియున్న అమూల్య విజ్ఞానసంపదను విస్మరించి, సన్న్యాస వ్యతిరేకతను జూపించుటచేత సాధుజనము పూర్వమువలె ధైర్యముగ ధర్మోద్ధరణకార్యముల బూన సంసిద్ధమగుటలేదు. అందుచేత బ్రస్తుతము దేశమున నైతికపతనము ఏర్పడి, ప్రభుత్వమునకుగూడ

నలవికాని పరిస్థితులేర్పడినవి. సన్న్యాసుల బూర్వప్రభుత్వముల వలె బ్రభుత్వము వినియోగించుకొననేరక పోవుటయే కారణమని వేరుగ జెప్పవలసిన అవసరములేదు. అట్టి చర్యకు బూనుకొనలేక సీమధ్య లోకసభలో సాధుసంస్కరణ శాసన మొకటి బ్రతిపాదనమై సభలో నెల్లరు వ్యతిరేకులగుటచే ఉపసంహరింపబడియున్నది. రాజకీయములతో సంబంధములేని విధముగ, ప్రభుత్వాధినేతల అదుపు ఆజ్ఞలకు స్వతంత్రముగ సమర్థులగు సన్న్యాసుల, ప్రభుత్వము ధార్మిక ప్రబోధము, దేవాదాయ ధర్మాదాయ సంస్థల నిర్వహణము, గురుకులాశ్రమ విద్యావిధానము, మొదలగు కార్యముల వినియోగించుకొనుచున్నచో క్రమముగ సంఘమున ధార్మిక ప్రవృత్తులధికముయి, వేషధారిసాధువుల సంఖ్య ఊణించి పోవును. ప్రజానీకమును గ్రమబద్ధమొనరింపగల శాసనములే యిట్టి వేషధారుల కుపయుక్తమగుచునే యున్నవి. కాని యధార్థ సాధువు నెరిగి, వాని కుపయుక్తపరిస్థితుల గల్పించి, వాని దేశముపయోగించుకొను విధానమే ప్రస్తుత మాలోచనీయాంశము. దానికై ప్రభుత్వము సన్న్యాసులుకలిసి ఆలోచించుకొని నిర్ణయించుకొందురుగాక. ఈసందర్భమున లోకసభలో కేంద్రమంత్రి B. N. Datar బి. ఎన్. డాతార్ వాక్యములు విచారణీయములు. I urge upon the House to remember the manifold services rendered to the mankind by the sadhus and sannnyasis from time immemorial..... What are the qualifications of district magistrates

to go into the credentials of sannyasins? 170 అనాది కాలమునుండి సాధు సన్న్యాసులు మానవకోటికి గావించిన అసంఖ్యాక సేవల స్మరింపవలయునని లోకసభకు హెచ్చరించుచున్నాను. సన్న్యాసిత్వ తల విచారింప మండల న్యాయాధ్యక్షుల అర్హత లేవియో.

No selfish aim, no tie, no bond,  
To me do each and all respond,  
Impersonal Lord of foe and friend,  
To me doth every object bend.

Swami Rama Tirtha, 171

స్వార్థ మనలేదు, బంధపాశములు లేవు,  
అనుసరించెదరెల్ల వారట్టి నన్ను,  
శత్రు మిత్రుల నిర్గుణ చక్రవర్తి  
నైన నామందు దలయొగ్గు నఖిలజగతి.

(శ్రీ అనుభవానందస్వామి)

170. B. N. Datar: Indian Express, 25-8-1957.

171. Swami Rama Tirtha: The Complete Works.

ఓం

# శ్రీ శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము

ఉపోద్ఘాతము

## ప్రాశస్త్యము

వేదాంత సిద్ధాంత నిర్దుష్టరేఖ

బ్రహ్మైవ జీవః సకలం జగచ్చ ।

అఖండ మాపస్థితీరేవ మోక్షో

బ్రహ్మద్వితీయం శ్రుతయః ప్రమాణం ॥

వివేక చూడామణి. 479

జన్మదును సకలజగత్తునుగూడ బ్రహ్మమే యని వేదాంత సిద్ధాంత నిర్వచనము. మోక్షము అఖండరూపస్థితి మాత్రమే. బ్రహ్మము అద్వితీయము. వీనికి శ్రుతియే పరమ ప్రమాణము అనుటయే శంకర సిద్ధాంత ముఖ్యతాత్పర్యము. చక్కగా శంకరుడు పై శ్లోకమున నొక్కమాటలో జెప్పివేసినటుల వర్యవసానమును దేల్చి తెలిపియున్నాడు. అటులే 'శ్లోకార్థేన ప్రవక్ష్యామి యదుక్తం గ్రంథకోటిభిః । బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్య జీవో బ్రహ్మైవనాపరః ॥' శ్లోటిగ్రంథ సముచ్చయముచే



దెలుప బడిన తాత్పర్యమును అర్థశ్లోకమున వచించెద. బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య, 'జీవుడు అన్యముగాక బ్రహ్మమేయనియు శ్లోక రాజము బోధించుచున్నది. సూక్ష్మ దృష్టి యోచించుచో 'వక్తవ్యం కిము విద్యతే ౭ త్ర బహుధా బ్రహ్మైవ జీవః స్వయం, బ్రహ్మైత జగదాపరాణ సకలం బ్రహ్మద్వితీయం శ్రుతేః| బ్రహ్మైవాహమితి వ్రబుద్ధమతయః సంత్యక్త బాహ్యః స్ఫుటం, బ్రహ్మీభూయ వసంతి సంతత చిదానందాత్మనైవ ద్రువం' (వి.చూ. 395) వివరించి ఎక్కువగ జెప్పదగిన దేదిగలదు. జీవుడు స్వయముగ బ్రహ్మమే యగును. అణుజగత్పర్యంతసకలము బ్రహ్మమే. ఆ బ్రహ్మము అద్వితీయ మని శ్రుతి. బ్రహ్మమే నేనను గ్రహణమున నుత్తీర్ణ బుద్ధులై బాహ్యస్మృతిని దృఢించి, మహాత్ములు బ్రహ్మీభూతచిత్తులై చిదానందమగ్నత వసించుచున్నారు అనుటయే పరమార్థమై; 'వేదహృదయం పరమార్థ మద్వైతం చ' (స. సు. భా. 2. 20) అద్వైతమే వేదహృదయమును పరమార్థమును అగుటచే, 'అద్వైతం సుఖరూపం దుస్సహదుఃఖం సదాభవేత్ ద్వైతం' (స్వా.ని. 55) అద్వైతము సుఖస్వరూపమైయుండ, ద్వైతము సదా దుస్సహమైన దుఃఖరూపమగుటచే, 'ఆనందరూప మద్వైతం' (స్వా. ని. 56) ఆనంద రూపాద్వైతమునే 'కిం పారిమార్థికం స్యాత్ ? అద్వైతం' (ప్ర. ర. 60) పారిమార్థిక మెద్ది? అద్వైతమే అనియు, 'సదిదయం పరమాద్వైతం స్వస్మాదన్యస్య వస్తునోఽభావాత్' (వి. చూ. 228) స్వాత్మే తరవస్తువుయొక్క అభావస్థితియే పరమాద్వైత మను దృఢ జ్ఞానమునకై, 'అద్వైతమేవ సత్యం తస్మిన్ ద్వైతం న సత్య

మధ్యస్తం | రజతమివ శుక్తికాయాం మృగత్పష్టాయా మివోదక  
స్ఫురణం ||' ( స్వా. ని. 51 ) అద్వైతమే సత్యము. దాని  
యందు, శుక్తియందు రజతము, ఎండమావులో నుదకము  
స్ఫురించునట్లు, ద్వైతము అధ్యస్తమని యుక్త్యనుభవముల  
ద్వార గ్రహించి, 'అద్వయత్వమతః సిద్ధం ప్రమాణైరఖిలై  
రపి | నైవాత్ర సంశయః కార్యః బ్రాహ్మణైః బ్రహ్మవాదిభిః ||'  
( మ. వా. ద. 125 ) శ్రుత్యాది సర్వప్రమాణములచేత విచా  
రించినను అద్వైతమే నిశ్చయమైనది. కావున నీ విషయమున  
నెట్టి సంశయము లేక బ్రహ్మ జిజ్ఞాసువులై ఉండవలయునని  
నిశ్చయించుకొనుటయే ముముక్షువుల కర్తవ్యము. 'ఏతావానుప  
దేశః ఏత ద్వేదానుశాసనం, ఏషా పరమనిష్ఠా, ఏష పురు  
షార్థ కర్తవ్యతాంత ఇతి' (బృ. భా. 4.5.15) ఇదియే ఉప  
దేశము, యిదియే సేదతాత్పర్యము, యిదియే పరమ  
గమ్యము, యిదియే పరమపురుషార్థము, కర్తవ్యము అనియే  
శంకరాద్వైత సిద్ధాంత తాత్పర్యము. అందుచే 'యన్మాత్ప్రకార  
శతేనాపి నిరూప్యమాణే తత్త్వే నేతి నేత్యాత్మైవ నిష్ఠా,  
నాన్యా ఉపలభ్యతే తర్కేణ వా ఆగమేన వా | తస్మాదే  
వామృతత్వ సాధనం యదేతన్నేతి నేత్యాత్మపరిజ్ఞానం సర్వ  
సంన్యాసశ్చ ఇత్యేత మర్థముపసంజిహీర్షన్నాహ' (బృ. భా.  
4.5.15) శతధా ఆత్మ ప్రతిపాదితమైయున్నను, 'నేతి నేతి'  
విధాన ఫలితముగ నిలచు ఆత్మయే పర్యవసానము. వేరేదియు  
దర్శనముచే శ్రుతులచే గానబడదు. అందుచే 'నేతినేతి' విధాన  
జనితాత్మజ్ఞానము, సర్వసంగపరిత్యాగములే అమృతత్వసిద్ధి  
కుపాయములని శంకర నిశ్చయము.

అట్లగుటచేతనే The Vedanta of Sankara, in its different aspects, is an attempt to follow out the Upanishadic idea of the unity of all existence to its logical conclusion.<sup>172</sup> శంకరవేదాంతము సర్వ విషయముల నౌపనిషద సర్వైకత్వమును దార్శిక నిర్ణయమున నిశ్చయింప యత్నముగ నున్నదని సతీశచంద్ర ఛటర్జీ నిశ్చయించియున్నాడు. అసలు యథార్థమును యోచించుచో ననుభవరహితస్థితిలో నీ జ్ఞాతృజ్ఞేయ సుబంధ ద్వైతముగాని, అనుభవములో Subject and object coincide in the same,<sup>173</sup> కర్తకర్మ లేకమై, absorption into our own Self.<sup>174</sup> స్వాత్మమగ్నత నొంది, comes to the great intelligence. 'అహం బ్రహ్మస్మి.'<sup>175</sup> నేనే బ్రహ్మము నను సర్వోత్కృష్ట జ్ఞానము గలుగునని డాక్టరు పాల్ డేవసేన్ వక్కాణించియున్నాడు. అదియునుగాక సాధకుడేగాక సర్వప్రపంచము నేకత్వానుభవమునకే పర్వేత్తుచున్నదనియు, Every action of our lives, the most material, the grossest, as well as the finest, the highest, the most spiritual, is alike tending towards the one ideal, the finding of Unity.<sup>174</sup> తాకికము, స్థూలము మరియు సతీసూక్ష్మము, సర్వోన్నతమును సంపూర్ణ పారిమార్థికము లయిన సర్వప్రవృత్తులును ఏకత్వానుభూతికై

172. Prof. Satischandra Chatterjee: An Introduction to Indian Philosophy, p 469.

173. Prof. Paul Deussen: The Philosophy of Vedanta, p6.

174. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 6, p 2.

ఆయాదర్శప్రాప్తికై యేగుచున్నవని వివేకానందుని ప్రపంచ తత్త్వవివరణము. అనగ మనకు దెలిసినను దెలియకున్నను సర్వప్రపంచము ఆ యద్వైతానుభూతినే కాంక్షించుచున్నది. కావున ఆపరమరహస్యము నెరింగి 'యదేవ విద్యయా శ్రద్ధయా కరోతి తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి' (ఛాం. 1.1.10) పశ్యషిని తెలిసికొని శ్రద్ధగా నాచరించెదమో అది బలవత్తరమగునను శ్రుతిన్యాయము ననుసరించి, జిజ్ఞాసువు గ్రహించి యత్నించుచో నచిరకాలమున గమ్యమును జేరగలుగుచున్నాడు. ఇట్లుపదిప్తమైన శంకరాద్వైతసిద్ధాంతము శ్రుతిబద్ధమై, సూత్ర తాత్పర్యానుగుణమై, is one of the most valuable products of the genius of mankind in his researches of the eternal truth.<sup>175</sup> పరమార్థ సత్యాన్వేషణమున నొక అమూల్య మానవప్రజ్ఞాశక్తి ఫలితమని దేవసేన్ ఘంటా పథముగ వక్కాణించియున్నాడు. అద్వైతవాదము సాంఖ్యాది వాదములగల ప్రకృతిపురుష ద్వైతనివారణమునకై, సర్వైక త్వరూప అద్వైతసిద్ధాంత ప్రతిపాదనార్థమై, ప్రస్తుత భౌతిక విజ్ఞానశాస్త్రమువోలె ముందుకు సాగిపోయినదని వివేకానందుడు వచించెను. <sup>176</sup> ఈ శంకరాద్వైత వాదముగాక యితర ప్రాచీనసిద్ధాంతము లెవ్వియును అధునిక భారతీయచిత్త వృత్తులకు సమ్మతములు కావనియు సీతానాథతత్త్వ భూషణుని వచనము. Sankara's system is unmatched for its metaphysical depth and logical power. Thought.

175. Prof. Paul Deussen: The Philosophy of Vedanta, p 2.

176. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 3  
p 5.

follows thought naturally untill Advaitism is seen to complete and crown the edifice.<sup>177</sup> పారమార్థిక నిగూఢత్వమున దార్శిక సామర్థ్యమున శంకరసిద్ధాంతము అసమానము. అద్వైతవాదము సంపూర్ణమై, శిఖరము నధిరోపించు వరకు భావపరంపరలు స్వాభావికముగ నిందు పరుగులెత్తునని రాధాకృష్ణ పండితుడు సంస్తుతించెను. ఉపనిషత్తుల దోచు పరస్పరవైరుధ్యమును గ్రనుమొనరించి, వానినుండి యొక సమగ్రసిద్ధాంతమును రూపొందించుట శంకరసిద్ధాంతమే జేయగల్గెను అని కల్నల్ జకోబ్ పండితుడు కొనియాడెను.<sup>178</sup> అందుచే శంకర అద్వైత సిద్ధాంతము సర్వోతర వాదములకంటె నత్యున్నత ప్రఖ్యాతి నార్జించి, తన విశాలబాహుయుగ్మమున సర్వోతర సిద్ధాంతములగుడ నన్వయించుకొని, ఆదర్శ అనుష్ఠాన యోగ్యమార్గమై, యొప్పరియున్న దనుటకు బూర్వోక్త చందమున నసంఖ్యాక ప్రాక్రమిచీపండిత ప్రకాండల ప్రస్తుతి కోటియే నిదర్శనము. ఈ విషయము అద్వైత సిద్ధాంత సమీక్షలో బూర్వము శంకర పూర్వాద్వైత భాగమున గాంచియున్నాము. అది సుప్రతిష్ఠితము సుస్థిరము అజేయము.

### మాయ - అర్థ భేదములు

అయినను సంపూర్ణ విరుద్ధపదముల 'నేతినేత్యాత్మ' 'నాన్యత్కించన మివత్' 'ఏకమే వాద్వితీయం బ్రహ్మ నేహ

177. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p 657.  
178. Col. Jacob: MSS. of S. M.

నానాస్తి కించన' (కత. 4. 11) మొదలగు రీతుల నుపనిషత్తులు బ్రహ్మ నిర్వచనము గావించుటయు, నందు బ్రత్యక్షముగ అనుకూల పదములు గోచరింపకుండుటయు నట్టి బ్రహ్మ తరముగ స్థూల సూక్ష్మకారణ రూపముగ నీ జీవ జగత్తులు ముందు దోచుటయు, నట్టిచో నీజీవ జగత్ బ్రహ్మ సంబంధ మెట్లు అను విచారణమున నొక అగాధ సమస్య ఏర్పడి, అసలు ముముక్షు తత్వజ్ఞులలో ననాదికాలముననే మీమాంస ముత్సన్నమై, ఈ జగత్తునకు కారణమెద్ది? మొదలగు ప్రశ్నలతోడనే గురుశిష్య సంవాదములు ప్రారంభింప బడుచు నాపిషయములు చర్చింపబడుచు నుండెను. ఆ వివరముల జేర్చి ఒక సిద్ధాంతముగ నొనర్చి సర్వమును బ్రహ్మమున నన్వయించి షారమార్థికముగ బ్రహ్మ మద్వితీయమై జీవజగత్తులు అందు భ్రాంతి దృశ్యములై దోచుచున్నవని శంకరుడు వివరించెను. కాని మానవ మేధాశక్తికి 'యన్మనసా న మనుతే' (కేన. 1. 3) మనస్సుచే మంతవ్యముగాని బ్రహ్మమును యోచించి, 'యద్వాచా నభ్యుదితం' (కేన. 1. 4) వాక్కుచే వచింపబడని దానిని వచించుచు, అస్పర్శమైన దానిని, అవ్యపదేశ్యమైన దానిని అవ్యవహార్యమైన దానిని మానవభాషలోనికి గొన యత్నించుచో, When words are used, even by Sankara, acute minds can always find a loophole for attack. 179 పదములు శంకరుచేసిన నుపయోగింపబడ, సూక్ష్మచిత్తుల కందు లోపములు సర్వదా గోచరించుచునేయుండును. బ్రహ్మేతర పదా

ర్థములేక 'సదేవ సోమ్యదమగ్ర ఆసీత్' (ఛాం. 6. 2. 1) ప్రథమమున సత్ మాత్రమే యుండుటచే గారణాంతరముచే గాలాంతరమున నుద్భూతమయిన జీవజగత్తులు బ్రహ్మేతరము నుండి ఆవిర్భవింప నవకాశము శూన్యముగాన నానికి నిమిత్త కారణమేగాక నుపాదానముగూడ బ్రహ్మమే అనియు. నది ప్రత్యక్షముగగాక నపరోక్షముగ నగుననియు, ననగా బ్రహ్మమునకు గర్వత్వము అభావము, అటులే వికారత్వము శూన్యము అనియు గాన బ్రహ్మభిన్నమైన మాయాశక్తి ద్వారా సృష్టి యంతయు జరుగుచున్నదనియు శంకరు డన్వయించెను. ఇందు బూర్వ జీవజగత్తులకు బ్రహ్మము నకు గల సంబంధము గుదింపబడి, మాయా బ్రహ్మ సంబంధములోనికి మాత్రము పరిణమించి, సమస్య అటులే నిలచియున్నట్లు బాహ్యదృష్టికి దోచును. అచట బ్రహ్మము పరిణమించి జగత్తుగ మారుటలేదు. అటులే జగత్తు బ్రహ్మ రూపమునుగూడ గానేరదు. అయినచో వీని సంబంధమేమి? అదియే మాయాసంబంధము! సర్వేతర సిద్ధాంతములు నిర్వికారమునకు వికారత్వమును, అఖండత్వమున ఖండత్వమును, అనంగత్వమునకు సంగత్వమును ఆపాదించి, బ్రహ్మపదార్థ నిర్వచనమున ననేక క్లిష్టత్వముల గల్పించియున్నవిగాని, The latter by his Maya Vada is able to preserve more completely than any other interpretation the changelessness and stainlessness of Brahman. 180 శంకరుడు తన మాయావాదముచేత బ్రహ్మముయొక్క నిర్వి

కారత్వమును, నిర్మలత్వమును నితరవాదములకంటె సమగ్రముగ గాపాడెనని జాన్ వూడ్రాఫ్ కొనియాడియున్నాడు. ముందు గ్రంథమున మనము గాంచబోవురీతి సందర్భముసారముగ నున్న శంకరు మాయానిర్వచనములు అనుచులలో గూడ విభిన్నత్వమును పరసిద్ధాంతులలో విమర్శావకాశమును గలుగజేసియున్నవి. ప్రపంచము బ్రహ్మభిన్నమై బ్రహ్మజనితముగాన బ్రహ్మమువోలె సత్యమని కొందరును; జీవప్రకృతులు రెండును బ్రహ్మభిన్నసత్త లేనివనియు, నందుచే బ్రహ్మేతరస్థితివానికి అభావము కాగ, బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తిచే నదృశ్యమగుచు, నిత్యసత్తాకము కావనియు, నందుచే నవి బ్రహ్మమురీతి ద్రికాలాబాధ్యముగాక ఆద్యంత రహితములై దోచి, విచారణఫలితమున మధ్యశూన్యత్వముగూడ గలిగి, రజ్జువుపై దోచు సర్పచందము భ్రాంతిరూపమనియు గొందరివాదము. అదియునుగాక ప్రకృతి జీవులు వంధ్యాపుత్రుని చందము అసలు అభావములే యని గొందరును, ఈ అద్వైతమును వివరించుచు వారి వారి సిద్ధాంతముల బ్రబోధించియున్నారు. అందు ముఖ్యముగ బ్రథమవాదము ఆరంభణ పరిణామవాదముల కన్వయింపనగునుగాన, శంకరాద్వైతవాదమున ద్వితీయతృతీయములే ప్రబలవై రుద్రముల గలిగి, సిద్ధాంతంల రెండు పక్షముల గావించియున్నవి. అందు 'దృష్టదార్షాంతతుల్యత్వం న తు సర్వాత్మనా క్వచిత్' (ఉ. సా. 2.18.86) లోకములో నుపమానోపమేయములకు గొన్ని ధర్మముల ననుసరించి సామ్యముండునేకాని అఖిల ధర్మముల ననువర్తింపదు అని శంకరుడు స్పష్టపరచినట్లు శంకరుడు గ్రంథముల నుపయోగించిన వివిధ దృష్టాంతముల నే



విషయమున నా దృష్టాంతము గైకొనబడియున్నదో దాని గాక నాదృష్టాంతమును సంపూర్ణముగ నుపయోగించుటచే గొందరు దోషమార్గమును ద్రోక్క నవకాశమేర్పడినది. కాని సూక్ష్మదృష్టిజూచుచో శంకరు డేదృష్టాంతము నుపయోగించి నను అందుగల భ్రాంతిస్వరూప వివరణమున ననగ అధ్యస్త విషయ ప్రతిపాదనమున మాత్రమే వాని నన్వయించుకొనుచు, నేక తాత్పర్యముననే ఉపయోగించి యుండుట ముందు మనము గాంచగలము. మాయ అనునది బ్రహ్మముయొక్క శక్తియై, నిత్యమై, బ్రహ్మాంతర్లమై, అవ్యాకృతస్థితి బ్రథమతః యుండి, కారణాంతరమున జీవ ప్రకృతులకు గారణమగుచున్న దని మాయా సత్యత్వ వాదుల అభిప్రాయము. అట్లు గాక మాయకు ఏ నాడును సత్యత్వము లేదనియు, అది భ్రాంతి దృశ్యమని మాయా ఆసత్యవాదుల తీర్మానము. ఈ రెండింటిని యిరుపక్షములు సమర్థించును. అందు నాధునికులు ప్రథమ పక్షమును, ద్వితీయమును సాంప్రదాయక భావముల గల వారు సమర్థించెదరు.

### మాయ - సత్యత్వము

ఉపనిషత్తులు మాయావాదమును సమర్థింప నేర వనియు, Is there any thing in the early Upanishads to show that the authors believed in the objective

world being an illusion? Not at all దృశ్యప్రపంచము భ్రాంతియని ప్రథమ ఉపనిషత్కర్తలు విశ్వసించినట్లు ప్రమాణము గలదా? లేనే లేదని hopkins హాప్కిన్స్ తెలిపియున్నాడనియు, శంకరుడైనను కార్య రూపమైన ప్రపంచమును భ్రాంతి తుల్యముగ వివరించునప్పుడు 'కారణ వ్యతిరేకేణ' అనియు 'బ్రహ్మవ్యతిరేకేణ' (బ్ర. సూ. భా. 2. 12. 3, గీ. భా 1. 6) అని ఉపయోగించి యుండుటచే No where does he say that our life is literally a dream and our knowledge a phantasm.<sup>181</sup> నత డెచ్చటను మన జీవితములు స్వప్నములనిగాని, భ్రాంతములనిగాని స్పష్టముగ దెలుపలేదనియు రాధాకృష్ణపండితుని వాదము. అందుచే Instead of regarding the world as something for the rise of which we cannot offer an adequate explanation, we, at the same time, following the lead of some later Advaitins, dismiss it as a cosmic illusion, which has somehow arisen to afflict us, deluded mortals of an evil dream, thus the system becomes unsatisfactory. But such a view is hardly fair to Sankara. <sup>182</sup> సరియైన సమాధానమును మన మొసంగజాలని విధముగ అనిర్వచనీయముగ జనించిన దీ ప్రపంచమని భావింపక, గాలాంతర అద్వైతుల నాయకత్వము ననుసరించి, దుస్స్వప్నముచే

181. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 1, p193.

182. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2, p657.

భ్రాంతమానవులైన మనల బాధింప నెట్టులో జనించిన భౌతిక భ్రాంతిగ దానిని ద్రోసిపుచ్చుటచే నీ సిద్ధాంతము సంతృప్తి కరము గాజాలదు. ఈవాదము శంకరున కన్వయించుటయు నన్యాయము అనియు నాతనివాదము. Sankara's followers undo the master and bring his doctrine perilously near atheistic materialism<sup>183</sup> శంక రానుచరులు గురువు నధిగమించి, అతని సిద్ధాంతమును నాస్తిక ప్రకృతి వాదమునకు బ్రమాదకరముగ గొంపోయిరనియు నతడు వక్కాణించి యున్నాడు.

శంకరు భావములు సంపూర్తిగా బ్రహ్మ సూత్రార్థ మునకు అన్వయింప నవకాశములేదని తెలిపి, The full elaboration of the doctrine of Maya, or cosmic illusion is however, due to him<sup>184</sup> మాయా వాదము యొక్క సంపూర్ణ వివరణము శంకరునిదే అని మాడ్కోనెల్ అభిప్రాయము. బాదరాయణుడు మాయా వాది కాదనియు, నతని పూర్తిభావముల దెలియ సూత్ర ములకు బూర్వముండు వ్యాఖ్యానములు ప్రస్తుతము లేక పోవుటచే నిర్ణయింపజాలకున్నామనియు కీర్తు పండితుడుగూడ తలంచెను.<sup>185</sup> ప్రమాణికమైన ఉపనిషత్తులలోను భగవద్గీత లోను మాయ అనగా నీశ్వరశక్తిగనే తెలుపబడియున్నదనియు, గాని దాని భ్రాంతిఅనియు, ప్రకృతి అనియు, నద్వైతసిద్ధాంతము.

183. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 1, p720.

184. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature p 402.

185. Dr. A.B. Keith: A History of Sanskrit Literature, p. 475.

లన్వయించిరని కోల్బ్రూక్ పాశ్చాత్యవిద్వాంసులలో బ్రథమతః గనుగొనినట్లును, శంకరుడు పూర్వాచార్యుల ననుసరింపక వారి ఖండించుటకే భాష్యములలో వారి బ్రస్తావించి, తాను స్వతంత్ర సిద్ధాంతమును రూపొందించెనని (శ్రీ)నివాస అయ్యంగారు భావించెను.<sup>186</sup> It does not say that this universe does not exist; it exists, but at the same time, it is not what we take it for. <sup>187</sup> ప్రపంచము లేదని అద్వైతము చెప్పుట లేదు. అది గలదు. కాని మనభావముల ననుసరించి మాత్రము లేదు అని వాకొని, Some other men, who, by mistake, carried Sankara's notion to an extreme, have adopted the sense...in which the universe is a phantasm just as the son of a barren woman or like the horns of a hare,<sup>188</sup> కాని కొందరు శంకరు భావమును అతిగనొనర్చి, శశవిమాణములె, వంధ్యాపుత్రునివలె, జగము ఒక భ్రమ అను అభిప్రాయము ననుసరించిరి అని వివేకానందుడు వచించెను. ప్రపంచమునకు స్వతంత్రప్రతిపత్తి లేదనుట యథార్థమైయున్నను, జగత్తు మిథ్య, జగత్తు వ్యావహారికమై కొంత అస్తిత్వముగలిగి యుండును అను ద్వివిధ భావములలో I believe the latter to be more natural me-

186. P. T. Srinivasa Iyengar: The Outlines of Indian Philosophy, p 90.

187. Swami Vivekananda : The Complete Works, Vol 1 p 417.

188. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 5, p 135

aning fully borne out by the texts<sup>189</sup> గ్రంథముల యుద్దేశ్యమును సంపూర్ణముగ డెలుపు రెండవ తాత్పర్యమే అధికతర స్వాభావికార్థముగ నావిశ్వాసమని చంద్రశేఖరయ్య అభిప్రాయము. శంకరుడు ప్రపంచమును గేవల భ్రాంతిగ గాని, చిత్తవిభ్రమమని గాని పరిగణింపలేదనియు, మానవ వ్యవహార కాలమున నానాత్వమును నిరాకరింపలేదనియు డెలిసి, పారమార్థికదృష్టికది అఖావమని శంకరుని అభిప్రాయముగ వివరించి, వ్యావహారికముగ నది గలదను విషయము నెట్టి భౌతిక శాస్త్రానుగుణ్యముగ గలదని డాక్టర్ ఎన్. ఎన్. ఎల్. శ్రీవత్సవ వచించెను.<sup>190</sup> అనగ ప్రపంచము కేవలము మనోకల్పిత దృశ్యముగాక, సత్తామాత్రము గలది యని శంకర భావముగ వీరందరి అభిప్రాయము.

ఈ అభిప్రాయమును వివరించుచు, మాయ ప్రపంచబీజమనియు, నది నానురూపాత్మక మగుటకు బుద్ధియు అవికృత రూపమున నుండెననియు, ఈ అన్యాయకరూపమే మాయా నిర్వచన మనియు శోకిలేశ్వరశాస్త్రి వాదము. ఈ విషయమున నతడు శంకరగ్రంథావళిని జూచ్చి, పరిశీలించి, మాయ బ్రహ్మశ్రయమున బరమేశ్వరాధీనమై ఈశ్వరశక్తియై యుండుననియు, నందుచే నది అసత్ కానేరదు గాన భావరూపమై బ్రహ్మమువలె నదియు నిర్విశేషమయి బూర్వముండుటచే నాతనితో విలీనత్వమునొంది, తాదాత్మ్యమున

189. B. Chandrasekharaiah : The Meaning of Maya, V. K. 1927.

190. Dr. S. N. L. Shrivatsava : Prabuddha Bharata, 1957, p 189

బ్రహ్మభిన్నత్వమున నుండుననియు నతడు తలంచెను. Although inseparably blended, Brahma still remains untouched, unaffected by Maya.<sup>191</sup> తాదాత్మ్య భావముననున్నను మాయచే బ్రహ్మము అస్పర్శముగ నుండుననియు, It is Brahman about to manifest itself.<sup>191</sup> అది కార్యోన్ముఖ బ్రహ్మము అనగ వ్యాచీకీర్తితాపసగల బ్రహ్మమని It is Brahman only looked upon as the material cause of the world.<sup>191</sup> సృష్టికి ఉపాదాన కారణముగ భావింపబడు బ్రహ్మమే అనియు నతని తీర్మానము. It is not possible, therefore, to separate the nama-rupas from Brahma which is their sustaining ground, without which they cannot stand even for a minute. This is Sankara's Paramarthika view.<sup>192</sup> బ్రహ్మము సద్భిష్టానముగ గలిగి, దాని వీడి యొకక్షణమైనను నిలువజాలని నామరూపముల బ్రహ్మమునుండి భిన్నము జేయుటదుర్లభము. ఇదియే శంకర పారమార్థిక దృక్పథము. అందుచే To declare the world of namarupa as unreal is to make it separated from Brahma.<sup>192</sup> నామరూపప్రపంచమును ఆయథార్థమనుట దాని బ్రహ్మము నుండి వేరుపరుచుటయే యగును. అది దుర్లభము. అందుచే బ్రహ్మము కూటస్థనిత్యముగను, మాయ పరిణామ నిత్యము

191. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta, p 34, 35, 36.

192. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta, p 43.

గను శంకరుడు ప్రతిపాదించియున్నాడు. కాన Ultimately, this Prana (Maya) is, therefore, nothing but Brahma itself at the source and is nothing but Brahma in the end.<sup>193</sup> పర్యవసానమున నీ మాయ ప్రారంభాంతముల గూడ బ్రహ్మమే యని కోకిలేశ్వర పండితుని నిర్ణయము.

### మాయ — అసత్యత్వము

కోకిలేశ్వరశాస్త్రి భావముల సమీక్షించుచు, మాయ కేవలము భ్రాంతిగాక వ్యక్తావ్యక్తరూపమున బ్రహ్మాధీనత్వమున నిత్యపదార్థమే అను భావము, దాని బ్రహ్మేతరముగ భావించుటయే భ్రాంతి గాన, జ్ఞాని దాని బ్రహ్మభిన్నత్వమున గాంచునను అభిప్రాయము వ్యవహారమున నున్న వారి కుత్సాహము జనింప జేయునని సంతసమును బ్రకటించి, the traditional interpretation of it also has a substantial basis to stand upon<sup>194</sup>. సాంప్రదాయక అభిప్రాయమునకు గూడ ముఖ్యాధారములు గలవని వేదాంతకేసరి సంపాదకుడు తెలిపియున్నాడు. అనుభవజ్ఞానమును సామాన్య తర్కమును అనగా యుక్తి నుపయోగించి యోచించుచో Human

193. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta, p 49.

194. The Editor : Vedanta Kesari, A. R. I. Sankara Vedanta of Kokileswara Sastry.

world is true for a human measurement, but the human measurement may not be true. It changes in a dream or when a man is drunk.<sup>195</sup> మానవ పరిమాణమునకు మానవ ప్రపంచము యథార్థముగనే యుండును. కాని మానవ పరిమాణము సత్యము కాకపోవచ్చును. అది స్వప్నమునను త్రాగినవానికిని మారుచున్నది. అనగా The world has a relative existence; it is true for the time being, but disappears when true knowledge dawns. It is not real for all times, in other words, it is not real from the absolute standpoint.<sup>196</sup> వ్యావహారికముగ బ్రపంచము ప్రస్తుతమునకు సత్యమే. కాని జ్ఞానోదయమున నది అదృశ్యమగుచున్నది. అది సర్వదా సత్యముగ లేదు. అనగా బారమార్థికముగ నది అయథార్థము అట్లుగుటచే the universe is ultimately false though it has an apparent reality at present, depending upon one sort of consciousness, in the same way as the idea of silver superimposed on a shell.<sup>197</sup> శుక్తముపై నారోపింపబడిన రజతముచందము ఒక చిత్తప్రవృత్తి ననుసరించి, ప్రస్తుతమునకు దానికి సత్యత్వముగలిగినట్లున్నను పర్యవసానమున జగత్తు మిథ్య అగుచున్నది. జగత్తుయొక్క మిథ్యాత్వ ప్రతిపాదనార్థము అనేక ఉత్తమ

195. Prof. Jagadish Sahai: Prabuddha Bharata, 1954, p382.

196. Swami Veereswarananda: Brahma Sutras, p 4.

197. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 5-  
p 134.



దృష్టాంతములున్నను the best of them is perhaps when Sankara compares our life with a long dream.<sup>198</sup> స్వప్నముతో మన జీవితముల బోల్చిన శంకర దృష్టాంతము సర్వోత్తమము. స్వప్నములోనున్నవానికి అది స్వప్నముగ దోచక, సత్యముగనే దోచి, జాగ్రదవస్థకు వచ్చినతోడనే నది భ్రాంతిగ దృఢపడును. అందుచే The life a dream! this has been the thought of many a wise man from Findar and Sophacles to Shakespere and Calderon de la Barca, but nobody has better explained this idea, than Shankara.<sup>198</sup> జీవిత మొక స్వప్నము! పిండార్, సోఫక్లెస్ నుండి షేక్స్పియర్, కాల్డెరోన్ డీ లా బార్కా వరకుగల అనేకజ్ఞానులకు యీ భావముగలదు, కాని శంకరుగంటె నెవరును దీని జక్కగ వివరించి యుండ లేదని దేవసేనాచార్యుడు స్పష్టపరచెను. Does Sankara say anywhere that waking experiences are real from the standpoint of the Ultimate Truth?<sup>199</sup> పారమార్థిక దృష్ట్యా జాగ్రదనుభవములు యథార్థములని శంకరు డెండేని వదించెనా? అని నిఖిలానందుని సూటిప్రశ్న.

అందుచే బ్రస్తుత మనుభవనీయ స్థూల ప్రపంచము పారమార్థిక సత్యమున లేని దగుచున్నది. అట్లగుచో నిది ఎందుండి జనితము? నామరూపాత్మక సృష్టి మాయనుండి జన్యముగ ముందే అంగీకారము. అయిన సీమాయ ఎచ్చటిది?

198. Prof. Paul Deussen : The Philosophy of Vedanta, p 9.

199. Swami Nikhilananda: Mandukyopantashad, p xxxiii.

బ్రహ్మమునకు మాయకు గల సంబంధ మెట్టిది? అను అతి  
 ప్రశ్నను పుట్టించును. బ్రహ్మతరమున నేవస్తువు అభావము  
 గాన నీమాయ బ్రహ్మ సంబంధమే అయి యుండవలెను.  
 పూర్వ ప్రతిపాదితమువలె నది బ్రహ్మముయొక్క శక్తియా?  
 బ్రహ్మము నిష్క్రియుడు గదా! అతడు సృజించుటకు  
 అతని శక్తిసృజించుటకు దారితమ్య ముండునా? ఉండనేరదు  
 గాన అతని నిష్క్రియత్వమునకు దోషము వాటిల్లును. కాన  
 నది బ్రహ్మముపై నాధారపడుచు, బ్రహ్మ భిన్నముగాక,  
 బ్రహ్మసాన్నిధ్య బలమున బ్రహ్మ తత్వమున కెట్టి లోపము  
 గలుగుకుండు విధానసృజించుచున్న ఒక అనిర్వచనీయత త్వము.  
 బ్రహ్మభిన్నమునుకాదు. అదిబ్రహ్మభిన్నముకూడకాదు. అఖండమూ  
 ఖండమెట్లయినది అను ప్రశ్న అసంభవము, పరస్పర విరుద్ధము.  
 ఆ ప్రశ్నమునకు సమాధానమే యున్నచో, బ్రహ్మము మన  
 మనస్సునకు అధీనమైన ట్లగును. అంత బ్రహ్మము అవధిక  
 మగుచున్నది. అందుచే బ్రహ్మము నెరుంగుట పరస్పర  
 విరుద్ధము. కాన నీ ప్రశ్నకు సమాధాన మభావమని వివేకా  
 నందుడును తెలిపియున్నాడు.<sup>200</sup> ఈ ప్రశ్నము భరత వర్ష  
 మున గ్రీసుదేశమున తత్త్వవేత్తల నెదుర్కొన్నది. కాని వారి  
 సమాధానములు అసమగ్రములు. ఆ ప్రశ్నయే అసందర్భము.  
 The fact is that we are in ignorance, sin and misery  
 and that we know the way out of them but the  
 question of a cause for them is senseless.<sup>201</sup> మనము

200. Swami Vivekananda : The Complete Works, Vol 2, p 90.

201. Prof. Paul Deussen : The Philosophy of Vedanta, p 14.

అజ్ఞాన దుఃఖ కల్మషములలో మునిగి యుండుట యథార్థము. వానినుండి విడివడు మార్గము మన శవగతముగాని, వాని కారణ మారయు ప్రశ్న అసంగతమని దేవసేనాచార్యుని నిశ్చయము Maya or Ignorance is not a real entity. We can neither say that it exists nor that it does not exist. It is a mystery which is beyond our understanding; it is unspeakable అనిర్వచనీయ. 202 మాయ యథార్థ తత్త్వము గాదు. ఉన్నదని గాని లేదనిగాని నిర్ణయింప నలవిగానిది. మన మనస్సున కతీతమైన నిగూఢ తంత్రము. అది అనిర్వచనీయము అని వీరేశ్వరానందునిదీర్ఘానము. The question is meaningless in Sankara's metaphysics. 203 శంకర తత్త్వశాస్త్రమున నీ మాయా ప్రశ్నము అర్థరహిత మని రాధాకృష్ణ పండితుని వచనము. is a mystery; it is elusive and defies explanation; hence it is we call it illusory. 204 అది నిగూఢము, అందనిది అనిర్వాచ్యము. అందుచే దాని మనము మాయలను చున్నామని సూర్యనారాయణశాస్త్రి తెలుపును. అట్లు మాయ యథార్థము కాకుండుటచే, నది యథార్థమైన బ్రహ్మముతో నెట్టి సంబంధమును గలిగియుండనేరదు. సత్యా సత్యముల కెట్లు స్నేహమేర్పడును అని వీరేశ్వరానందుని ప్రశ్న. 205 ఆవిధముగ ప్రపంచ మిథ్యాత్వమును బ్రతిపాదించు శంకర

202. Swami Veereswarananda : Brahma Sutras, p 4.

203. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2, p576.

204. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 1

205. Swami Veereswarananda : Brahma Sutras, p 4.

సిద్ధాంతము మాయావాదమనియు, అనిర్వచనీయ వాదమనియు, వివర్తవాదమనియు బేర్కొనబడియున్నది. ఇతర సిద్ధాంతములు, పరిణామము సృష్టి మొదలగువాని విశ్వసింప, శంకరసిద్ధాంతమునకుమాత్రము does not find any reason for believing in the reality of the process of becoming.<sup>206</sup> పరిణామవిధానమును విశ్వసింప నవసరము గానుపింపలేదు. అందుచే Maya is only our explanation of creation given by those who hold creation to be a fact.<sup>207</sup> సృష్టి గలదను వారి సృష్టివివరణమే మాయ అని నిఖిలానందుడు వాకొనెను. అనగా శంకరుడు శుద్ధాద్వైత నిర్గుణ బ్రహ్మప్రతిపాదనము గావించి; సృష్టి నిరాస మొనరించి, సృష్టిని విశ్వసించు వారికొరకై మాయాప్రతిపాదనము గావించి, దానిచే సృష్టిక్రమమును వివరించెనని తాత్పర్యము. ఈ విధానమే అద్వైతశాస్త్రవిధానముగా శంకర పూర్వాద్వైత భాగమున మనము గాంచియున్నారము.

ఈ విషయమును విచారించి, L.D. Barnett ఎల్. డి. బార్నెట్ పండితుడు శంకరుని ఆచార్యబిరుదము సులభ సంపాదితముగాదనియు, నాటినుండి నేటివరకు నతని అసాధారణ మహత్తరప్రభావము భారతీయ తత్వశాస్త్రముపై గలదని వాకొని And his system strongly enough, has been a balwork of positive religion. For it takes up two standpoints. One is that absolute reality,

206. Swami Nikhilananda : Mandukyopanishad, p xxx.

207. Swami Nikhilananda : Mandukyopanishad, p xxii.

where there exists nothing but the Universal Sub-  
 ject in which the self and Brahman are one; the  
 other is that of a practical experience in which  
 the empiric Soul is confronted by a world and  
 and a God.<sup>208</sup> అతని సిద్ధాంతము శక్తివంతమై అను  
 కూలమతమునగూడ నొక అద్భుత నిర్మాణము. ఎందు  
 చేతనన నది ద్వివిధ దృక్పథముల స్వీకరించియున్నది. జీవ  
 బ్రహ్మము లేకమై నభిన్నముగ బ్రహ్మభిన్న వస్తు వభివ్యక్తమైన  
 పారమార్థిక సత్యము ఒకటి; వ్యావహారికజీవుడు ప్రపంచ  
 ఈశ్వరులచే నెదుర్కొనబడుచున్న స్థూలానుభవముగలది  
 రెండవది అని తెలిపియున్నాడు. Philosophically, Sankara  
 is remarkably ingenious in his key to the Upanishads,  
 the finding of a higher and a lower knowledge,  
 which similarly allows him, to conform to the  
 whole apparatus of Hindu belief on the lower  
 plane, while on the higher, he finds no true reality  
 in anything. <sup>209</sup> తాత్వికముగ, ఉత్తమాధమ జానము  
 లనెడు నుపనిషత్ రహస్యముల శంకరుడు గాంచుట అద్భుత  
 ప్రజ్ఞానిదర్శనము. దానిచే నటుల మందస్థితినున్న సర్వహైందవ  
 యోచనావిధానమునకు నత డనుగుణమైయుండి, ఉత్తమ  
 స్థితిలో వీనికన్నింటి కెట్టి సత్యత్వమును నాతడు విశ్వసించలేదని  
 కీర్తు పండితుడుగూడ ప్రశంసించెను. అటులే సూర్యనారా

208.-Dr. L. D. Barnett : The Heart of India, p 38.

209.-Dr. A.B. Keith : A History of Sanskrit Literature, p 477.

యనా శాస్త్రి శంకరుని బ్రహ్మసూత్రములకు (1.1.3) సూత్ర భాష్యమును జరిశీలించి, అందు ద్వివిధ వ్యాఖ్యానములకు అవకాశ మేర్పడినదనియు నటులే శంకరుడు కొన్నిసూత్రములకు సిద్ధాంతపరముగను, గొన్నింటికి సగుణపరముగ వ్యాఖ్యానించినట్లున్నాడనియు, నందుచే his view would appear to have been that the whole body of Vedānta doctrine was susceptible of this dual interpretation.<sup>210</sup> వేదాంత సిద్ధాంతమునకే యీద్వివిధార్థ విధానము గలదని అతని భావముగ దోచునని, ఆయభిప్రాయమును సీసూత్రమున శంకరుడు వ్యక్తమొనరించెననియు వాకొనెను.

శంకర సిద్ధాంతమున బ్రత్యేక కృషిగావించిన దేవసేనా చార్యుని అభిప్రాయమున తత్త్వశాస్త్రమున కవసరమైన విధానముగ నుపనిషత్తులలోని పర్వసరవిరుద్ధవాక్యముల నవలోచన మొనరించి, గ్రహీకరించి, He constructs out of the materials of the Upanishads two systems; (called by him Nirguna Vidya, some times paramarthika avastha) containing the metaphysical truth for the few ones, rare in all times and countries, who are able to understand it; and another exoteric, Theological (Saguna Vidya, Vyavaharika avastha) for the general public, who want images, not abstract truth, worship, not meditation. <sup>211</sup> శంకరు డుపనిషద్వస్తువునుండి, అతనిచే

210. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 59.

211. Prof. Paul Deussen : The Philosophy of Vedānta, p 3.

వచింపబడిన నిర్గుణవిద్య అనగా పారమార్థికావస్థయను తాత్త్వికసత్యము, సర్వకాల సర్వదేశముల దాని గ్రహించు వారు కొదిగమాత్ర ముండునటువంటిదాని నొకటిగను; ధ్యానముగాక నారాధనముగలిగి, సుసూక్ష్మ సత్యముగాక విగ్రహములగోరు సర్వసామాన్యలకొరకు సగుణవిద్య అనగా వ్యావహారికావస్థయను ఈశ్వరయుక్త స్థూలముగనుండు తత్త్వములుగల ద్వివిధమార్గముల రూపొందించెనని దేవనేనుని వచనము. What is the cause of this concealment of my godly nature? The upadhis, answers Shankara, and with this answer we pass from the esoteric to the exoteric psychology. 212 నాదైవశ్యమున కాచ్ఛాదనమునకు గారణమెద్ది? ఉపాధులు అని శంకర ప్రత్యుత్తరము. ఈ సమాధానముతో మనము పారమార్థికమునుండి వ్యావహారికమున కరుదెంచెదము అని దేవనేనాభిప్రాయము.

ఈ పద్ధతిని శంకర సిద్ధాంత ముత్తమాధమాధికారుల కుపయుక్తమై ప్రాథమికుల ప్రథమమును స్వీకరించి, సృష్టి స్థితి లయముల విశ్వసించి, అందుగల సర్వానుభవముల సత్యముగా నమ్ముచు, అట్టి అనుభవ యోగ్యమైన సృష్టిని బరమేశ్వరుడను వాడొకడు కల్పించెనను తాత్పర్యమున నతని అనుగ్రహ ప్రాప్తికై అర్పించి, సంసారమునుండి తరింప యత్నించుట కవకాశ మీయబడి యున్నది. అందుచే Eswara in Sankara's philosophy is not a self-evident axiom,

212. Prof. Paul Deussen: The Philosophy of Vedanta, p 3.

is not a logical truth, but an empirical postulate which is practically useful.<sup>213</sup> శంకర సిద్ధాంతమున నీశ్వరుడు స్వస్రామాణిక తత్త్వముగాక తర్కయుక్త సత్యమును గాక, కార్యసాధనోపయుక్తమైన వ్యావహారిక కల్పనము మాత్రమే అని రాధాకృష్ణ పండితుని అభిప్రాయము. అయినను వ్యావహారికమునం దుండు జీవునకు వ్యావహారిక ఈశ్వరాదులే యుపయుక్తముగాన నిట్టివానిని గల్పించి, వానినుండి యుత్పిరతనొంద వానినే సాధనోపాయములుగ నెలకొల్పియుండుటచే The system of monism as propounded by Sankara is both philosophy and religion.<sup>214</sup> శంకరప్రోక్తమైన అద్వైతసిద్ధాంతము తత్త్వ సిద్ధాంతము ఉపాసనా విధానమునై యున్నది. ఇతరసిద్ధాంతాలవలె కార్యరూప ప్రపంచ జీవులనుండి విచారణము ప్రారంభింపక, శంకరుడు, కారణాతీత ఉపనిషత్ప్రతిపాదిత బ్రహ్మము నుండి మీమాంసనుపక్రమించి, కారణబ్రహ్మమైన నీశ్వరుని వివరించి, జీవజగత్తుల విశేషపరచి యుండుటచే నిందు అసాధారణ తత్త్వదృష్టియు, సిద్ధాంతము ఆవిర్భవించి యున్నవి. అందులకు రాధాకృష్ణ పండితుడు In the method of procedure, Sankara shows great originality and freshness.<sup>215</sup> విచారణావిధానమున శంకరుడు గొప్పసహజప్రజ్ఞను వినూత్న త్వమును బ్రదర్శించెనని స్తుతించెను. ఒక మతావలంబకుడు

213. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2, p545.

214. The Editor: Vedanta Kesari, 1927.

215. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2, p534.



తాత్త్వికవిధానము నవలంబించి, నిష్పాక్షికబుద్ధి శాస్త్ర మీమాంస గావించుట దుర్లభమనియు, తత్త్వవిదుడు మాత్రమే అట్టిమార్గము ననుసరించి, పరమార్థముల గ్రహింప గలడనియు రాధాకృష్ణపండితుని తాత్పర్యము. శంకరుడా విధానమున కుపక్రమించుటచే అద్భుత తత్త్వశాస్త్రసిద్ధాంత మును, బరమేశ్వరాస్తిక్య భావముతో గూడిన ఉపాసనా విధానముల బ్రసాదించి యున్నాడు.

అందుచేత శంకరు డెచ్చోటను ఉపాసనాదుల బంధిం పక నవి వ్యావహారికముగ నవసరములని గ్రహించుటచే 'షష్ఠాతాచార్య' అను ప్రఖ్యాతి నార్జించియుండెను. తత్త్వ సిద్ధాంతముననే విభిన్నత్వముగాని, ఉపాసనలలో సామాన్యత్యమే గోచరముగాన శంకరుడు సర్వదేవతలను స్తుతించి యున్నాడు. In Sankara we find one of the greatest expounders of the comprehensive and tolerant character of the Hindu religion.<sup>216</sup> సర్వసమన్వయ రూప హిందూధర్మమునకు శంకరు డొక గొప్ప నిర్మాతగ మనము గాంచగలము. కావున నా విశాలహృదయమున ఈశ్వర శక్త్యాదులే గాక, బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులేగాక, రామకృష్ణాది అవతార పురుషులకుగూడ ఆరాధ్యపీఠమున స్థానముగలిగి, ఆయామూర్తుల నుపాసించు ముముక్షువులకును అవకాశ మేర్పడియుండుట గమనార్హము. అట్టి విశాలత్వము అసమానము, అద్వితీయము, అద్భుతము.

## ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధమా?

అయినను శంకరు సమగ్రముగ గ్రహించజాలని గొందరు శంకరపూర్వమైన బౌద్ధవాద రహస్యములగూడ నవగాహనము గావించుకొననేరక, అనగ ఉభయవాదముల నేర్వక స్థూలదృష్టిజూచి, శంకరును బుద్ధునివోలే ఉపాస్య దేవతల ఖండించెనను దురభిప్రాయమున శంకరుని ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధుడని నిందించిరి. అంతయుగాక 'మాయావాదం అసచ్చాత్మం ప్రచ్ఛన్నం బౌద్ధం ఏవ చ' (1.14) అనుచు బద్ధ పురాణమునకుగూడ బ్రహ్మిష్టముగ నీ పదము నెక్కించిరి.

The passage of Padma Purana is an example of how bigotry and fanaticism can manufacture myths and fables in order to discredit the teacher of an opposite school of thought.<sup>217</sup> పరసిద్ధాంతాచార్యుని నపఖ్యాతిపాలుజేయ మూఢత్వ పాపండత్వములు ఎట్టి కల్పితముల సృజించునో యీ పద్మపురాణవాక్యము ఉదాహరణము. Sankara thoroughly knew and fully utilized the scholastic philosophy of neo-Buddhism. Prominent Brahmin co-religionists mocked at his Crypto-Buddhism and nick-named him ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధ.<sup>218</sup> బౌద్ధతత్త్వశాస్త్రమును శంకరుడు ఋణముగా నెరింగి, యుపయోగించుకొని యుండుటచే దన మతములోని ప్రముఖ బ్రాహ్మ

217. The Editor: Vedanta Kesari, 1927.

218. Prof. Earnest P. Horriwitz: Buddhists in Disguise V. K. 1932.

బులు అతని బ్రచ్చన్న బౌద్ధభావములకు బరిహసించి, అతని బ్రచ్చన్న బౌద్ధుడని పరిహాస నామము నొసంగిరిని హార్నిట్ వచించెను. శంకరుడే గాదు ఏయితరసిద్ధాంతియైన సమకాలీన భావముల సద్యయనము గావించి, అందలి అనుకూల భావముల గ్రహించి, వ్యతిరేకముల ఖండించుట పరిపాటియే గదా! యథార్థమున By Buddha the moral side of philosophy was laid stress upon, and by Sankaracharya the intellectual side<sup>219</sup> బుద్ధునిచేద తత్వశాస్త్రమున ధార్మికపక్షము ప్రాధాన్యమునొంద, శంకరునిచే కేవలతాత్త్విక పక్షము గ్రహింపబడెను. అందుచే బుద్ధుడు నాస్తికుడని గాని, శంకరుడు నిరీశ్వరుడనిగాని దోష దృష్టి గ్రహించి, యా మహాపురుషద్వయమును ఏక వాక్యమున నిందింప యత్నించుట ఆమహాత్ముల మూర్తితత్త్వముల గాని, వారి సిద్ధాంతముల గాని గ్రహింపలేదనియే తెలుపునుగాని వారికెట్టి అప్రతిష్ఠయు నొనగూడదని గ్రాహ్యము.

ఇట్లు శంకరు అద్వైత సిద్ధాంతము వివిధాభిప్రాయములకు లోనై యున్నను, దేశమునగల అద్వైతానుచరులు గాని, శంకర స్థాపిత సంస్థలలో గాని, యీ విభిన్న భావములు లేక, శంకర మేధోత్పన్న సగుణ నిర్గుణ సమన్వయ విధానమే ఆచరణ యోగ్యమై అనుష్ఠానమున నుండుట గాంచగలము. గమ్యమునకు నిర్గుణము, సాధనమునకు సగుణమే ప్రధానములై యొప్పురుట గమనార్హము. అనగా పాంచ భౌతిక శరీరధారియై, యీ పాంచ భౌతిక ప్రపంచమున స్థూల

దృష్టితో నెంతకాలముండునో అంతవరకు జిజ్ఞాసువు అద్వైతాదర్శమును గలిగి, ద్వైతానుష్ఠానమున దాని గ్రహింపఁబడుచుటయే ముఖ్యార్థముగ శంకర తాత్పర్యము. ఈ విధానమే శంకర రచనముల బ్రస్ఫుటక్రియ గోచరించుచుండుటచే వీని సమన్వయించుకొనక, భిన్న భావముల గలిగించుకొని, సిద్ధాంతాపార్థముల గల్పించి, తాత్త్విక సంక్షోభమునకు గారకులుగా బెక్కురగుట చింతనీయము. ఎంత ద్వైతము ననుసరించినను, అది వ్యవహారికముగ సత్యత్వము గలిగి, అద్వైత స్ఫూర్తిలో నది అదృశ్యమై సంపూర్ణముగ నభావమై, కేవల బ్రహ్మీభూతస్థితిలో బారమార్థిక సత్యమున ముముక్షువు విరాజిల్లుట విస్మరింపరాదు. అదియే పరమార్థము. వ్యవహారికాభావత్వముతో నహ తత్కారణమైన అవిద్యానామక మాయయు 'యా మా సా మాయా' ఏది లేదో అది మాయ అను ప్రయోక్తి కనుగుణ్యముగ సదృశ్యమై పోవును. అట్లు లేనిదానిని లేనట్లు గావించుటయే బాధాసామానాధికరణ్యమని శాస్త్రము. భ్రాంతిజనితమైన లేనిసర్పమును నిరాసమొనరించుటచే, దాని కధిష్ఠానముగ దోచుచున్న రజ్జువు గోచరించు విధానమున, మాయా కల్పిత జీవ జగత్తులు వ్యవహారికములేగాని పారిమార్థికములు గావు అను రూఢిజ్ఞానమును శాస్త్రాప్రవాక్యములద్వారా శ్రవణము గావించి, వాని దాత్పర్యమును మననముద్వారమున చిత్తమున బ్రవేశింపజేసి, నిదిధ్యాసనముద్వారమున బుద్ధిగుహలో స్థిరమొనర్చి, వ్యవహారికము నఖిలమును విస్మరించి, యంతవరకు దాని కధిష్ఠానమని తలంచుచున్న బ్రహ్మము తానే అని

గ్రహించి, సంపూర్ణానందైకస్థితిలో నుండయత్నించుటయే శంకర తాత్పర్యము. ఎంతవరకు సర్వదృష్టియుండునో, అంతవరకు రజ్జస్ఫురణ మేర్పడజాలనట్లు, ఎంతవరకు నానాత్వస్ఫూర్తి యుండునో అంతవరకు ఏకమైన బ్రహ్మనుభూతి అసంభవమని శంకర ప్రబోధ. ఆవంకమైన సర్పము దొలగినగదా అధిష్ఠాన రజ్జ దర్శనము! ఇదియే పరమార్థము. సర్వమానవకర్తవ్యము. ఈ గమ్యమునకే తెలిసియు దెలియకయు సర్వ జీవకోటియు గమనము జేయుచున్నది. కాని ముఖ్యతాత్పర్య గ్రహణానంతర కృషి బలీయము గదా! అందులకు శంకర గ్రంథముల నవ లోడనము గావించి, శంకర ముఖ్యతః పరమార్థ తత్త్వము నెరింగి తరించెదముగాక! అనగా గ్రహించి, సాధించి, తిరించి, అట్టి సర్వప్రశాంత సుధను ఉపనిషత్సారమునుండి ఉద్ధరించి, ఆస్వాదించి, ముముక్షుకోటికి తన హృదయమునుండి వెల్లువవలె బ్రపంచమున దశదిశలకు బ్రవహింపచేసిన శంకరభగవత్పాదా చార్యవర్యునికి గృతజ్ఞతాంజలి సహస్రము నర్పించెదముగాక !

ఆకాశవ నిర్మల నిర్వికల్ప

నిఃస్పృహ నిష్పందన నిర్వికారం

అంతర్బహిః శూన్య మనన్య మద్వయం

స్వయం పరబ్రహ్మ కిమస్తి బోధ్యం॥

( వివేకచూడామణి. 394 )

ఆకాశమువలె నిర్మలము, సంకల్ప వికల్ప రహితము, అనంతము అక్రియము, నిర్వికారము బాహ్యభ్యంతర శూన్యము, అద్వితీయమును అగు పరబ్రహ్మము నీవే. ఇంకను నీకు దెలియదగిన దేమి గలదు ?

# శ్రీ శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము

## అధ్యస స్వరూపము

సత్వా విశుద్ధ విజ్ఞానం శంకరం కరుణానిధిం ।

భాష్యం ప్రసన్నగంభీరం తత్ప్రణీతం విభజ్యతే ॥

ఆచార్యకృతి నివేశనమప్యవధూతం వచోఽస్మదాదీనాం ।

రథోదకమివ గంగాప్రవాహపాతః పవిత్రయతి ॥

వాచస్పతి-భామతి.

విశుద్ధ విజ్ఞానముగలిగి కరుణానిధియైన శంకరునకు నమస్కరించి, అతని కృతమైన ప్రసన్నగంభీరమగు భాష్యమును (బ్రహ్మసందర్భమున కృతములను) మధించెదముగాక ! గంగా వాహినిలో బడిన మార్గస్థ మలినోదకము పవిత్రమై నటుల, ఆచార్యుని రచనములతోగలిసి మాయల్పవచనములు పవిత్రమయ్యెడిని. శంకర రచనములనుటతోడనే మహాసాగరము. భావగంభీరమునకు దోడుగ గ్రంథబాహుళ్యమునుగూడ గాంచనగును. అయినను శంకర స్వతంత్రాభిప్రాయ కథనము ప్రకరణములలోవలె భాష్యముల వ్యక్తమగుటకు అవకాశములు అరిది. భాష్యముల వ్యాఖ్యాత గ్రంథకర్త ననుసరింపవలయును గదా!

అందుచే మన శంకర సిద్ధాంతమీమాంసలో భాష్యగ్రంథ ప్రమాణములుగూడ విరివిగా జూపబడుచుండినను, ప్రకరణములపై మాత్రము ముఖ్యముగా దృష్టినుంపబడియుండును. అది సముచిత నిర్ణయమని విశ్వాసము. అందును శంకరా ద్వైతసిద్ధాంతమునకు జీవగర్తగ బరిగణింపబడు మాయావాదమును, యుక్తి యుక్తముగ శంకరుడు సూత్రభాష్యమునకు పోద్ధాతరూపముననున్న అధ్యాస ప్రకరణములో జర్పించి, తుది నిర్ణయమొసంగి, దానినే తన సర్వేతర గ్రంథముల సందర్భానుసారముగ ననువదించి యుండుటచే నా అధ్యాస వివరణమునకే ప్రథమస్థాన మొసంగుటయు న్యాయము. అది శ్రుతుల జోలికే బోక, ఈశ్వరత్వ ప్రసంగము గైకొనక, సాధనానుభవాదుల స్పృశింపక, కేవలము లొక కనుభవ యుక్తులనే పరిగ్రహించి, స్వసిద్ధాంత ప్రతిపాదనముతోడ బ్రతిష్ఠాపనముగూడ గావించి యున్నది. దాని గ్రహించి ధరించిననే గాని శంకరుడు సులభగ్రాహ్యము కాడు. కావున క్లుప్తసరణి వివరముగ అధ్యాస స్వరూప రహస్యము నవగత మొనరించుకొన యత్నించెదము గాక !

ప్రపంచానుభవమున 'నీవు' 'నేను' అను ప్రత్యయ ద్వయము కర్త కర్మలరూపమై చీకటి వెలుగులవలె పరస్పర విరుద్ధలక్షణములగలిగి గోచరము. విషయరూప 'త్వం' ప్రత్యయము తనగుణములతో విషయమైన 'అహం' ప్రత్యయముపై నధ్యసించుటయు, నటులే విషయ విషయముపై దన విశేషణములతో నధ్యసించుటయు మిథ్యయనబడును. అట్లు పరస్పర విరుద్ధమైన వస్తుత్వము గుణములు గల వీని అన్యోన్యధ్యాస

ముచే 'నేనిది' అని 'ఇదినాది' అనియు సత్యాన్వృతములకు సమ్మేళనమొనరించు లోకవ్యవహారము నై సర్గికముగ గలదు.

అయినచో నీ అధ్యాస యననేమి? 'స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వద్రష్టావభాసః' స్మృతిరూపమై, అన్యదేశమున పూర్వకాలదృష్టమై, ప్రస్తుతము ఎదుటదోచునది అధ్యాసము. పరోక్షవస్తుగుణములు అన్యవస్తువుపై దోచుట అధ్యాసమని కొందరందురు. రెండువస్తువుల వ్యత్యాసముయొక్క అగ్ర హణమే అధ్యాసమని యందురు కొందరు. విపరీత ధర్మ కల్పనమే అధ్యాస అని మరియు గొందరి అభిప్రాయము. కాని సర్వత్ర పరవస్తువుపై అన్యవస్తు గుణములు అధ్యసించుట సామాన్యంతమే. శుక్తికముచు గాంచి రజతమని భ్రమించుట, ఒకే చంద్రుని యిరువురనుకొనుట లోకానుభవమే.

కాని అవిషయమైన ప్రత్యగాత్మపై బాహ్య విషయా ధ్యాస ఎట్లు? కాని ప్రత్యగాత్మ అవిషయము పూర్తిగ కాదు. అది అనుభవయోగ్యమే. అంతియగాక ప్రత్యక్ష విషయము పైన మాత్రమే అధ్యాసము జరుగ నిబంధనము కానరాదు. ఆకాశము అప్రత్యక్షమై యున్నను అజ్ఞానులు దానికి మలిన త్వాది కల్పనము గావించుచున్నారని గదా! అందుచే బ్రత్య గాత్మపై ననాత్మాధ్యాస అయ్యుక్తికము కాదు.

ఈ అధ్యాసను పండితులు అవిద్య అని యందురు. తద్విరుద్ధముగ వస్తు స్వరూపమును దెలుపు దాని నవిద్య యందురు. అందుచే నీ అన్యోన్యాధ్యాసలో అధ్యస్తము. యొక్క గుణదోషములు అభిష్టానమునకు లేకమాత్రమైనను సంబంధింపవు. ఇట్టి అవిద్యారూప ఆత్మనాత్మల అన్యోన్య



ధ్యానముచే లోకమున సర్వప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారము, తాకిక ప్రవృత్తులు, శాస్త్రముల విధినిషేధములు, మోక్షములు ఏర్పడుచున్నవి. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు, శాస్త్రవచనము లెట్లు అవిద్యారూపము లగును? దేహేంద్రియాదికముపై 'అహం మమాది' అభిమాన రహితునికి ప్రమాతృత్వము ప్రమాణ ప్రవృత్తులు గలుగవు. ఇంద్రియ ప్రవృత్తుల నియోగము లేక ప్రత్యక్షాది వ్యవహారము శూన్యము. అధిష్ఠాన నియామకములేక వానికి వ్యాపారములేదు. అనగా చేతనమైన ఆత్మాధ్యానము లేక దేహేంద్రియ వ్యవహారము నున్న. ఇదంతయు లేక అసంగమైన ఆత్మ ప్రమాత కానేరదు. ప్రమాత లేకున్నచో బ్రహ్మ ప్రవృత్తియే యుండదు. అందుచే ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు, శాస్త్రములు, అవిద్యారూపములే యగుచున్నవి.

మరియు పశువులు, తృణహస్తుని జూచి చేరవచ్చుట, దండహస్తుని గాంచి పారిపోవుటవలె పురుషుడును ఖడ్గ హస్తు నవలోకించి భీతుడై వర్చెత్తుట, తదవ్యతిరేక దృశ్యమున ముందు కేగుట గొంచుచున్నాము. అందుచే బ్రహ్మ ప్రమేయాది వ్యవహారము పశుపురుషులకు సామాన్యమే యగుచున్నది. ఇరువురికి అవివేకమున బ్రత్యక్షాది వ్యవహారము గలుగుట ప్రసిద్ధము. కాన విజ్ఞానులకుగూడ తత్కాలమునకు ప్రత్యక్షాది వ్యవహారము సమానమైయున్నదని నిశ్చయము. కాని శాస్త్రవ్యవహారమున ఆత్మ పరలోక సంబంధమును గ్రహించినగాని దానికి దా నర్హుడాయని దూరదృష్టిగలవాడు భావింపనేరడు. యుత్పిపాసాదికమున కతీతమును, బ్రహ్మ

శ్రుతియాదిక విభేద దూరము, అనాగమాపాయినము అని వేదాంత వేద్యమైన ఆత్మ అధికారావేషికము గాదు. ఆత్మానుభూతి పూర్వము ప్రవర్తమానమైన శాస్త్రము అవిద్యా విషయమే అగును. వర్ణాశ్రమ వయోవసాది విశేషముల అధ్యాసము నాశ్రయించియే 'బ్రాహ్మణో యజేత' అను శాస్త్రవచనములు గలుగుచున్నవి.

అది కానిదానిని అదిగా భావించుటయే అధ్యాస అని గ్రహించి యున్నాము. అటులే దారాసుతాదులమంచి చెడుగుల తనపై మోపికొని, తానే మంచియు చెడుగునైనట్లు భావింపబడుచున్నది. అదేవిధముగా శారీరక లక్షణముల వీనిపై నారోపించుకొని 'స్థూలోహం కృశోహం' అనియు, నేను పెళ్ళు చున్నాను నేను దుముకు చున్నాను మొదలగు వ్యవహారము జరుగుచున్నది. ఇంద్రియగుణముల నాపాదించుకొని నేను గుడ్డి నేను చెమిటి నను వాడుక గలుగుచున్నది. అంతఃకరణ లక్షణములగూడ నట్లే అధ్యసింప జేసికొని, కామ సంకల్పాదికమును గల్పించుకొనుటయు బరిపాటి. ఈవిధముగ సర్వసాక్షి అయిన ప్రత్యగాత్మపై అహం ప్రత్యయము నారోపించుటయు నటులే నాప్రత్యగాత్మను సంతకరణముపై నధ్యసింపజేయుటయు, జరుగును.

ఈ రీతి కర్తృత్వ భోక్తృత్వ ప్రవర్తకమైన మిథ్యా భూతకల్పన స్వరూపమైన అవాద్యసంత స్వాభావిక అధ్యాసము సర్వలోక ప్రత్యక్షము. ఆ యనర్థహేతువైన మిథ్యా జ్ఞానముయొక్క నిరాసముకొరకు, ఆత్మైకత్వ విద్యా ప్రతిపత్తి కొరకు, సర్వవేదాంత గ్రంథములును అనువృత్తములు.

పై అధ్యాసతత్త్వ సమీక్షచే దాను గాని దానిని దానని భావించి, సుఖదుఃఖముల ననుభవించుటయే భ్రాంతి అని, అదియే అధ్యాస, మాయ అని స్పష్టము. స్వతః తానాత్మయై అవిద్యాజనిత దేహేంద్రియాది అనాత్మ వస్తువుల నధ్యసింపజేసికొని, ప్రపంచవ్యవహారముల సన్మోహాన్వితాధ్యాసముచే బెంపొందించుకొని, సంసారవిజృంభణమున సధిక తర సుఖదుఃఖ ద్వంద్వమున జిక్కి, తత్ఫలిత పుణ్యపాపకర్మ నాష్టించి, యథోచిత జన్మ పరంరలో గొట్టుకొని పోవుచుండుటయే ప్రపంచవ్యవహారము. కాన వీని మూలసూత్రము నెరింగి, అహం మమాదుల ద్రోసి, దేహేంద్రియాదుల నరికట్టి, ప్రత్యగాత్మను బ్రత్యేకపరచి వీక్షించుచో నద్వయాత్మ స్వతఃసిద్ధ ప్రకాశానంద భూయిష్టమై స్వేతరిముగక దోచును. అంతవరకు భాసించుచున్న ఆత్మేతిరము లదృశ్యమై, ఆత్మస్ఫూర్తిమాత్రము వ్యాప్తమై విరాజిల్లును. ఈ భావముల శంకరుడు తన గ్రంథముల నెల్లు వివరించునో చూచెదము గాక!

### విరుణ బ్రహ్మము

దర్శనం శ్రవణం జ్ఞానం యత్ర నాన్యస్య విద్యతే! అఖండైకరసం శాంతం బ్రహ్మతత్త్వమువాన్మహే' (మహావాక్యదర్పణము.) ఎచట నన్యపదార్థముయొక్క దర్శన శ్రవణజ్ఞానము లభావములో అట్టి శాంతాఖండైకరసస్వరూపుడైన బ్రహ్మమును

నేమించెదను. ఇట్టి బ్రహ్మమును గ్రహింప బ్రజాపతి వద్ద కరుదెంచిన దేవరాజైన ఇంద్రునికిగూడ అలవికాక భ్రమించెను. ప్రజాపతివుత్తడును, మహా ప్రజ్ఞాశీలుడును నైనను భ్రాంతి నొందెను. కాన నట్టి దురవగమమైన దీనిని గ్రహింపనేరక సాంఖ్య వైశేషికాది సిద్ధాంతకర్తలుగూడ దిగ్భ్రమ నొందిరి. అట్లగుటచే 'కిమన్యే త్సుద్ర జంతవో వివేకహీనాః స్వభావత ఏవ బహిర్విషయాపహ్నాత చేతసః?' (ఛా. భా. 8.12.1) నిక వివేకవిహీన స్వభావులై బాహ్యవిషయ బద్ధులైన అల్పమానవుల విషయమును దెలుపవలెనా. అందుచే 'ఈదృశం తాదృశం నైత న్నపరోక్షం' (త. ఉ. 16) ఇట్టిది అట్టిది అనుటకు నలవికాక అపరోక్షమై, 'అకాశవన్నిర్మల నిష్ప్రకల్ప నిఃసీమ నిస్సందన నిర్వికారం అంతర్బహిః శూన్య మనన్య మద్వయం స్వయం పరంబ్రహ్మ' (వి. చూ. 394) మును గూర్చి 'కిమస్తిబోధ్యం' తెలియబడదగిన దేదిగలదు? కావున 'అప్రాప్త్యైవ నిపర్తంతే చాచో ధీభిః సహైవ తు నిర్గుణత్వాత్క్రియాభావాద్విశేషాణామభావతః' (ఉ.సా. 1.15.31) నిర్గుణమై క్రియారహితమై విశేషములులేని దీని గ్రహింపనేరక బుద్ధితోగూడ వాక్కు తిరోగమించుచున్నది.

అయినను దాని గ్రహింప నుద్యమించుచో 'కర్మసాధ్యం త్వనిత్యంహి బ్రహ్మనిత్యం సనాతనం' (స. వే.సి.సా. 163) కర్మ సాధ్యమైనది అనిత్యమగుటయు, బ్రహ్మము నిత్యమును సనాతన మగుటచే గర్మవిదూరమై 'నాసన్ నసన్ నసదసన్ నమహాన్ నచాణ నస్త్రీ పుమాన్ నచ నపుంసక మేవబీజం' (ధన్వాష్టకం. 5) అసత్ గాక, సత్ గాక, సదసత్ గూడ గాక మహాదణురూపములు.

గాక, శ్రీవుంస్తస్వనవుంసకములునుగాక నుండుచు, 'నచైకంతద  
 న్యత్ ద్విత్వీయం కుతఃస్యాత్ న వాకేవలత్వోనచాఽకేవలత్వంన  
 శూన్యంనచాఽశూన్యమద్వైతకత్వాత్ కథంసర్వవేదాంతసిద్ధం  
 బ్రవీమి' (ద. శ్లో. 10) అఖిలవేదాంత సిద్ధమైన నీ బ్రహ్మము  
 అద్వైతమై ఏకముకాన ద్విత్వీయత్వాదు లేటనుండి వచ్చును?  
 కేవలముగాదు అనేకత్వమును గాదు. శూన్యాశూన్యములకు  
 వ్యతిరేకము. దాని నే నేమి వచింపగలను? అది 'అవ్యసద్వ్యేతం'  
 (మ. వా. ద. 176) అంటుచే 'ఇదంతేనైవ యద్భూతి సర్వం  
 తచ్చ నిషిద్ధతే | అవాచ్యతత్త్వమనిదం న వేద్యం స్వప్రకా  
 శతః' (త. ఉ. 17) 'ఇది' యనబడుచున్నదంతయు బ్రహ్మము  
 కాదు. అవాచ్యమై అనిదమై వేద్యము కానిది. 'నిర్గుణస్య  
 గుణాధానమపి నైవోపపద్యతే' (స. వే. సి. సా. 160) నిర్గుణ  
 నకు గుణావధారణము అసంభవముగదా ! కావున బ్రహ్మము  
 తత్త్వతః నవాజ్ఞానసగోచరమై, సర్వవిభావలంబనాదూరమై  
 విరాజిల్లునని యాశాక్యముల వలన స్పష్టము.

అట్లు అనిర్వాచ్యమైన బ్రహ్మమును భావించుటకుగూడ  
 నసాధ్యమై యొప్పుటచే దాని నొకించుక గ్రాహ్యపడునట్లు  
 గావించుకొనుటకై నినుమంత స్థూలదృష్టి నవలంబించి, మనకు  
 బ్రస్తుత లోకమున ననుభవవేద్యమైయుండు విషయముల బ్రస్తా  
 వించి, అట్టివి బ్రహ్మమున గానరావు అను వ్యతిరేకవిధానమున  
 జోధింప నవకాశముగలదు. దీనిచే బ్రహ్మపస్తుస్వరూప గ్రహ  
 ణముగాక ప్రకృతేతరవస్తు సూచనముమాత్రము గోచరించును.  
 ఎట్లు చూచినను బ్రహ్మము 'వికల్పశూన్యంనిరుపాధి నిర్మలం |  
 నిరంతరానందఘనం నిరీహం నిరాస్పదం కేవల మేక మేవ'

(స. వే. సి. సా. 770) వికల్పాదిరహితమై, ఉపాధిశూన్యమై, మలవిరహితమును, నిరంతరమును, దుఃఖరహితమును, కోర్కులు లేక నిరాస్పదమై పూర్తిగ నొక్కటియై యున్నది. అది మఱియు, 'అనన్యస్థూల మహస్వ మద్భిర్ మజ మవ్యయం | అరూప గుణవర్ణాఖ్యం...' (ఆత్మబోధ. 60) అయి, 'అశబ్ద మస్పర్శ మరూప మవ్యయం తథారసం నిత్య మగంధవచ్ఛ యత్ | అనాద్యనంతం మహతః పరం ద్రువం...' (మ. వా. ద. 184) శబ్దస్పర్శాదుక గుణరహితమై, అనాద్యనంతమై, బుద్ధికీతమై, స్థిరమై యున్నది. అది ఇంకను 'నో దేతి నాస్తమేత్యేహ న వృద్ధిం యాతి న క్షయం' (వాక్యసుధ. 5) ఉదయాస్తమానములు వృద్ధిక్షయములు గూడ లేనిది. 'సదద్వితీయం విశుద్ధ విజ్ఞానఘనం నిరంజన' (వి. చూ. 239) మై 'నిరస్తమాయాకృత సర్వభేదం, నిత్యం ద్రువం నిష్కలమప్రమేయం | అరూపమవ్యక్త మనాఖ్యమవ్యయం...' (వి. చూ. 240) మాయచేగల్పింపబడిన సర్వభేద వివర్జితమై నిత్యమై, అచలమై, అవిభిజ్యమై సర్వ ప్రమాదిదూరమై, అరూప, అగోచర, అవ్యయమైయుండుటయే గాక నది అనాఖ్య మనియుగూడ దెలుపబడియున్నది. సర్వ ప్రమాదూరముగాన దానికి నామకరణ మేమని గావించుట? అందుచే నది అనామక మనియే నిశ్చయము. అచట 'జ్ఞాతృ జ్ఞేయజ్ఞానశూన్య' (వి. చూ. 241) ముచే నది 'అనంతం నిర్వికల్పకం' అనియు వచింపబడియున్నది. అట్లగుట నది గ్రహణ యోగ్యముకాదు గాన హేయమును గాదు కావున ఉపాదేయమును కాదు. అందుచే ఒక్కమాటలో బూర్హ్వోక్త

విధాన నా బ్రహ్మవాచకతత్త్వము 'మనోవాచామగోచరం' (వి. చూ. 242) అయియున్నది.

జగత్తు లక్షణములు దాన నెంతమాత్రము లేకుండుటచే 'జగద్విలక్షణం బ్రహ్మ' అనియు 'బ్రహ్మణోఽన్యస్మ కించన' (63) బ్రహ్మమున నన్యత్వమిసుమంతయు శూన్యము. ఉన్నట్లు గోచరించు జగదాదికము 'మిథ్యా యథా మరు మరీచికా' ఎడమాపువలె మిథ్య అనియు ఆత్మబోధ తెలుపుచున్నది. అయినను బ్రహ్మము జగల్లక్షణములైన 'జన్మవృద్ధి పరిణత్యపక్షయ వ్యాధినాశః విహీన' (వి. చూ. 259) మై, అవ్యయమై యుండుటచేతను, 'కార్యకారణ విలక్షణ' (వి. చూ. 261) ముగ నుండి, 'నిత్యమవ్యయ సుఖం' (వి. చూ. 262) 'కేవలానంద రూప' (వి. చూ. 409) ముగ నున్నది. అందు ఎట్టివిభేదములు లేకుండుటచే 'అంతః పూర్ణం బహిః పూర్ణం' (మ. వా. ద. 172) అనురీతి సర్వాంతరమై వ్యాప్తమై యొప్పుచున్నది. సర్వసాపూర్ణమైన యాబ్రహ్మము నకు బంధకారణమైన 'నావృత్తి ర్భ్రహ్మణః కాచి దన్యా భావాదనావృత్తం' (వి. చూ. 571) ఆవరణము కొంచెమైన నుండజాలదు గాన నది అనావృత్తముగ నున్నది. అనావృత్తమై యుండు దానికి రూపాద్యభావమువలన 'ఏవం విజ్ఞాన కర్మత్వం భూమ్నా నాస్తీతి గమ్యతే' (ఉ. సా. 2.9.9) ఆ భూమి పదవాచ్యమైన బ్రహ్మమునందు విజ్ఞానక్రియకు అవకాశము లేదు. అనగా నది సంపూర్ణ నగ్రహ్యము అని తాత్పర్యము. అందుచే 'కాల భేదం వస్తుభేదం దేశభేదం స్వభేదకం కించి ద్భేదం న తస్యాస్తి కించిద్వాపి నవిద్యతే' (స. వే. సి. సా. 993)

భూత భవిష్యద్వర్తమానములను కాలభేదముగాని, స్వపరాది  
వస్తు తారతమ్యముగాని, స్వపర ఉచ్చనీచాది దేశభేదము  
గాని, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదములుగాని లేకమాత్రము  
నైన నచట లేవు. కాన నట్టి దాని గ్రహింప నేప్రమాణ  
ములు గోచరింప కున్నను, 'అపేక్ష్యతేఽఖిలైర్మానైః స  
యన్మాన మపేక్షతే వేదవాక్యం ప్రమాణంతత్ బ్రహ్మత్వావ  
గతౌ మతం॥' (త.ఉ. 20) సకల ప్రమాణములు జేని నపేక్షించు  
చున్నవో, ఏది ఎట్టి ప్రమాణముల నపేక్షింపదో ఆ వేద  
వాక్యమే బ్రహ్మస్వరూపమగు ఆత్మావగతికి బ్రమాణము.  
అంతకు అన్యముగ మార్గ మగోచరము. అందుచే బ్రహ్మ  
విషయజ్ఞానమునకు వేదమే శరణ్యమగుచున్నది.

బ్రహ్మ నిర్వచనమున శంకరుడు ప్రకరణముల  
తాత్పర్యమునే భాష్యములకూడ ననువదించియున్నాడు.  
నామరూపాద్విముక్తమై సర్వభ్రాంతి వివర్జితమైన ఆత్మ  
ప్రసంగమున 'పరమార్థతోఽనుపాధిక్యతం చ తత్త్వమేక  
మేవాద్వితీయ ముపాదేయం సర్వతార్కిక బుద్ధ్యనవగమ్యం  
హ్యజమభయం శివ మిష్యతే! న తత్ర కర్తృత్వం భోక్తృత్వం  
వాక్రియాకారక ఫలం వా స్యాదద్వైతత్వా త్సర్వభావానాం'  
(ప్ర. భా. 6.3) పారమార్థికముగ నది అనుపాధికమై, త్రివిధ  
భేదవర్జితమై, బుద్ధికతీతమై, శుద్ధమై అభయమై మంగళకరమై  
యున్నది. అందు కర్తృత్వ భోక్తృత్వములును, కర్త కర్మ  
ఫలములును లేవు. అచట సర్వము అద్వైతస్థితి నుండును.  
'యదా పునః స్వరూపమేవ సిద్ధిదిక్షితం భవతి నిరస్త సర్వో  
పాధి విశేషం, తదా న శక్త్యతే కేనచిదపి ప్రకారేణ



నిర్దేశ్యం తదా అయమేవాభ్యుపాయో యమతప్రాప్త నిర్దేశ  
ప్రతిషేధద్వారేణ 'నేతి నేతి' ఇతి నిర్దేశః ఇదంచన కారద్వయం  
వీహ్న వ్యాప్త్యర్థం । యద్యత్ప్రాప్తం తిత్తన్నిషిధ్యతే'  
(బృ. భా. 2. 3. 9) అయినను సర్వోపాధి విశేష శూన్యమై  
యున్న దాని స్వరూప వర్ణనము గావింప యత్నించుచో నది  
సంపూర్ణముగ నశక్యము. సకల సాధ్య నిర్దేశముల బ్రతిషే  
ధించి దానిని 'నేతి నేతి' అని మాత్రము నిర్వచింపగలము.  
ఇందలి 'స' కారద్వయము మనకు దోచు సర్వ నిర్దేశ్యావ  
కాశములను నిషేధించుచున్నది. 'తస్మాత్పరతోఽక్షరాత్పరో  
నిరుపాధికః పురుషః' (ముం. భా. 2. 1. 2) నామరూపాది  
వికార కారణమైన అవ్యాకృతహను అక్షరముకంటె నిరు  
పాధికమైన పురుషుడు పరుడు. అటులే విజ్ఞానమయాత్మ  
బ్రహ్మములో లయించుటను బోధించి, అట 'బ్రహ్మణ్యాకాశ  
కల్పేఽజేఽజరేఽమృతేఽభయేఽపూర్వేఽనపరేఽ  
నంతరేఽబాహ్యేఽద్వయే శివే శాంతే సర్వే వశీభవంతి'  
(ముం. భా. 3. 2. 7) శ్రేష్ఠమును, అవ్యయానంత వ్యాప్తి  
మును, అజ అవ్యయామృతమై, అభయమై ముందు వెనకలు  
అంతర్బాహ్యములు లేక అద్వితీయమై నిరవధికమై శివ  
శాంతమైన బ్రహ్మమున సర్వము లయించునని భావ్యము బ్రహ్మ  
లక్షణముల నొకించుక నుపదేశించియున్నది. 'నేతి నేతి' శబ్దముల  
వ్యాఖ్యానించుచు నీ రెండుపదములును, మూర్తార్తము  
లను, భూతవాసనాన్వయ నిషేధమును కాక నూహింప  
బడు సకలమును నిషేధింప, ననగా 'ప్రపంచమేవ బ్రహ్మణి  
కల్పితం ప్రతిషేధతి పరిశిన్యే బ్రహ్మేతి నిర్ణయః' (బ్ర.నూ.

భా. 3.2.22) బ్రహ్మమునందు కల్పితమైన ప్రపంచము నిషేధిత మగుచుండ మిగులునది బ్రహ్మము. అందు పూర్వోక్త బ్రహ్మ నిర్వచనములన్నియు గోచరమగుచున్నవి. 'సమం బ్రహ్మైకం చ' (గీ. భా. 5.19) బ్రహ్మము ఏకైక రసమును ఏకమునై సదసద్విలక్షణమై, 'అతీంద్రియత్వే నోభయబుద్ధ్యనుగత ప్రత్యయావిషయత్వాత్' (గీ. భా. 13.12) ఇంద్రియాతీతమై బుద్ధ్యనుగత సదసద్భావ విలక్షణమై 'అద్యయత్వా దవిషయత్వా దాత్మత్వాచ్చ స కేనచి చ్చబ్దేనోచ్చత ఇతి యుక్తం' (గీ. భా. 13.12) ఏకమై అద్యయమై అవిషయమై యుండుటనే దాని సే శబ్దముచేతను జెప్పజాల మనుట యుక్తము, అను అనేక భాష్యవాక్యములు శంకరుడు నిర్గుణ బ్రహ్మముయొక్క అప్రమేయత్వ, అవాఙ్మానసగోచ రత్వాది ఉపనిషద్భావముల నువిస్సవ్యవచనముల నందర్భో చితముగ వివరించియున్నాడు. అందుచే శంకరు తాత్పర్యమున బ్రహ్మము సర్వాతీతమై, సర్వనిర్లిప్తమై యుండుట గాంచ డగును. పరంపరాగత బ్రహ్మనిర్వచనమును సంపూర్ణముగ విస్వప్రముగ నత డనువదించియున్నాడు.

## మాయ

'అస్మానర్థహేతోః ప్రహణాయ అత్యైకత్వ విద్యావ్రతి పత్తయే సర్వేవేదాంతా ఆరభ్యతే' (బ్ర. సూ. భా. అధ్యాయ) అనర్థహేతువగు నీ అధ్యాస నివారణమున ప్రయోజనమైన

ఆత్మైకత్వవిద్యాప్రాప్తికొరకు ఎల్లవేదాంతములు ప్రవృత్తము  
 లగుచున్నవి. అట్లనర్థకారణముగ బైన వచింపబడిన అధ్యాస  
 రూప మాయాతత్త్వముయొక్క లక్షణము గ్రహించిన గదా  
 దాని ద్రోసివుచ్చి స్వీయాత్మానుభూతి జూరగొను నవకాశము!  
 కాని యీ మాయ 'అఘటిత ఘటనా పటీయనీ' (మా. పం. 2)  
 అఘటనముల ఘటితములుగ జేయుట సామర్థ్యముగలిగి;  
 'యథా ప్రకృష్టం వై వాలం త్తణమాత్రం న తిష్ఠతి| ఆవృణోతి  
 తథా మాయా ప్రాజ్ఞం వాపి పరాస్మఖం||' (వి. చూ. 325)  
 జలముపై నావరించియుండు నాచు దొలగింపజేసినను త్తణ  
 కాలమైనను దొలగియుండక క్రమ్మునట్లు, స్వాత్మస్థితినుండి  
 పరాస్మఖుడైన పండితునైనను మాయ అవరించుచునే యుండు  
 నను శంకరోక్తి ననుసరించి అతిబలీయమైయున్నది. అందుచేతనే  
 'అహం అతిగంభీరా దురవగాహ్యో విచిత్రా చేయం  
 మాయాయదయం సర్వో జంతుః పరమార్థతః పరమార్థసత్యో  
 వ్యేవం బోధ్యమానోహం పరమాత్మేతి న గృహ్యతి... నూనం  
 పర్ణస్యైవ మాయయా మోముహ్యమానః సర్వో లోకో  
 బంధ్రమంతి' (క. భా. 312) ఆహం ఈమాయ అతిగంభీరము  
 దురవగాహనము విచిత్రముగ నున్నదిగదా! ఈసర్వమానవులు  
 సత్యముగ పరమాత్మ స్వరూపులైయుండియు, నెంత బోధించి  
 నను 'అహం పరమాత్మ' అను విషయమును గ్రహింప కుండు  
 గదా! పరమాత్మయొక్క మాయచే లోకములు పునః పునః  
 విమోహితములగు చున్నవి అని వివరింపబడియున్నది. ఇక  
 నీదురవఘటితమగు నీమాయాగ్రహణ నిరసన మార్గమెది?

## నిర్వచనము

ఇది 'మాయా బ్రహ్మపగతావిద్యా జీవాశ్రయా ప్రోక్తా' (ప్ర. సు. 105) బ్రహ్మశ్రయమున మాయ యనియు జీవునితో మేళవించి అవిద్యగ వచింపబడెను. మరియు 'ఇయం సమష్టి రుత్కృష్టా సత్వాంశోత్కర్షః పురా మాయేతి కథ్యతే తిజ్జై శుద్ధసత్త్వైకలక్షణా' (స. వే. సి. సా. 309) సమష్టిరూపమై సత్వాంశ ప్రధానమై యుత్కృష్టమైన దానిని పూర్వము విబుధులు శుద్ధసత్త్వైకలక్షణముగల దగుటచే మాయ అని వచించిరి. దానినే 'ప్రధానం ప్రకృతిః మాయా' (వి. స. భా. 13) 'అనాది రవిద్యా మాయా' (స. సు. భా. 2. 20) అనాది యైనది అవిద్యానామక మాయ యనియు పేరు. అనగా మాయను అవిద్య అనియు నందురు. కాని వీనిగల అవాంతరభేదముల గ్రంథాంతరమునగాఁచగలము. అవిద్య యనగా 'య చాత్మభోఽస్ఫుర్తిః' (ప్ర. ర. మా. 53) ఆత్మయొక్క అస్ఫుర్తినిగలుగ జేయునని అనుటచే అవిద్య జీవసంబంధము అని తెలియును. ఈ అవిద్యాబలముచేతనే 'పరాత్మత్వం చ తథాఽన్వయోపి సన్ విపర్యయేణాభిమత స్త్వవిద్యయా' (ఉ.సా. 2. 10. 8) పరాత్మతత్త్వమునై అద్వితీ యుడనైన నేను తద్విరుద్ధముగా నవిద్యచే దోచుచుందునను నట్లు జీవకారణమైయున్నది. దీనినే 'అజ్ఞానం భ్రమ ఇత్యాహం ర్విజ్ఞానం పరమం పదం! అజ్ఞానం చాన్యథాజ్ఞానం మాయా మేతాం వదంతి తే' (సదాచార. 40) అజ్ఞానము భ్రమయగును.

విజ్ఞానమే పరమపదము. అజ్ఞానమన జ్ఞానాభావముకాక, అన్యథా జ్ఞానమగు భ్రమయే యగుచున్నది. అదియే మాయ యనియు నాబడును. అనగా అజ్ఞాన అన్యథాజ్ఞానములును మాయా రూపములే యగుచున్నవి. వీనినే ఆవరణ విక్షేపములుగ ముందు గ్రంథమున జూడగలము. అజ్ఞానముచే నధిష్ఠానమును మరుగుపరచి, అన్యథాజ్ఞానముచే నన్యవస్తు జ్ఞానమునుగలుగ జేయు 'అధ్యాస మూల మజ్ఞాన మాహురావృతి లక్షణం' (స. వే. సి. సా. 509) ఆవృతిలక్షణమైన అజ్ఞానమే అధ్యాసకు కారణమగుచున్నది. నిరుపమ నిత్య నిరంశకమయి యుండి నను బ్రహ్మమునందు జగ దీశ జీవ విభేద కల్పనము గావించు నీ మాయ అఘటిత ఘటనాపటియిది గదా! అఖండమైన బ్రహ్మమునందు బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరాది కల్పనము గావించి, బుధులనైనను భ్రమింపజేయు నీ మాయ నేమని వర్ణింపనగును! లేని జాతి వర్ణాదివిభేదముల దోషింపజేసి, విద్యా హంకారముల లేవదీసి, విప్రులనుగూడ భ్రమసాగరమున ముంచుచున్న యీ మాయ అఘటనాఘటన సామర్థ్యముల గలదిగదా! (మా. పం.)

ఇంతగా వర్ణితమైయున్న మాయ 'సా చ మాయా న విద్యతే! మాయేత్యవిద్యమాన స్యాఖ్యా' (మాం. భా. 4.58) మాయ అసలు లేనిదే. యథార్థమున లేని దానికి మాయ అని అవిద్యయని మాత్రమునామ మొసంగబడినది. ఇందు 'అవ్యాకృతస్య దేశకాల విశేషాభావాత్' (మాం. భా. 1. 2) దేశకాలాది విభేదములు బాత్తుగ నుండజాలవు. కర్తృత్వ భోక్తృత్వ ప్రవర్తకమైన యీ అధ్యాస మిథ్యా

రూపమై, అనాది అనంత వైస్థితికమై, సర్వభౌతిక ప్రత్యక్షముగనే యొప్పుచున్నది. (బ్ర. సూ. భా. అధ్యాయ)

కాని దీని స్వరూపము మాత్రము అగోచరము. 'సదసన్న విరుద్ధత్వాదతోఽనిర్వాచ్య మేవ తత్' (త.ఉ. 53) సదసత్తులకు విరుద్ధమగుటచే నది అనిర్వాచ్యము. అనగా 'అజ్ఞానం ప్రకృతిః శక్తిరవిద్యేతి నిగద్యతే | తదేతత్స న్న భవతి నాసద్వా శుక్తిరౌప్య వత్ ||' (స. వే. సి. సా. 305) మాయయే అజ్ఞాన, ప్రకృతి, శక్తి అవిద్య అని పిలువబడును. అది సత్తని గాని, అసత్తనిగాని చెప్ప నలవిగాక శుక్తిమీద భాసించు రజతమువలె నుండును. 'సన్నాప్యసన్నా ప్యుభ యాత్మికా నో | భిన్నా ప్యభిన్నా ప్యుభయాత్మికా నో | సాంగాప్యసంగా ప్యుభయాత్మికా నో | మహమ్భూతానిర్వచ నీయ రూపా' (వి. చూ. 111) సత్ అసత్ ఉభయాత్మక సదసత్ గాని, భిన్న అభిన్న భిన్నాభిన్నముగ గాని, సాంగ అసంగసాంగాసంగముగగాని లేక మహమ్భూత అనిర్వచనీయ మైనదనియు బ్రహ్మవాది యనుభవమున గూడ 'తస్య తాదాత్మ్య లక్షణ సంబంధోపపత్తేః' (బ్ర.సూ.భా. 2.2. 38) మాయా బ్రహ్మ సంబంధము అనిర్వాచ్య తాదాత్మ్య సంబంధముగా నుండుటచే, 'కా చాఽనిర్వచనీయా? మాయా' (ప్ర. ర. మా. 59) అనిర్వచనీయము మాయ యగుచున్నది. 'అత ఏత దనిర్వాచ్య మిత్యేవ కవయో విదుః' (స. వే. సి. సా. 307) విజ్ఞులు దాని అనిర్వాచ్యముగా గ్రహించుచున్నారు. అందుచే నీమాయ 'మాయా మాయాకార్యం సర్వం మహా దాది దేహపర్యంతం, అసదిద మనాత్మకం త్వం విద్ధి మరు

మరీచికా కల్పం' (వి. చూ. 125) మహత్తునుండి దేహ పర్యంతము గల మాయాపరికల్పిత సకల ప్రపంచమును మాయ యనియు, అసత్తనియు, అనాత్మక మనియు గ్రహింపుము. ఎండమావులం దుదకమభావమైయున్నను అగుపడునట్లు బ్రహ్మమునందు మాయచే నీ సర్వము గోచరము. కాన 'జ్ఞేయో జ్ఞాతా న భవతి యుక్తీనాం శతకోటిభిః' (మ. వా. ద. 77) జ్ఞాతా జ్ఞేయ జ్ఞానములు శతకోటి యుక్తులచేనైననున్నవని తీర్మానింప నశక్యము. 'వ్యాప్య వ్యాపకతామిథ్య' (అ. అ. 46) యే యగుచున్నది. అప్పుడు 'నా జ్ఞానం న చ బుద్ధిశ్చ న జగ న్న చ సాక్షితా' (స్వా. ప్ర. 4) అజ్ఞానము బుద్ధి, జగత్, సాక్షిత్వములు లేనిదే అగును.

పై జర్మ ననుసరించి చూచుచో మాయ పారమార్థిక దృష్టి అసలు లేనిదిగనే తీర్మానము. అనగా శంకర మీమాంసావిధానము ననుసరించి కారణమునుండి జన్మ ప్రారంభముగాన, అద్వితీయాఖండ నిర్మల నిర్వికార నిర్గుణ నిర్విశేష బ్రహ్మమున ప్రస్తుత స్థూల దృష్టికి, సూలముగ గోచరించుచున్న జీవప్రకృతుల కారణత్వము బ్రహ్మేతరముగ ననుపపత్తియగుటచే, నిక జీవేశ్వర జగత్తులకు కారణము బ్రహ్మమునందే యుపపన్నముగ నూహించి, సూలదృష్టి గల నధిక సంఖ్యాకల భ్రమనివారణమునకై బ్రహ్మమునందు మాయ యూహింపబడియున్నది. యథార్థమున 'నా విద్యా కర్తృభ్రాంతం చ బ్రహ్మ కింతు నై వా బ్రహ్మ అవిద్యా కర్తాచేతనో భ్రాంతోఽస్య ఇష్యతే' (బృ. భా. 1.4.10) బ్రహ్మము అవిద్యా కర్తగ గాని, భ్రాంతుడు గాని కానేరడు. కాని బ్రహ్మేతర

మైన చైతన్యవస్తువు అవిద్యా కర్తగ భ్రాంతునిగ నుండ నవకాశములేదు. మరియు 'ఆత్మాత్మావబోధనూత్రస్య వివి ిత్వా త్సర్వోయమర్థవాదః' ఈ కల్పనమంతయు నాత్మావ బోధకొరకే గాన నివి అర్థవాదమాత్రములుగాని యథార్థ ములు కావు. కాన సామాన్యులకు 'సుఖావబోధ ప్రతిపత్స్యర్థం' (ఐ.భా. 4. 1) సుసుఖముగ నర్థమగుటకై యీ గాథలు కల్పిత ములు. అందుచే మాయాకల్పనము అన్వయ సౌకర్యముల కొరకును, మందప్రజ్ఞతోషణముకొరకునై యున్నదని తాత్పర్యము. అయినను తదన్వయము కష్టసాధ్యమైయుండుటచే మాయ లేనిదయ్యును ఉన్నదని ప్రతిపాదింపబడుచున్నది గాన నెట్లున్నది వచింప దుర్లభమగుటచే ననిర్వాచ్యమని తెలుప బడియున్నది. ఆవిధముగ మాయాప్రతిపాదనము వెనువెంటనే మాయాకార్యవివరణము ఆరంభింపబడుచున్నది.

### ఈశ్వరుడు

ఇటనుండి అద్వైత సిద్ధాంతము సామాన్య సృష్టి వాదమువలె బ్రవర్తించును. కాని యిం దుపాదాన నిమిత్త కారణములను అన్య సిద్ధాంతములవలెగాక పూర్వోక్త చందము బ్రహ్మమునకే అన్వయింప వలసియున్నది. అట్లు సృష్టికి కారణమైన కారణద్వయ సమన్వయమునకే మాయా కల్పనము అనిర్వచనీయముగ బ్రహ్మమునందు కావింప బడి యున్నది. ఈ కల్పన మైనను 'పరమేశ్వరస్యా పీచ్ఛా



వశాన్మాయా మయం రూపం సాధకానుగ్రహార్థం ।’ (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 20) పరమేశ్వరునకు నుపాసకుల యనుగ్రహార్థము యిచ్చ జనింప మాయామయమగు రూప కల్పనము బ్రహ్మమున కేర్పడినది. అదియు మాయా కల్పనమే యని విస్మరింప జనదు. అందుచేతనే ‘అపి చ యత్ర నిరస్త సర్వ విశేషం పారమేశ్వరం రూప ముద్దిశ్యతే భవతి తత్ర శాస్త్రం ‘అశబ్ద మస్పర్శ ...’ మిత్యాది’ ఎచట సర్వోపాధి విరహిత బరమేశ్వరు డుపదేశింపబడునో అచట అశబ్దత్వాది శాస్త్ర వాక్యము లుపయుక్తము లనియు, అట్లుగాక ‘సర్వకారణత్వాత్తు వికారధర్మైరపి కైశ్చిద్విశిష్టః పరమేశ్వర ఉపాస్య త్వేన నిర్దిశ్యతే’ సర్వకర్మా సర్వకామ...’ (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 20) ఎచట పరమేశ్వరు డుపాస్యుడని నిర్దేశింపబడినదో అచట సర్వకామాది శబ్దము లుపయుక్తము లని శంకరుడు హెచ్చరిక జేసెను. మరియొకచోటగూడ ‘పరమేవ హి బ్రహ్మ విశుద్ధోపాధి సంబంధం క్వచిత్కైశ్చిద్వికార ధర్మై ర్మనోమయ త్వాదిభి రుపాసనా యోపదిశ్యమాన మపరమితి స్థితిః’ (బ్ర. సూ. భా. 4. 3. 9) పరమగు బ్రహ్మమే విశుద్ధోపాధి సంబంధము గలదై యొకానొకచో మనోమయత్వాది వికారధర్మములతో నుపాసనముకొరకు నుపదేశింపబడుచున్నది కాన నది అసర బ్రహ్మమగుచున్నది. ‘ఏవం సహస్ర శోవిద్యావిద్యావిషయభేదేన బ్రహ్మణో ద్విరూపతాం దర్శయంతి వేదాంతవాక్యాని । తత్రావిద్యావస్థాయాం బ్రహ్మణ ఉపాస్యోపాసకాది లక్షణ స్సర్వోఽవ్యవహారః’ (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 11). ఇట్లు సహస్ర

సంఖ్యాకమైన వేదాంతవాక్యములు విద్యావిద్యావిషయ విభేద కల్పనముతో బ్రహ్మమునకు ద్వివిధరూపముల బోధించుచున్నవి. అట అవిద్యావస్థయందు బ్రహ్మమున కుపాస్యోపాసకాది వ్యవహారమంతయు గలదు. 'తదాకారాలంబనో బ్రహ్మణ ఆకారవిశేషోపదేశ ఉపాసనార్థః' (బ్ర. సూ. భా. 3. 2. 15) ఉపాసనార్థము బ్రహ్మము అట్టి యాకారమును బొందినదివలె దోచును. మరియు 'కిం ద్వై బ్రహ్మణి పర మపరం చేతి' పరము నపరమునని బ్రహ్మములు రెండా? అని ప్రశ్నించి, యిరువురని అంగీకారమును స్పష్టపరచి, 'కిం పునః పరంబ్రహ్మ కిమపరమితి ఉచ్యతే, యత్రావిద్యాకృత నామరూపాది విశేష ప్రతిషేధే నాస్థూలాది శబ్దైర్బ్రహ్మాపదిశ్యతే తత్పరం తదేవయత్ర నామరూపాదివిశేషాణాం కేనచిద్విశిష్టముపాసనా యోపదిశ్యతే 'మనోమయః...' ఇత్యాది శబ్దైస్తదపరం'

(బ్ర. సూ. భా. 4.3.14) అయిన పరాపరబ్రహ్మము తెప్పి? అని పునః ప్రశ్నించుకొని, ఎద్ది అస్థూలాది శబ్దములచే నవిద్యాకృతములగు నామరూపాది విశేషముల ప్రతిషేధమున నుపదేశింపబడుచున్నదో, అది పరమగు బ్రహ్మము. ఏది నామరూపాదికముతో మిళితమై, మనోమయాది శబ్దముల సుపాసనకొర కుపదేశింపబడుచున్నదో అది అపరబ్రహ్మమగు చున్నది అని శంకరుడు వివరించెను. కాన సుస్పష్టముగ 'నిరాకారమేవ బ్రహ్మవధారయితవ్యం ఇతరాణిత్యాకారవద్బ్రహ్మ విషయాణి వాక్యాని న తత్ప్రధానాని ఉపాసనావిధి ప్రధానాని హి తాని' (బ్ర. సూ. భా. 3.2.14) కాబట్టి యథా

శ్రుతముగ నిరాకారమగు బ్రహ్మమే నిశ్చయము. ఇతరములగు బ్రహ్మస్వరూప ప్రతిపాదనము ప్రధానముగాగలవిగాక, నితరములు ఉపాసనావిధి ప్రధానములు అని తాత్పర్యము. 'మందబుద్ధీనాం దిగ్దేశాదిభేదవత్...ఉపదేశ్యవ్యః' (ఛా. భా. 8. 1. 1) మందబుద్ధులకు సర్వము దేశకాలాది బద్ధమను విశ్వాసముంచుటచే, దీని పరమార్థ విషయమున సన్దయింప సశక్యమయినను, బ్రహ్మోపగతి వినా పునరావృత్తి గలుగదు కాన, అమందబుద్ధులకొరకై బ్రహ్మము దేశబద్ధముగా నుండే శింపబడుచున్నది. అంతియకాక 'ప్రతిషిద్ధ సర్వవిశేషస్యాపి బ్రహ్మణ స్సర్వశ క్తియోగసంభవతీ త్యేతదస్యవిద్యా కల్పిత రూపభేదోపన్యాసేనోక్తమేవ' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 31) నిర్విశేష బ్రహ్మమునకు సర్వశ క్తియోగము సంభవించుననుమాటయు నవిద్యా కల్పిత రూప భేద ప్రతిపాదనమే యనియు పురుష రాదని శంకరుని హెచ్చరిక. అందుచే నిర్గుణబ్రహ్మమున మాయా ప్రతిపాదనము, తత్ఫలితముగ ఈశ్వర కల్పనము, కేవలము మందప్రజ్ఞుల భయనివారణము కొరకును, వారి యుపాసనోపయోగము కొరకు జరిగినదని స్పష్టము. మాయ ఎట్లు అనిర్వచనీయమని తెలుపబడి యున్నదో, నీ ఈశ్వరత్వ కల్పనయు అతని స్థితియు సనిర్వాచ్యమై, పరిణామాది కార్య వ్యవహారమున కాస్పదమగుచున్నది. (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 27) 'పారమార్థికేన చ రూపేణ సర్వ వ్యవహారాతీత మపరిణత మవతిష్ఠతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 27) పారమార్థికముగ నెల్ల వ్యవహారముల కతీతమయి, అపరిమితమై రాజిల్లు చున్నది.

ఆవిధముగ బ్రహ్మమునందు ఈశ్వరకల్పనము బ్రహ్మమునకు కళంకము గావింపదా అని ప్రశ్నించుకొనిన 'సర్వగతస్యాపి బ్రహ్మణ ఉపలబ్ధ్యర్థం స్థానవిశేషో న విరుద్ధ్యతే సాలగ్రామ ఇవ విష్ణోరీత్యే తదవ్యుక్తమేవ' (బ్ర. సూ. భా. 1.2.14) సర్వగతమైన బ్రహ్మమునకు స్థానవిశేషమునకై విష్ణువునకు సాలగ్రామమువలె స్థాన విశేషము విరోధము కానేరదని స్పష్టపరుపబడెను. అటులే 'ప్రతిఫలతి భానురేకోఽనేక శరావోదకేషు యథా తద్వదసా పరమాత్మాహ్యైకోనేకేషు దేహేషు' (ప్ర. సూ. 124) సూర్యుడొక్కడైయండి అనేక శరావజలములలో బ్రతిబింబించిన విధానమున సరమాత్మ అనేక దేహములలో బ్రతిబింబించుటచే 'వాచారంభణమాత్రస్త్వాచ్చవిద్యాకల్పితస్య నామరూపభేదస్య న చిరవయవత్వం బ్రహ్మణః కువ్యతి' (బ్ర. సూ. భా. 2.1.27) అవిద్యాకల్పితమైన నామరూప భేదము వాచారంభణమాత్రమగుటచే, బ్రహ్మముయొక్క నిరవయవత్వమునకు విరోధము కానేరదు. 'యథా విరుద్ధం గగనం నిరంతరం న సజ్జతేనాపి చ లిప్యతే తథా సమస్త భూతేషు సదైవ తేష్వయం సమః సదాఽత్మాఽహ్యజరోఽమరోఽభయః' (ఉ.సా.2 14.47) విశుద్ధమును నిరంతరమును అయిన ఆకాశము దేనిచేతను నంటబడకుండునట్లు సమస్తభూతస్థమైన ఆత్మయు నంటనిదై అజరామరాభయ లక్షణములతో విరాజిల్లుచుండును. 'భూతదోమైః సదాఽస్పృష్టం సర్వ భూతస్థ మిశ్వరం నీలం వ్యోమ యథా బాలో దుష్టం మాంవీక్షతే జనః!' (ఉ.సా. 2.9.5) సకల ప్రాణులందు ఆత్మగనుండి పాలించుచు, ఆభూతదోషముల నంటక

భాసించెడునన్ను (బ్రహ్మమును) బాలు రాకాశము నల్లగనున్న దనివచించునట్లు, నన్ను (బ్రహ్మమును) దోషవంతునిగ భావించె దరు. అనగా బ్రహ్మము అసంగుడు నిర్విప్లవనియే తాత్పర్యము. అటులే 'యథా యస్మాంతో మణి స్వయం ప్రవృత్తిరహితోఽప్యయసః ప్రవర్తకో భవతి | యథా చ రూపాదయోవిషయాః స్వయంప్రవృత్తిరహితా అపి చక్షు రాదీనాం ప్రవర్తకా భవంతి | ఏనం ప్రవృత్తిరహితోఽపీశ్వర స్సర్వగత స్సర్వాత్మ సర్వజ్ఞ సర్వశక్తిశ్చ సన్ సర్వం ప్రవర్తయే దిత్యపపన్నం' (బ్ర. సూ. భా. 2. 2. 2) ఎట్లయస్మాంత మణి తా బ్రవృత్తిరహితమయ్యును ఇనుమునకు బ్రవర్తకమగు చున్నదో, నెట్లు రూపాదులగు విషయములు తాము ప్రవృత్తి లేనివయ్యును నేత్రాదులకు బ్రవర్తకమై నటుల, ఈశ్వరుడు ప్రవృత్తి శూన్యుడైయుండియు సర్వగతాది సర్వశక్తియుక్తు డగుచు సర్వమును బ్రవర్తింప జేయుచున్నాడు. అయినను 'యథా స్వయం ప్రసారితయా మాయయా మాయావీ త్రిష్యపి కాలేషు న సంస్పృశ్యతే అవస్తుత్వాత్ | ఏవం పర మాత్మాపి సంసారమాయయా న సంస్పృశ్యత ఇతి' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 9) ఇంద్రజాలకుడు ఎట్లు తనచే బ్రసరింపజేయ బడిన మాయ లేనిదేగాన మూడుకాలములందును దానిచే స్పృశింపబడడో, అట్లే బ్రహ్మము సంసారమాయచే స్పృశింప బడడు. అటులే 'యథా చ స్వప్నదృగేకః స్వప్నదర్శన మాయయా న సంస్పృశ్యతే' స్వప్నద్రష్ట ఒకడు స్వప్నదర్శన మాయచే నెట్లు స్పృశింపబడడో, అట్లే బ్రహ్మముగూడ సృష్ట్యాదికముచే నంటబడడు. 'రజ్జ్వా ఇవ సర్పా భావే నేతి'

(బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 9) రజ్జువునకు సర్వాదిభావమువలె కేవలము మాయయే యని నిర్ణయము. అందుచేబర బ్రహ్మము మాయాప్రభావమున నీశ్వరత్వమును వహించి, తద్వారా సృష్ట్యాదికమునకు సర్వకారణమైనట్లు గోచరించినను, యథార్థమున నతడు సర్వాతీతుడై యుండును. అనగా బూర్వము శుద్ధ పర బ్రహ్మమైయుండ బారమాధిస్థితి యనియు, సత్యమనియు వచింపబడుచు, నీమాయాకల్పనముతో వ్యావహారికమున దిగినట్లు అగును. 'త్రికాలాబాధ్యం సత్యం' అనునట్లు కాలత్రయముల నెట్టి విభేదములు లేక, కాలపరిమాణమునకే అతీతుడైయున్న ఆ పరమసత్యము వ్యావహారిక ప్రవేశమున త్రికాలబద్ధమై యొప్పురును. పూర్వము నిర్వికార నిరాకారాది అవ్యక్త లక్షణముల నవాఙ్మైననగోచరమైన యా కూటస్థ సత్యము, సంతత వికార భూయిష్టమైనట్లు దోచుచు, బరిణమించుచు, బరిణామ సత్యమైనదని వ్యవహరింపబడుచున్నది. కాని యీవ్యవహారమంతయు గల్పనము మాత్రమే యగుచున్నదని పూర్వమే వ్యక్తము. అందుచే బర బ్రహ్మము సదా సంపూర్ణమే అయియున్నది. అది నిర్వికారమే.

పూర్వము పరబ్రహ్మ విషయమున గల్పింప బడిన మాయ అనిర్వచనీయమై నిర్వితర్కమైయుండ, నది యింకను అవస్థా విభేదము నొంది 'నా చ గుణత్రయరూపా సూతే సచరాచరం విశ్వం' (ప్ర. సు. 99) గుణత్రయమై సచరాచరమైన విశ్వమునకు జనని యగుచున్నది. ఎట్లన బ్రథమమున నది తన త్రివిధ గుణములతో 'అస్యోపాధిః శుద్ధ సత్త్వ ప్రధానా మాయా యత్ర త్వస్య నాస్త్యల్ప భావః' (స. వే.

సి. సా. 503) ఎచట అల్పత్వము లేకుండునో అట్టి శుద్ధ సత్త్వ ప్రధానమై మాయ అతని కుపాధి యగుచున్నది. 'ఇయం సమష్టి రుత్కృష్టా సత్త్వాంశోత్కర్షతః పునా । మాయేతి కథ్యతే తజ్జై శుద్ధ సత్త్వైక లక్షణా॥' (స. వే. సి సా. 509) ఉత్కృష్టమును సమష్టి రూపమునైన సత్త్వాంశము ఉత్కర్షముచే మాయ అని పూర్వము ఋషులచే శుద్ధ సత్త్వలక్షణముగలది అని వివరింపబడినది. శుద్ధ సత్త్వమగుటచే దానికి ప్రాధాన్యము గలిగి సమష్టిత్వముగూడ దానికి ఏర్పడినది. 'తస్మిన్ షుహతి బ్రహ్మణి యో నా గర్భం హిరణ్యగర్భస్య జన్మనో బీజం సర్వభూత జన్మకారణం బీజం దధామి' (గీ. భా. 14. 3) త్రిగుణాత్మకమైన మాయయే స్వయమున కుపాదానకారణము. అదియు బ్రహ్మమునాబడును. అనగా ఈశ్వరుడు అని తాత్పర్యము. సర్వభూతజన్మకారణమై హిరణ్యగర్భకారణమైన బీజమును అందు నేనుంచెదను అను వాక్యము చందము యీ శుద్ధసత్త్వాంశ విశిష్ట మాయోపాధిక బ్రహ్మము మహచ్ఛబ్దముచేగూడ వాకొనబడినది. అది సర్వభూతకారణము. కాన నిర్గుణము శుద్ధమాయా విశిష్టమై సగుణముగ నగుచు సీత్యర నామధేయమున వ్యవహరింపబడుచున్నది. అదియే సర్వసృష్టికి కారణమగుచున్నదని గ్రాహ్యము.

ఇంతదనుక బ్రహ్మ మాయా సంబంధము అనిర్వచనీయముగ నెఱ్ఱేర్పడియున్నది వివరింపబడియున్నది. కాని ఈ అనిర్వచనీయ ద్వయతత్త్వమేళనముచే సీత్యరుజునా సగుణ బ్రహ్మము, అనగా నపర బ్రహ్మము ఏర్పడినట్లుండుటయు విశదీకరింపబడియున్నది. ఎట్లాలోచించినను శుద్ధ నిర్గుణమునకు

సృష్ట్యాదికార్యము నన్వయించుట కవకాశ మభావ మగుటచే తత్త్రియా కారకత్వమునకై అనిర్వచనీయ మాయ యొందు కల్పింపబడి, నిర్గుణముతో జూసి కొక అనిర్వాచ్య సంబంధము నేర్పాటుగావించి, దాన నొక సగుణ బ్రహ్మమును గల్పించి, తద్వారా సృష్టికార్య సమన్వయ మును ముందాధికారులకై జేయు శాస్త్ర ముద్యమించుట గాంచియున్నారు. కార్యనిర్వహణము కేవల వస్తువునకుగాక తదంతర్గత శక్త్యపేక్షితముగాన 'కో మాయాః పరమేశః' (ప్ర. ఉ.ర. 58) అనురీతి నాపరమేశ్వరరూప సగుణబ్రహ్మమే మాయ అని నిర్దేశింపబడుచు, 'శివశక్త్యా యుక్తో యది భవతి శక్తిః ప్రభవతుం' (సౌ. ల. 1) సజాశివుడు శక్తితో గూడియే సృష్టినిర్వాణ సమర్థుడగుచున్నాడు అను తాత్పర్యమున నా మాయానామక 'ప్రకృతి కారణమవిద్యా అవ్యాకృతాఖ్యా' (ఈ. భా. 12) యగు తత్త్వమును 'అవ్యక్త నామ్నా పరమేశ శక్తిరనాద్యవిద్యా త్రిగుణాత్మికాపరా కార్యానుమేయా సుధియైవ మాయా యయా జగత్సర్వమిదం ప్రసూయతే' (వి. చూ. 110) అవ్యక్తాఖ్యయైన పరమేశ్వరశక్తి మాయ అవిద్య అని వచింపబడుచు, ఇది అనాదియై కార్యపరమై త్రిగుణాత్మకమై కార్యమునుండి తత్త్వజ్ఞులచే నూహింపబడి నది. దీనినుండియే సర్వసృష్టి యుత్పన్న మగుచున్నదను విధమున నది పరమేశ్వరశక్తిగా నూహింపబడి యున్నది. ఇది కేవలము అనుమానప్రమాణమే యనియు నీశ్లోకము విశదపరచుచున్నది. ఈశక్తిసంబంధముననే బ్రహ్మము సృష్టి కారణముగ వ్యవహరింపబడుచున్నది.



మరియు 'కర్తృత్వాదిక మేతన్మాయా శక్త్యా ప్రతీ  
యతే నిఖలం' (స్వా. ని. 74) నిఖలమగు కర్తృత్వాదికము  
యీ మాయాశక్తిచేతనే ప్రతీతమగుచున్నది. 'ఆవృణో  
త్యపరాశక్తిః సా సంసారస్య కారణం' 'బ్రహ్మణ్యవస్థితా  
మాయా విక్షేపావృతి రూపిణీ! ఆవృత్యాఖండతాం తస్మిన్  
జగజ్జీవా ప్రకల్పయేత్॥' (వా. సు. 15, 35) అపరాశక్తియే  
ఆవరించుచున్నది, అదియే సంసారకారణము; బ్రహ్మముబో  
నుండు విక్షేపావరణరూప శక్తి అఖండము గానరించి, అందు  
జీవ జగత్కల్పనము గావించుచున్నది. 'తథా తత్సర్వం  
తచ్చక్తిరైవాత్మశక్తి ర్నాయైవ కరోతి' (స. సు. భా. 2.21)  
ఆత్మశక్తియైన మాయయే యీ సర్వమును గావించుచున్నది.  
వటబీజమునగల నృక్షశక్తివలె 'సర్వస్య జగతో బీజభూత  
మవ్యాకృతనామరూపం సతత్త్వం సర్వకార్యకారణశక్తిః...' (కఠ. భా. 3.11) సర్వజగత్తునకు బీజభూతమై, నామరూప  
ముల అవ్యాకృతమై, మాయయే సర్వ కార్య కారణశక్తిగ  
నున్నది. అటులే 'అక్షర మవ్యాకృతం నామరూపబీజశక్తిరూపం  
భూతసూక్ష్మ మిశ్వరాశ్రయం' (బ్ర. సూ. భా. 1.2.22)  
అక్షరము, అవ్యాకృతము, నామరూపముల బీజశక్తి భూత  
సూక్ష్మము ఈశ్వరాశ్రయము ననియు, 'అవిద్యాత్మికా హి  
సా బీజశక్తి రవ్యక్త శబ్దనిర్దేశ్యా పరమేశ్వరాశ్రయా' (బ్ర.  
సూ. భా. 1. 4. 3.) అవిద్యాత్మకమై బీజశక్తి నాబహునదియే  
వ్యక్తశబ్దమున వ్యవహరింపబడుచు, పరమేశ్వరాశ్రయముగా  
తెలుపబడియున్నది. 'సర్వజ్ఞ స్యేశ్వరస్యాత్మభూతే ఇవ విద్యా

కల్పితే నామరూపే తత్త్వావ్యత్యాభ్యమనిర్వచనీయే సంసార ప్రపంచబీజభూతే సర్వజ్ఞస్వేశ్వరస్య మాయాశక్తి ప్రకృతిరితి చ శ్రుతి స్మృతోరభిలష్యేతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 14) సర్వజ్ఞ డగు నీశ్వరునకు నాత్మభూతమువలె గాల్పించుచు, నవిద్యచే గల్పింపబడి, ననిర్వచనీయములైన నామరూపములు, సృష్టికి బీజభూతములయిన సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరుని మాయాశక్తి, ప్రకృతి యనియు, శ్రుతిస్మృతులందు వచింపబడుచున్నది. 'ఏకస్యాపి బ్రహ్మణో విచిత్ర శక్తియోగాత్ క్షీరాదివ ద్విచిత్రః పరిణామ ఉపపద్యతే' (బ్ర.సూ.భా. 2.1. 24) ఒకటి యగు బ్రహ్మమునకు విచిత్రశక్తి సంయోగముచే క్షీరాదులందు వలెనే విచిత్రమైన పరిణామ ముపపన్నము అనియు నీ వాక్యముల మాయ నగునగు బ్రహ్మముయొక్క సృష్టికారకశక్తిగను జగత్తుయొక్క బీజశక్తిగను వివరింపబడుచున్నది.

ఈ భావమును గీతాభాష్యము యింకను విశదపరచు చున్నది. గీతాశాస్త్రము ముఖ్యముగ స్థూలదృష్టిగల ముముక్షువులకు సిద్ధేశ్వమై, తాత్త్విక విషయములగంటె బ్రహ్మప్రాప్తిహేతు మార్గముల బోధించుచు, సాధన సిద్ధుల నుపదేశించు గ్రంథము కావుటచే నది స్థూలముగనే తత్త్వ విషయముల దెలిపియున్నది. అందుచే ఉపనిషత్తులు శ్రుతి అనియు, సూత్రము యుక్తి అనియు, గీత అనుభవమనియు మున్నే బేర్కొనబడియున్నది అందుచే నాయా గ్రంథపఠన కాలముల నాదృష్టి గలిగియే అధ్యయనముగావించుట అవసరము. అనుభవమునకు యుక్తి దోడు గావలయును. దానికి శ్రుతిప్రమాణ మవసరము. అందుచే శ్రుతిభావముల యుక్తితో

బరిశీలించి, అనుభవము నన్వయించుట ఆర్యవిధానముగాన  
పూర్వోక్త శ్రుతి తాత్పర్యముచే గీతాశాస్త్రమున నన్వ  
యించుకొనవలెను. కాన గీతాశాస్త్రబోధిత శక్తి సృష్టికారణ  
మని తెలుపబడుచున్న సగుణబ్రహ్మజరముగనే నన్వయించుకొన  
వలెను గాని, సామోక్ష పరబ్రహ్మమున నన్వయింప  
యత్నించుట దోషయుక్తము. గీతాశాస్త్రమున విశ్వకర్తృ  
స్థానమునుండి ప్రసంగించుచున్న శ్రీకృష్ణునిచే నావచనములు  
బలుకబడుటచే నవి సగుణబ్రహ్మస్వయములే యగుచున్నవి.  
తదనుగుణముగనే శంకరభాష్యముగూడ ననువర్తించుచుండు  
టలో నాశ్చర్యమేమియులేదు.

‘మదీయా మాయా త్రిగుణాత్మికా ప్రకృతి ర్యోనిః  
సర్వభూతానాం కారణం’ (గీ. భా. 14. 3) త్రిగుణాత్మిక  
ప్రకృతియై, సర్వభూతములకు కారణమైన నా మాయాబినియ, ‘అవ్యాకృత మీశ్వర శక్తిః’ ‘మమ మాయా దురత్స్యమా’  
(గీ. భా. 13. 5) అనునట్లు అవ్యాకృతమైన ఈశ్వరశక్తియే  
ప్రస్తాపితమనియు, ‘భగవతో మాయాశక్తిః క్షరాభ్యస్య  
పురుష స్సోత్పత్తి బీజం’ (గీ. భా. 15. 16) పరుడైన పురు  
షుని ఉత్పత్తికారణమైన భగవంతుని మాయాశక్తి, ‘యథా  
చేశ్వర శక్త్యా భక్తానుగ్రహేదిప్రయోజనాయ బ్రహ్మ సృతిష్ఠతే  
ప్రవర్తతే । సా శక్తి ర్బ్రహ్మైవాహం శక్తి శక్తిమతో  
రనన్యత్వా దిత్యభిప్రాయః’ (గీ. భా. 14. 27) భక్తుల నను  
గ్రహించు ప్రయోజనముగల ఈశ్వరశక్తిచే బ్రహ్మముగా దా  
ప్రవర్తించును. ఆ శక్తి బ్రహ్మమును నేనే. శక్తి శక్తిమూను  
లకు అనన్యముగదా ! ‘ప్రకృతి ఈశ్వరస్య వికార కారణ

శక్తి త్రిగుణాత్మికా మాయా' (గీ. భా. 13. 19) ఈశ్వరుని వికారకారణశక్తియై, త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతిమాయ. 'పుట్టుక లేని వాడనయ్యు, నా జ్ఞానశక్తి అవ్యయమై యున్నను, బ్రహ్మాదిస్తంబ పర్యంతి సృష్టికి యీశ్వరుడనై యున్నను, త్రిగుణాత్మకమైన 'ప్రకృతిం స్వాం మమ వైష్ణవీం మాయా త్రిగుణాత్మికాం' నావైష్ణవీ శక్తియైన మాయా వశమున 'సంభవామి దేహ వానివ' (గీ. భా. 4. 6) దేహ ధారునివలె జనించెదను.' అను వచనములనేగాక, గీతా భాష్య ప్రారంభముననే 'స చ భగవాన్ జ్ఞానైశ్వర్య శక్తి బలవీర్య తేజోభిః సదా సంపన్నః త్రిగుణాత్మికాం వైష్ణవీం స్వాం మాయాం మూల ప్రకృతీం వశీకృత్యాఽజోఽవ్యయో భూతానా మిశ్వరో నిత్య శుద్ధ ముక్తస్వభావోపి సన్ స్వమాయయా దేహవానివ జాత ఇవ చ లోకానుగ్రహం కుర్వన్ లక్ష్మితే' (గీ. భా. ఉ. 1. 1) తన అనంత జ్ఞానైశ్వర్య శక్తి బల వీర్య తేజో లక్షణముల గలిగియు, తనవైష్ణవీ మాయయైన, త్రిగుణాత్మికమైన మూల ప్రకృతిని వశము గావించుకొని, అజత్వ అవ్యయత్వాదిక లక్షణములుగల ఈశ్వరుడు, నిత్య శుద్ధ ముక్తస్వభావము గలిగియుండియు, ఆత్మమాయచే లోకానుగ్రహార్థమై దేహధారి అయినట్లు గోచరించును అని శంకరుడు నిర్గుణ బ్రహ్మమును సగుణ బ్రహ్మముగ గావించుటకేగాక, నా అనిర్వాచ్య మాయా బలముచే నా సగుణ బ్రహ్మమునకు రామకృష్ణాద్యవతార ధారణమునుగూడ సమ్మతించెను. అనగా అద్వైత సిద్ధాంత రహస్యము నిర్గుణ బ్రహ్మ ప్రతిపాదనమునకే ప్రాధాన్యము

నొసంగునుగాని, స్థూల ప్రజ్ఞలకై కల్పింపబడిన మాయచే కాలాంతరమున నెట్టి కల్పనములు అనంతముగ గల్గినను ఆ సిద్ధాంతము కాదనదు. ఈ కల్పన లెట్లు ఏర్పడినవో, వాని రహస్యముల గ్రహించి అనర్థహేతువులైన దుష్టకల్పనముల శ్రేష్ఠ కల్పనములతో నిరాసము గావించి, స్థూలముల నుండి సూక్ష్మ సుసూక్ష్మముల కెగబ్రాకి, లయచింతనముల ననుసరించి, జీవత్వమును శోషింపజేసి, ఈశ్వరత్వమును బొంది, 'ఈశ్వ రోహం' వృత్తిని అంత దాని లయింపజేసి, 'బ్రహ్మై వాహం' వృత్తికి నెక్కి అంత అవాఙ్మానసగోచర సిద్ధి నొంది, పరిపూర్ణబ్రహ్మత్వ స్థితినుండుటయే అద్వైతవాద తాత్పర్యము.

ఈ మాయాశక్తినే 'ఈశస్య మాయా మహదాది కారణం' (వి. చూ. 245) మహదాదులకారణమై ఈశుని మాయ అనియు, 'ఇంద్రః పరమేశ్వరో, మాయాభిః ప్రజ్ఞాభిః' (బృ. భా. 2.5.19) ఇందుడైన సరమేశ్వరుడు తన ప్రజ్ఞ యనబడు మాయనుగలిగి అనియు, 'స్వయం స్వ మాయయా స్వమాత్మానమాత్మాజీవః ఆత్మనేత్రవ వక్ష్యమాణం భేదాకారం కల్పయతి రజ్జ్వదివ సర్పాదీన్' (పూం. భా. 2.12) ఆత్మ తనమాయద్వారా తనలో వివిధ ఆకారముల రజ్జువుపై జూడబడు సర్పాది స్వరూపములవలె గల్పించు కొనును. 'మాయైషా తస్మాత్మనో దేవస్య... తథేయమపి దేవస్య మాయా యయాఽయం స్వయమపి మోహిత ఇవ మోహితో భవతి' (మాం. భా. 2.19) స్వప్రకాశకమైన ఆత్మతోగల మాయవలన భ్రాంతి జరుగును.... తనమాయచే.

నాత్మయే విభ్రాంతినొంది నట్లుండును. 'ఆత్మానం సృజామ్యహం మాయయా' (గీ. భా. 4.7) స్వీయమాయచే నావిర్భవించెదను. 'ప్రకృతిర్భగవతో మాయా త్రిగుణాత్మికా' (గీ. భా. 13.29) ప్రకృతి యన త్రిగుణాత్మికయగు భగవన్నాయాశక్తి అను అర్థముననే 'ప్రకృతినంభవా భగవన్నాయా సంభవా' (గీ. భా. 14.5) 'ఈశ్వరస్య ప్రకృతిప్రీగుణాత్మికా మాయా' (గీ. భా. 18.41) అను వాక్యములును అన్వయములు. 'యయా యోగమాయా సమావృతం మాం లోకో నాభిజానాతి నాసౌ యోగమాయా మదీయా నతీ పరమేశ్వరస్య మాయావినో జ్ఞానం ప్రతిబద్ధాతి యథాన్యస్యాపి మాయావినో మాయా జ్ఞానం తద్వత్' (గీ. భా. 7.25) ఏ యోగమాయ నన్నావరించినదో, దేనిచే నన్ను జీవులు గ్రహింపలేకున్నారో, అది నాదై నా స్వాధీనమై యున్నది. అందుచే నది మాయావినైన నాజ్ఞానమును బ్రతిబంధింపనేరదు. మాయావియొక్క జ్ఞానమును మాయ నివారింపనేరదుగదా! అందుచే 'యద్యపి మాయా సంవృత హారేణ తస్య కర్మణః కర్తారమపి సంతంమాం పరమార్థతో విద్యకర్తారం' (గీ. భా. 4. 13) మాయా దృష్టితో జూడ నీకార్యములకు నేను కర్తగా దోచినను, నేను పరమార్థతః సంసారమునకు కర్తగగాని కర్మనుగగాని లేను అని కృష్ణ పరమాత్మ బ్రహ్మపదార్థముయొక్క నిర్లిప్తతను జాటియుండ, దాని శంకరుడనువదించి యున్నాడు. ఆ విషయమునే 'అక్షరాత్పరో నిరుపాధికః పురుషః' (ముం. భా. 2. 1. 2) అక్షరమైన మాయకంటె పరుడైనవాడు నిరు

పాధికుడైన పురుషునిగా శంకరుడు వచించియున్నాడు. అయినను వ్యావహారికముగ 'ప్రకృతి పురుషులు ఈశ్వర ప్రకృతులు. ఈ ప్రకృతి పురుషు లనాదులు. ఈశ్వరు డనాది యగుటచే నివికూడ ననాదులే' (గీ. భా. 13. 19) అనియు తెలిపెను. కాన నీమాయ ఈశ్వరు నాశ్రయించి, విచిత్ర శక్తి నా బ్రహ్మతి నార్జించి, అఘటనాఘటన సామర్థ్యమున నీ సృష్టికంతటికి ఉపాదానత్వమును బొంది యున్నదని తాత్పర్యము. అంతియగాక అది పారమార్థికముగ నభావమే యని గ్రహ్యము.

### ఈశ్వర గుణములు

‘యో మోహయతి భూతాని స్నేహపాశానుబంధనైః | సర్గస్య రక్షణార్థాయ తస్మై మోహత్మనే నమః ||’ (మ. వా. ద. 238) సృష్టియొక్క రక్షణమునకై ఏమహాత్ముడు స్నేహ పాశములచే సర్వజీవులను మోహింపజేయుచున్నాడో, అట్టి అజ్ఞానోపాధిక పరమేశ్వరునకు నమస్కారము. ‘సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ విశుద్ధం పరం స్వతః సిద్ధం నిత్యానందైక రసం ప్రత్యగభిన్నం నిరంతరం జయతి |’ (వి. చూ. 227) అబాధిత సత్తాస్వరూపముగలదై, స్వప్రకాశమై, దేశకాలవస్తుసరి ఛేదరహిత అనంతమై, శుద్ధమై, పరమై, స్వతస్సిద్ధమై, శాశ్వ డానందస్వరూపమై, ప్రత్యగభిన్నమై పరమాత్మ ప్రకాశించు చున్నాడు అను వాక్యమున సీశ్వరునకు సత్యంజ్ఞానమనంతం

లక్షణములు ఆపాదించబడియున్నవి. ఇట్లు ఈశ్వరలక్షణ ప్రతిపాదనముతో ఈశ్వరుడు గ్రాహ్యమై, సద్గుణగణసంపన్నుడై భక్త్యుత్తేజకరముగ వర్ణింపబడుచుండును. ఇటనుండియే జ్ఞానేతర కర్మ భక్తి యోగాది మార్గము లుపపన్నములు. మానవులగల సంకుచిత సద్గుణపుంజములు సర్వేశ్వరునిలో అనంతముగ గల్పింపబడుట యిందు గానగలము. కాన బ్రహ్మజీవులకుకంటె, జీవేశ్వరులకు సన్నిహితత్వము గలుగును. అవును, 'అవిద్యోపాధికో జీవో మాయోపాధిక ఈశ్వరః' (వే. డిం. 30) అనునట్లు, యిరువురును శుద్ధాశుద్ధ మాయోపాధి విశిష్టులు గదా! అందుచే తరతమ భావములతో నేకగుణముల గలిగియుండుటయు, కాన సన్నిహితత్వమును తత్ఫలిత పరస్పరాపేక్షితత్వమును గలిగియుండుటయు దాశ్చర్యములేదు. కాన సత్య జ్ఞాన అనంతాదిలక్షణములు ఈశ్వరునకు ఉపపన్నములే యగును.

‘సత్యం జ్ఞానం మనంతం చ బ్రహ్మలక్షణ ముచ్యతే!’ (త. ఉ. 18) ‘సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మే త్యేతస్య లక్షణం ప్రథతే’ (స్వా. ని. 20) అను వాక్యములు సత్య జ్ఞానానంతగుణముల దెలిపియున్నవి. ఈపదములు బ్రహ్మమును నిర్వచించుచున్నవి. ఈ పదములు పరస్పరాన్వయ విశేషణములుగాక, ప్రత్యేకముగ బ్రహ్మపదమునకే అన్వయించును. అటులే ‘సత్య జ్ఞానానందరూప’ (ఆ. ష. 4) ‘సత్య జ్ఞాన సుఖాత్మకం |’ (స. వే. సి. సా. 996) అని ప్రవచించబడియున్నది. అదియే మరల కించిద్ శబ్దవ్యత్యాసమున ‘సచ్చిదానంద మద్యయం’ (ఆత్మబోధ. 66) ‘సచ్చిదానందః’



(స్వా. ని.71) 'యదేకంసదాసచ్చిదానంద కందం' (ని.మం. 9) అనియు, 'అస్తి భాతి ప్రియం రూపం నామం చే త్యంశ పంచకం| ఆద్యత్రయం బ్రహ్మరూపం జగద్భూపం తతోద్వయం||' (వా. సు. 20) అనియు, బ్రహ్మయ పదముల వర్ణితమై యున్నది. 'జ్ఞాత్వ జ్ఞాన జ్ఞేయ భేదః పరాత్మనిన విద్యతే| చిదానందైక రూప త్వాత్' (ఆ.బో.41) అనుచోట కేవలము చిదానందస్వరూప ముగను, 'ఈశ్వరం మాయినం విద్యాన్యాయాతీతం నిరంజనం| సదానందే చిదాకాశే...' (సదాచార. 41) అను వచనమున సదానందచిదాకాశ శబ్దములతోడను, 'నిష్కళం నిష్క్రియం శాంతం నిరవద్యం నిరంజనం| శుద్ధం విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ' (మ.వా.ద.177) అను వాక్యమున 'విజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ' అను పదములతోడను ఈశ్వరుడు వర్ణింపబడెను. అయీ వచనములగల నితర గుణములును పరిగ్రాహ్యములే యగును.

'తతో భావాభావరూపం సకలం సత్యమేవ హి' (మ. వా. ద.132) భావాభావరూపమైన సర్వమును సత్య పదముచే నన్వయము. 'బ్రహ్మైవ సత్య శబ్దార్థః| సత్యం జ్ఞాన మితి శ్రుతేః' (మ. వా. ద. 133) సత్య శబ్దమునకు బ్రహ్మమే అర్థము. సత్య జ్ఞానానంతము బ్రహ్మమని శ్రుతితాత్పర్యము గదా! అందుచేతనే 'బ్రహ్మసత్యం జగన్నిధ్య జీవో బ్రహ్మైవ నాపరః|' (వే. డిం. 66, బ్ర. జ్ఞా. మా. 21) అనువాక్యమున బ్రహ్మైతరములైన జీవ జగత్తుల జూపి, తదన్యత్వము బ్రహ్మ మనియు నందుచే సత్యమని నిరూపితమైయున్నది. ఎట్లనగా 'మృదాది కారణం నిత్యం త్రిషు కాలేషు దర్శనాత్| ఘటా ద్యనిత్యం తత్కార్యం యత స్తన్నాశ ఈక్ష్యతే| తదైవై తజ్జగ

తస్య మనిత్యం బ్రహ్మకార్యతః | తత్కారణం పరం బ్రహ్మ  
భవేన్నిత్యం మృదాదివత్ || (స. వే. సి. సా. 17, 18)  
త్రికాలములయందును మృదాదికారణములు నిత్యములు. కాని  
తత్కార్యములైన ఘటాదుల నాశము చూడబడుచుండు  
టచే నవి అనిత్యములు. అటులే బ్రహ్మకార్యములగు జగ  
దాది సర్వము అనిత్యము కాని, దానికారణమైన పర  
బ్రహ్మము నిత్యము అగుచుండుటచే సత్యత్వము త్రికాలా  
బాధ్యము అని గ్రహ్యము. 'సత్యమితి యద్రూపేణ యన్ని  
శ్చితం తద్రూపం న వ్యభిచరతి సత్యత్వం' (తై. భా. 2. 1.)  
దేనిరూపముచే దాని నిశ్చయము జరుగునో అది అవ్యభి  
చారితమై సత్య మనబడును. అనగా దాని రూపము స్వతః  
సిద్ధమై, అస్యత్ర నలభ్యమై యుండుటయు సత్యత్వ మనబడును.  
'నైతత్సదాఖ్యం బ్రహ్మ స్వేనరూపేణ జ్యేతి వ్యభిచరతి నిరవ  
యవత్వా ద్దేహాదివత్ - - అతోఽవ్యయస్యాస్య బ్రహ్మణో  
వినాశం న కశ్చి త్కర్తు మర్హతి' (గీ. భా. 2. 17) సన్నా  
మకుడైన బ్రహ్మము దేహాదికములవలె అవయవములు గలది  
కాదు కాన నిరంతము. అందుచే నట్టి అవ్యయ బ్రహ్మమునకు  
వినాశము గల్పింప నేరికి నసాధ్యము. ఈ సదాఖ్యతత్త్వమే  
లేకున్న సర్వాభావము సర్వశూన్యత్వ మేర్పడును గాన  
'సదాస్పదం హి సర్వం సర్వత్ర సమృద్ధ్యనుగమాత్ | న హి  
మృగతృప్తి కాదయోఽపి నిరాస్పదా భవంతి' (గీ. భా. 13. 14)  
సత్తుమిదనే సర్వము నాధారపడియున్నది. అఖిలమునకు  
సద్యావము ఇమిడియే యున్నది. మృగతృప్తికాది భ్రాంతుల  
కైనను సత్తు ఆధారమైయున్నది.

సచ్చబ్రమువలెనే జ్ఞాన చిచ్చబ్రములు పూర్వము తెలుపబడియున్నవి. 'సుఖరూపం చిదద్వైతం దుఃఖరూప మసజ్జడం' (త. ఉ. 49) అద్వైతమైన చిదంతము సుఖరూపమైయుండ, అసత్తుయై జడమైనది దుఃఖాత్మిక మగుచున్నది. అదియే 'చిన్మాత్ర జ్యోతిషో నిత్యం తమస్తస్మి న్న విద్యతే' (ఉ. సా. 2. 14. 37) చిన్మాత్రమై జ్యోతిస్వరూపమనియు, నిత్యమైనదనియు వాకొనబడి, అందు తమస్సు అభావమని తెలుపబడియున్నది. అందుచేతనే 'అంతః పూర్ణం బహిఃపూర్ణం స్వయమద్వయ మక్రియం! యదనంతం పరంజ్యోతి బ్రహ్మ...' (మ. వా. ద. 172) బాహ్యభ్యంతరములు లేనిదై, అద్వయమై, అక్రియమై, అనంతమైన పరంజ్యోతియైన బ్రహ్మము, 'జ్యోతి శ్శాంతం హ్యనంతం' (శ. శ్లో. 90) అనియు నిర్వచింపబడియున్నది. అటులే నది చైతన్యమగుటచే 'దృగ్ దృశ్యే ద్వాపదార్థౌ పరస్పర విలక్షణౌ! దృగ్ బ్రహ్మ దృశ్యం మాయా స్యాత్ సర్వవేదాంత డిండిమః!' (బ్ర.జ్ఞా.మా. 18, వే. డిం. 29) పరస్పర వైలక్షణ్యముగల దృగ్దృశ్యములు నారెండుపదార్థములుగలవు. అందు దృక్ బ్రహ్మము, దృశ్యము మాయయని వేదాంత తాత్పర్యము. ఈవిధముగ సచ్చిదానంద ఆనందాది పదములు దేశకాలవస్తు విభేదముల కతీతమై, (తై. భా. 2. 1) యొప్పురుచున్నవని విదితము. ఈ గుణములు ప్రథమతః ఈశ్వరునకు నాపాదింపబడియున్నవి. వాని ఫలితముగ నావిర్భవించిన వసంఖ్యాకమగు నీశ్వర గుణములలో గొన్నింటినిమాత్రము చూచెదము గాక.

‘సర్వేశత్వ స్వతంత్రత్వ సర్వజ్ఞత్వాదిభిర్గుణైః । సర్వోత్తమః సత్యకామః సత్యసంకల్ప ఈశ్వరః॥’ (స. వే. సి. సా. 721) ‘మాయోపహిత చైతన్యం సాభాసం సత్త్వబృంహితం । సర్వజ్ఞత్వాది గుణకం సృష్టి స్థిత్యంతకారణం ॥ అవ్యాకృతం తదవ్యక్త మీశ ఇత్యపి గీయతే । సర్వశక్తిగుణోపేతః సర్జనావభాసకః॥ స్వతంత్రః సత్య సంకల్పః సత్య కామః స ఈశ్వరః । తస్యై తస్య మహావిష్ణో ర్మహేశక్తే ర్మహీయసః॥’ (స. వే. సి. సా. 310-12) మాయోపాధిక చైతన్యమును, అభాసయుక్తమును సత్త్వప్రధానమును, సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు గలవాడును సృష్టి స్థితి లయ కారణుడును, అవ్యాకృత అవ్యక్త మీశాది నామధారియు, సర్వశక్తియై సర్వజ్ఞాన విశిష్టుడును, స్వతంత్రాది లక్షణములు గలిగిన మహావిష్ణువునకు మహేశక్తిగలదు అను వాక్యముల ఈశ్వర గుణము లెన్నియో క్రోడీకరింపబడియున్నవి. అటులే ‘సర్వజ్ఞత్వం పరేశత్వం తథా సంపూర్ణ శక్తితా ।’ (31) ‘మాయోపాధి ర్జగద్యోనిః సర్వజ్ఞత్వాది లక్షణః ।’ (45) అనియు వాక్యవృత్తి కథనము.

ఈ విధముగనే భాష్యగ్రంథములు ‘ఈశ్వరో నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్తస్వభావః సర్వజ్ఞః సర్వసత్వోపాధిః’ (ముం. భా. 3. 1. 1) ‘సర్వభూత నియంతృత్వా దీశాసః’ (21) ‘సర్వశక్తిమత్తయా ఈశ్వరః’ (వి. స. భా. 22) సర్వశక్తి మంతుడుగాన ఈశ్వరుడని యనబడును అని పలుచోట్ల వివరించియున్నవి.

కాని 'ఏవం చ సతి సర్వజ్ఞే త్రేష్వపి సతో భగవతః  
 జ్ఞేత్రజ్ఞ స్వేశ్వరస్య సంసారిత్వగంధమాత్రమపి నాశంకస్యం।' (గీ. భా. 13. 2) యిట్లు జ్ఞేత్రజ్ఞుడై, ఈశ్వరుడై, సర్వజ్ఞేత్ర  
 ముల నుండియున్నను ఈశ్వరునికి నిసుమంతయైనను సంసార  
 గంధము అంటనేరదని గీతాభాష్యము వచింప, నీ సర్వజ్ఞత్వా  
 దిక గుణములు మాయాస్పృష్టి కల్పనమునకు మాత్రముప  
 యుక్తమనియు, (ఐ. భా. 4. 1), 'తదేవ మవిద్యాత్మకోపాధి  
 పరిచ్ఛేదావేక్ష మేవేశ్వర స్వేశ్వరత్వం సర్వజ్ఞత్వం సర్వ  
 శక్తిత్వం చ న పరమార్థతో విద్యయాపాస్త సర్వోపాధి  
 స్వరూపే ఆత్మనీశితీశితవ్య సర్వజ్ఞత్వాది వ్యవహర ఉప  
 పద్యతే' (బ్ర. సూ. భా. 2.1.14) ఈ ప్రకారముగా నీశ్వరునకు  
 ఈశ్వరత్వ, సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిత్వములు అవిద్యాత్మిక ఉపాధి  
 పరిచ్ఛేదనార్థమై చేయబడినవే కాని విద్యచే సర్వోపాధిస్వరూప  
 వర్జితుడైన ఆత్మయందు సత్యముగ ఈశత్వ ఈశితవ్యములుగాని,  
 సర్వజ్ఞత్వాదులుగాని ఉపపన్నము కావు. ఈవిషయమునే  
 వివరించుచు, ఎట్లు ఆరోపిత రజతమునకు శుక్తిమాత్రమే  
 అధిష్ఠానమై, శుక్తేతరస్థితి ఉపపన్నముగాక నుండునో అట్లే  
 బ్రహ్మేతర పదార్థము అభావమగుటచే 'అతోఽహీశే సర్వజ్ఞ  
 త్వాదయో మృషా' (మ. వా. ద. 155) ఈశ్వరుని  
 యందు సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు అసత్యములే యగునుగదా!  
 'స్వాజ్ఞానకల్పితాః సర్వే స్వస్మిన్ కించిద్జ్ఞతాది వత్' సర్వ  
 సర్వజ్ఞత్వాది గుణములును, కించిద్జ్ఞత్వాదికములును, తన  
 నాశ్రయించియున్న అజ్ఞానకల్పితములు, (156.7) అని  
 మహావాక్యదర్పణము నిరసించుచున్నది.

పైవిధముగనే యీశ్వరునందు యింక ననేకగుణములు వాకొనబడియున్నవి. 'ఈశ్వరః సర్వాత్మా సర్వరూపశ్చ సర్వా తీతోఽహ మవ్యయః॥' (అ. అ. 40) ఈశ్వరుడు సర్వాత్మ సర్వరూపుడు, సర్వాతీతుడు, అవ్యయుడు అతడే నేను. 'తస్య నియామకః। ఈశ్వరః శక్త్యుపాధిత్వాత్' (త. ఉ. 19) జీవుని నియంతయు శక్త్యుపాధిగలవాడును ఈశ్వరుడు. 'నిరస్తా శేష సంసారదోషోఽస్థూలాది లక్షణః। అదృశ్యత్వాది గుణకః పరాకృత తమోమలః॥ నిరస్తాతిశయానందః సత్యః ప్రజ్ఞాన విగ్రహః। సత్తా స్వలక్షణః పూర్ణః పరమాత్మేతి గీయతే॥' (వా. పృ. 29, 30) సంస్కృతిదోష రహితమును అస్థూలాది లక్షణోపేతమును, అదృశ్యత్వాది గుణకమును, అజ్ఞానమాలిన్య రహితమును, ఆనంద పరమావధియు, సత్యస్వరూపమును, ప్రజ్ఞానమూర్తియు, సల్లక్షణమును పూర్ణమును అగునదియే పరమాత్మ. సర్వజ్ఞుడనియు పరేశుడనియు సంపూర్ణ శక్తివంతుడనియు, 'నియంతృత్వంచ' (35) నియంత గను, 'కర్మణాం ఫలదాత్మం... జీవానాం హేతు కర్తృత్వం' (36) కర్మఫలదాతయు, జీవులను కర్మలయందు నియోగించు వాడును అనియు వాక్యవృత్తి అభివర్ణనము. 'ఉపాధిరేవ మాహాత్మ్యా జీవాచ్ఛేషత్వ మిశితః' (23) ఉపాధిమహిమ చేతనే జీవునికంటె ఈశ్వరునకు ఆధిక్యత యేర్పడినది. శుద్ధ మాయ ఈశ్వరునకును, మలినమాయ జీవునకు ఉపాధు లగుటచే ఈశ్వరు డధికుడగుచున్నాడు (22) అని మహావాక్య దర్పణ వివరణము. 'మాయాభాసో విశుద్ధాత్మా త్రయమేత న్మహేశ్వరః' (స్వా. ప్ర. 39) మాయ, ప్రతిబింబము, ఆత్మల

కూడికయే మహేశ్వరు డగుచున్నాడు. అతడు 'పూర్ణత్వా నిర్వికారిత్వా ద్విశుద్ధత్వా న్మహేశ్వరః' (స్వా. ప్ర. 40) పూర్ణత్వ నిర్వికారత్వ విశుద్ధత్వము యుండుటచే మహేశ్వరు డగుచున్నాడు.

'నిత్య నిరతిశయ జ్ఞానశక్త్యుపాధిః ఆత్మాంతర్యామిశ్వరః ఉచ్యతే, సపష నిరుపాధిః కేవలః శుద్ధః స్వేనస్వభావే నాక్షరం పర ఉచ్యతే' (బృ. భా. 3. 8. 12.) ఆత్మకు నిత్య నిరతిశయజ్ఞానశక్తి ఉపాధిగ నయినప్పుడు అంతర్యామి అనియు ఈశ్వరుడనియు ననబడును. అదియే నిరుపాధిక కేవలశుద్ధమై, అక్షరమై, పరమని వచింపబడును. 'తదత్యంత విశుద్ధ ప్రజ్ఞోపాధి సంబంధేన సర్వజ్ఞ మిశ్వరం సర్వసాధారణావ్యాకృత జగద్బీజప్రవర్తకం... హిరణ్యగర్భసంజ్ఞం భవతి' (వి. భా. 5. 3.) శుద్ధ ప్రజ్ఞోపాధి సంబంధముచే బ్రహ్మము, సర్వజ్ఞుడైన ఈశ్వరుడుగను, సర్వసాధారణమైన అవ్యాకృత జగద్బీజ ప్రవర్తకమైన హిరణ్యగర్భనామమును బొందును. 'బ్రహ్మ పరివృథో మహాన్ ధర్మజ్ఞానవైరాగ్యైశ్వర్యః సర్వానన్యా నాతిశేతః' (ముం. భా. 1. 1. 1) బ్రహ్మమనగ పూర్తి అభివృద్ధినొందినదై మహత్తై సర్వేతరములకంటె ధర్మ జ్ఞాన వైరాగ్యైశ్వర్యముల నధిగమించినదైనదని తాత్పర్యము. 'స హి సర్వాధ్యక్షః' (బ్ర. సూ. భా. 3. 2. 38) 'యత్ర యత్ర విభూత్యాద్యతిశయః స ఈశ్వరః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 11) ఎచ్చెటెచ్చట అతిశయ విభూతిగలదో అతడే ఈశ్వరుడు. 'బ్రహ్మాదీనా మవీశ్వరత్వాత్ సర్వలోక మహేశ్వరః' (వి. స. భా. 6) త్రిమూర్తులగూడ నియమించుటచే మహే

శ్వరుడు అనురీతి నా సగుణ బ్రహ్మమునకు జీవ జగత్తుల సృజించి, పాలించి, లయించువేళల, అవసరమైన సర్వవిధ లక్షణములు గల్పితమై, అతనిపై నాపాదించబడియు వివరింపబడియున్నవి. వాని నన్నింటిని శంకరుడుగూడ యథాతథముగనే స్వీకరించి, తన గ్రంథముల వివరించియుండుట దీన విదితమగుచున్నది. అందుచే నద్వైతసిద్ధాంతభంగము వాటిల్లనేరదు. సగుణత్వాదికమంతయు కల్పితమే అని పూర్వమే వచింపబడియున్నది. ఆ భావమును మనసా ధరించి ముందు గ్రంథమును చూచెదముగాక.

## జీవుడు

### స్వరూపము

‘అచేతనా శ్చేతనతాం ప్రయాంతి బుద్ధ్యాదయో యస్య మహా ప్రసాదాత్ । సర్వాంతరః సర్వవిలక్షణో య స్తం ప్రత్యగాత్మాన మవేహి విద్వాన్॥’ (మ. వా. ద. ౩౪) ఓ విద్వాంసుడా, ఏజ్ఞాన స్వరూపునియొక్క అనుగ్రహముచే అచేతనములైన బుద్ధ్యాదితత్త్వములు చేతనములై యొప్పురుచుండునో, ఎవడు సర్వాంతరుడైయుండియు విలక్షణుడైయుండునో అట్టి ప్రత్యగాత్మను గ్రహింపుము. ఎందుచేనన ‘సంబంధినోః సతోర్నాస్తి నివృత్తిః సహజస్య తు! కర్మ



క్షయాత్ ప్రబోధాచ్చ నివర్తేతేక్రమాదుభే' (వా. సు. 9) అహంకార చిదాభాస సంబంధము సహజన్యమగుటచే నివర్తింపదు. కర్మక్షయమై ప్రబోధగల్గుటతోడనే అహంకార సాక్షులకుగల భ్రాంతిసంబంధము సమసిపోవును. అనగా నా భ్రాంతి జన్యసంబంధముజ్ఞానోదయమున విచ్ఛిన్నమై స్వాత్మప్రకాశము గలుగుచున్నది. ఈ భ్రాంతికారణముననే 'యదేవ దృశ్యతే లోకే తేనాభిన్నత్వ మాత్మనః | ప్రసద్యతే తతో మూఢస్తేనాత్మానం న విదతి||' (ఉ. సా. 2. 12. 2) వ్యవహారకాలమున దృశ్యముల నన్నింటిని ఆత్మభిన్నములుగ దలంచి, అజ్ఞాని తాను బ్రహ్మముగ గ్రహింపజాలడుగదా! అందుచే 'మో హి లోకే నిరతిశయప్రియః స సర్వప్రయత్నేన లబ్ధవ్యో భవతి' (బృ. భా. 1.4.8) సర్వప్రయత్నములచే బ్రసంచమున ప్రియతమముల నన్నింటినైన ద్రోసిపుచ్చి, నిరతిశయ ప్రియమైన ఆత్మను బొంద యత్నించుట ప్రాజ్ఞుని లక్షణము. లోకమున నుత్తమోత్తమమై ప్రియతరమైన వానికొరకై హేయముల త్యజించుట సహజమేగదా! అట్లు క్రమన్యాయమున కరుదెంప నన్నింటికంటె పరమైన ఆత్మయే, సర్వాతీత ప్రియతమ తత్త్వమై యొప్పురుటచే, తత్పిద్యకై సర్వేతరముల ద్రోసి, ఆత్మతో సంపూర్ణైక్యాను భూతి నొంద యత్నించుట అత్యంత సముచితము. అందుచే నాత్మతత్త్వ గ్రహణమునకై, దానిమీద అధ్యస్తమై విరుద్ధముగ దోచుచున్న జీవత్వ లక్షణముల బ్రథమతః గ్రహించుట యుక్తము. జీవత్వభ్రాంతిచే నాత్మ అగోచరమై తద్గత సుఖాస్వాదనము భ్రాంతుల కంద కుండుటచే నీమీమాంస అవసరమగుచున్నది.

అస్త్రీత్వము పారమార్థిక, వ్యావహారికముగ ద్వివిధమై, త్రికాలములయందు స్వతఃసిద్ధ లక్షణములతో నిర్వికారముగ నుండుట పారమార్థిక సత్యమనియు, తద్విరుద్ధము వ్యావహారికమనియు బూర్వగ్రంథమున గాంచియున్నాము. పారమార్థిక సత్యత్వము కేవల నిర్గుణాఖండాద్వయ బ్రహ్మమునందే యన్వయింప, ననిర్వచనీయ మాయా కల్పనముతోడ వ్యావహారిక సత్యము ప్రారంభమై, కూటస్థేతరముగ పరిణామి సత్యనామము నాజ్ఞించి, నిత్య వికార పరిణామముల నొందుచు నుండుటయు గాంచియున్నాము. వ్యావహారిక సత్య గలిగి, శుద్ధనూనా శబలితమై, అయినను స్వతంత్రత నుండి, జన్మతోబాటు నన్నింట బ్రథముడై, ఉత్తముడై, శుద్ధత్వమునగలిగిన సృష్టి స్థితి లయాది అప్తేశ్వర్య సహితుడైన ఈశ్వరు విషయము నిసుమంత జూచియున్నాము. అటులే మాయాజనితుడైన జీవునివిషయము ఆలోచనీయము.

ఈశ్వరునివలెనే జీవుడును మాయాజన్ముడై యున్నను ఈశ్వరుడు సమష్టిరూపుడై నిర్గుణమునగల సత్యానంతతత్త్వములగ్రహించి, చిదానందముల మేళవించి, మాయాతీతుడై మాయచే గార్యాచరణము గావించుచునుండ, జీవుడు అవిద్యా జన్ముడై, అజ్ఞుడై కించిజ్ఞత్వాది లక్షణోపేతుడై, మాయాధీనుడై, బద్ధుడై వ్యవహరించుచు తత్ఫలిత సుఖదుఃఖాది ద్వంద్వముల నిరికి బ్రవర్తించుచున్నాడు. ఈతని జీవత్వము ఈశ్వరునికీవలె దీర్ఘకాలికము కాకపోయినను, జ్ఞానోదయమున నశించుచు, స్వతః సిద్ధ బ్రహ్మమేయై వెలుగొందుటచే నది తాత్కాలికమగుటచే, వ్యావహారిక మనబడుచున్నది.

ఈశ్వర వ్యావహారికత్వము స్వార్థము లేనిదగుటచే, స్వతంత్రమై, ఆనందదాయకమై యుండ జీవుని వ్యవహారము స్వార్థపరమై దుఃఖభూయిష్ట మగుచున్నది. ఈశ్వరువలె సమష్టిత్వముగాక వ్యప్తిత్వమును బొందుచున్నది.

అయినను జీవుని సంసారము వ్యావహారిక మనుట తోడనే అయథార్థమని స్పష్టము. కాన 'సవికల్పక జీవోయం' (ల.వా.వృ.13) అనబడుచున్న జీవుడు, 'వస్తుతో నిష్ప్రపంచోసి నిత్యముక్తః స్వభావతః | న తే బంధవిమోక్షౌ స్త కల్పితౌ తౌ యత స్త్యయి||' (త. ఉ. 80) యథార్థమున నీవు ప్రపంచాతీతుడవు. స్వాభావికముగ నిత్యముక్త స్వరూపుడవు. నీయందు బంధమోక్షము లభావములు. నీలో నవి 'కల్పితములు అనురీతి సర్వము అతనిపై గల్పితము. యథార్థమున 'న నిరోధో న చోత్పత్తి ర్న బద్ధో న చ సాధకః | న ముముక్షు ర్న వై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా||' (త. ఉ. 81) జనన మరణములు బంధమోక్షములు సాధకత్వము లేమియు లేవు. ఇదియే పరమార్థము. అట్లు గాక 'అనాది కాల మారభ్య మోక్షాత్ పూర్వమిదం ద్వయం | వ్యవహారే స్థితం తస్మాదుభయం వ్యావహారికం||' (వా. సు. 37) అనాదికాలమునుండి మోక్షకాల పర్యంతముగల కాలము వ్యావహారికము. ఈ మధ్యగల జీవ జగత్తు లుభయము వ్యావహారికములే యగును. 'ఆత్మనో విక్రియా నాస్తి బుద్ధే ర్బోధో న జాత్యపి | జీవః సర్వమలం జ్ఞాత్వా జ్ఞాతా ద్రష్టేతి ముహ్యతి||' (ఆ. బో. 21) ఆత్మకు వికారములేదు. బుద్ధికి జ్ఞానశక్తియును గానము. కాని జీవుడు మిథ్యాజ్ఞానము

వలన తనను జ్ఞాతగను, ద్రష్టగను భావించుకొని, మోహము నొందుచున్నాడు. అనగా 'ఆత్మనః సచ్చిదంశ శ్చ బుద్ధేర్వృత్తి రితి ద్వయం । సంయోజ్య చా వివేకేన జానామీతి ప్రవర్తతే।' (ఆ. బో. 25) ఆత్మ సచ్చిదంశము, బుద్ధివృత్తిని మేళవించి లోకులు నే నెరుగుదును అని అవివేకమున వ్యవహరించెదరు. అంతియగాక 'రూపం నామ చ జాతించ కల్పయిత్వా స్వశక్తితః । బ్రహ్మజ్ఞమపి వా చిత్తం సంసారయతి పురుషం।' (మ. వా. ద. 61) నామరూపములను, జాత్యాదులను చిత్తము స్వశక్తిచే గల్పించి, బ్రహ్మవేత్తనైనను సంసారమును చెందునట్లునరించుచున్నది. ఆహేతువుచే 'సంసారో నునసా పుంసః కల్పితోఽస్తి న వస్తుతః।' (మ. వా. ద. 62) పురుషునియొక్క సంసారము మనస్సుచేతనే కల్పింపబడినది. కాని వస్తుతః లేనేలేదు. 'మనో హ్యవిద్యా భవబంధహేతుః' (వి. చూ. 171) మననే అవిద్య. అదియే భవ బంధ హేతువగును. 'ఇతి జీవేశ్వరౌ భాతః స్వాజ్ఞానా వ్న హి వస్తుతః' (స్వా. ప్ర. 41) ఇట్లు జీవేశ్వరులు స్వాజ్ఞానమువలననే రూపొందుచున్నారుగాని వస్తుతః కాదు. కాన 'తస్మాదేతత్త్రయం మిథ్యా' (స్వా. ప్ర. 41) జీవ జగదీశ్వరులు మిథ్య. ఆ దృష్టితో గాంచినచో 'విషయత్వం వికారిత్వం నానాత్వం వా న హీష్యతే । న హేయో నా ప్యుపాదేయ ఆత్మా నాన్యేన వా తతః।' (ఉ. సా. 2.17.42) విషయయగు ఆత్మ దేనికిని విషయముకాదు. వికారరహితము, నేకము గనుక జడమగు నితరముచేగాని, తనచేగాని గ్రహింపబడదు. యథార్థముగ 'న బాహ్యం మధ్యతో వాంఁత

ద్విద్యతే ౭ న్యత్ స్వతః క్వచిత్ 1' (ఉ. సా. 2. 17. 70) స్వయంప్రభయగు ఆత్మకు అంత ర్బాహ్య మధ్యములుగాని, అన్యత్వముగాని శూన్యము. 'రూప వత్త్వా ద్యసత్త్వా న్న దృష్ట్యా జేః కర్మతా యథా | ఏవం విజ్ఞానకర్మత్వం భూమ్నా నాస్తీతి గమ్యతే॥' (ఉ. సా. 2. 9. 9) ఆత్మ రూపాదులు లేనిదగుటచే దర్శనాది క్రియకు గర్మము కాని విధమున విజ్ఞానక్రియకును గర్మముకాదు. అటుల 'బుద్ధో నాఽపి న ముక్తి ర్నపరాత్మత్వం న చాపి జీవత్వం' (స్వా. ని. 102) బంధ మోక్షములు గాని జీవత్వ పరాత్పరత్వములుగాని లేవు.

అందుచే నీ చూడబడుచున్న 'మర్త్యత్వం త్వయి కల్పితం భ్రమవశాత్ ... నో వస్తుతస్తన్ మృషా' (స. వే. సి. సా. 284) మర్త్యత్వాదికములు భ్రమవశమున కల్పితమైనవి. అవి వస్తుతః లేవు. అవి లేనివే. ఈ యర్థమునే 'భ్రాంత్యా ప్రాప్తో జీవభావః' (వి. చూ. 198) జీవభావము భ్రాంతి జన్యమనియు, 'మాయా మాత్ర మిదంద్వైతం... | ద్వైతస్య భ్రమ కార్య త్వాత్ ..... || ధర్మాణాం మృషా ...' (మ. వా. ద. 156, 157) మాయా కల్పితమే యీ ద్వైతము. అది భ్రమ కార్యము కాన, జీవేశ్వరుల ధర్మములన్నియు మృషా అనియు దెలుపబడి యున్నది. 'ఉత్పత్తి రేవ త్వస్య న సంభ వతీతి వదామః కస్మాత్ నిత్యత్వా చ్చ తాభ్యః' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 17) అసంభవముగాన దానికి ఉత్పత్తి లేదని చెప్పుచున్నాము. దానికి నిత్యత్వము వచింపబడినదిగదా ! అసలు ఆత్మ తన నిజధర్మమైన విశుద్ధత్వ జ్ఞానత్వా దికముగ గొంచబడక పోవుటచేతనే, అది జీవ ప్రాణాది రూపమున

నవలోకింప బడుచున్నదని 'ఇత్యేష సర్వోపనిషదాం సిద్ధాంతః' (మాం. భా. 2. 17) సర్వోపనిషత్తుల సిద్ధాంతము.

### జీవుడు - అవిద్య

‘ఏకస్య బ్రహ్మణః శుద్ధ సత్త్వోపాధి సమన్వయాత్ ।  
 ఈశతా జీవతాప్యస్య మలినోపాధి యోగతః॥’ (మ. వా.  
 ద. 22) ఈ పరబ్రహ్మము ఒక్కడై యున్నను, శుద్ధసత్త్వో  
 పాధితోగూడి ఈశ్వరత్వమును, మలినోపాధి సమన్వయమున  
 జీవత్వమునుసంభవించుచున్నది. అనగా మాయాంతర్గత సత్త్వరజ  
 స్తమో గుణములలో శుద్ధ సత్త్వప్రధానమైన ఉపాధి శుద్ధ  
 మాయ అనియు, మూలప్రకృతి యనియు బేర్కొనబడి,  
 ఈశ్వరున కుపాధి యగుచుండ, నందుగల రజస్తమో ప్రధాన  
 మైన మాయ, అశుద్ధమాయ అనియు, తూలాప్రకృతి  
 అనియు, మలినమాయ అనియు వ్యవహారము. కానబ్రస్తు  
 తము జీవునకు ‘ఆత్మనో మాయాఽవిద్యా తయా’ (మాం.  
 భా. 3. 10) ఆత్మయొక్క మాయ అను అవిద్యచే ననురీతి,  
 ‘ఏకస్యైవ మాయా బహురూపం తస్మాత్స ఏవ కారణత్వా  
 పరమేశ్వరః కార్యత్వానం జీవాత్మానం’ (స. సు. భా 2. 20)  
 ఏకమైన మాయ బహురూపముల బొంది, అదియే కారణ  
 రూపమున పరమేశ్వరుడుగను, కార్యరూపమున జీవుడుగను  
 రూపొందు చున్నది. అందుచేతనే ‘కారణోపాధిరీశ్వరః కార్యో  
 పాధి రయం జీవః’ అనియు వాకొనబడి యున్నది. ‘ఈశస్య

మాయా మహదాది కారణం జీవస్య కార్యం శ్రుణు సంచ కోశం' (వి. చూ. 245) జీవునకు గార్యమగు అవిద్యాకల్పిత పంచకోశములు ఉపాధి. ఈశ్వరునకు మహదాదికము కారణము. 'అతస్తా మాయయా క్లుప్తా బంధమోక్షౌ స చాత్మని' (వి. చూ. 574) అందుచే బంధమోక్షములు గూడ మాయా కల్పితములేగాని ఆత్మధర్మములు కావు. ఈ వాక్య సంచయముచే జీవునకుపాధి మలినమాయ అని గ్రాహ్యము.

'అనాదిత్వ మవిద్యాయాః కార్యస్యాపి' (వి. చూ. 200) అనాది అయిన అవిద్య దాని కార్యజాతము అనియు, 'ఏషా అవిద్యాయాన్నిమిత్తః సంసారః' (ఉ. సా. 1. 110) అవిద్య మూలముననే సంసార ముత్పన్నము. 'అవిద్యా హేతవో దోషాః వాఙ్మనఃకాయ ప్రవృత్తిహేతవః' (ఉ. సా. 1.112) మనోవాక్కాయ కర్మలకును అవిద్యయే హేతువు. 'అమూర్తమూర్తాని చ కర్మ వాసనా.....! అవిద్యయా హ్యత్మని మూఢదృష్టిభిః' (ఉ.సా.2.14.48)మూర్తామూర్తము లును వాసనాచయము, అవిద్యా హేతువుచే మూఢదృష్టి గోచరములు. 'ఏవ మాత్మస్యవిద్యాతో దేహాధ్యాసో హి జాయతే' (అ. అ. 87) ఇట్లు ఆత్మయం దవిద్యచే దేహాద్యధ్యాస గలుగుచున్నది. 'కర్తృభోక్తృదికం సర్వ తద విద్యోత్థమేవ చ' కర్తృభోక్తృత్వములు సర్వము అవిద్యా కల్పితములే. ఆత్మోపాధే రవిద్యాయా అస్తి శక్తిద్వయం మహత్' (స. వే. సి. సా. 488) ఆత్మోపాధియైన అవిద్యకు జ్ఞోప్త శక్తిద్వయము గలదు అను వాక్యరీతి బూర్వ మలిన మాయ అవిద్యాపద వాచ్యమై యున్నది. అటులే

‘సోయమాత్మా పరమార్థా పరమార్థరూప శ్చతుష్పాదిత్యుక్తః । తస్యా పరమార్థరూప మవిద్యాకృతం’ (మాం. భా. 1. 7) ఆత్మ పరమార్థ అపరమార్థముగ ద్వివిధమై, అపరమార్థరూపమున చతుర్విధము. అపరమార్థరూపము అవిద్యాకృతము. ‘అవిద్యాసృష్టివిషయైవ సర్వా గౌణీముఖ్యా చ సృష్టిర్న పరమార్థతః’ (మాం. భా. 3. 23) అవిద్యాసృష్టి యంతయు అయథార్థము, పరమార్థతః సృష్టి లేదు. ‘అవిద్యా కామ కర్మ విశిష్ట కార్య కరణోపాధిః ఆత్మా సంసారి జీవ ఉచ్యతే’ (బృ. భా. 3. 8. 12) అవిద్యా జనిత కామ కర్మ విశిష్టమైన కార్యకరణోపాధి గలిగిన ఆత్మ సంసారి అయి, జీవుడని నిర్వాచ్యము. ‘ఏకస్యా ప్యాత్మనోఽవిద్యా విషయ నామరూపోపాధ్యనుపాధికృత విశేషాభ్యుపగమాత్’ (ప్ర. భా. 9. 3) ఆత్మకు నిరుపాధికము, అవిద్యాకృత నామరూప విశిష్టమైన ఔపాధిక రూపములు రెండుగలవు. ‘పరమేశ్వర స్త్వవిద్యా కల్పితాచ్ఛరీరాత్’ (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 17) పరమేశ్వరుడు అవిద్యా కల్పితుడైన జీవుని కన్యము. ‘జీవో హ్యవిద్యా వేశవశాత్’ (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 46) జీవు డవిద్యావేశవశుడై, ‘పరమాత్మనో రవిద్యా ప్రత్యుపస్థాపిత నామరూప’ (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 22) పరమాత్మయొక్క అవిద్యా కల్పిత నామరూపములు ‘యావద్ధ్యవిద్యా న నివర్తతే తావద్ధర్మాది గోచరత్వం జీవస్య జీవత్వం చ న నివర్తతే’ (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 6) ఎంతవరకు అవిద్య నివర్తింపదో అంతవరకు జీవుని జీవత్వ ధర్మములు అంతరింపవు. ఈ ‘అవిద్యా ప్రత్యుపస్థాపిత నామరూపకృత దేహో ద్యుపాధియోగా త్తదవి



వేక భ్రమకృతో జీవస్య జ్ఞానైశ్చర్వస్య తిరోభావః' (బ్ర. సూ. భా. 3. 2. 6) అవిద్యా నిర్మిత నామరూప యుక్త దేహాది ఉపాధివలన నేర్పడిన భ్రాంతికృతమైన జీవునికి, ఐశ్వర్యము నశించును అనువాక్యముల వలనను, జీవునకు అవిద్యయే ఉపాధిగ దీర్ఘానము. 'క్రియాకారక ఫలభేదబుద్ధి రవిద్యా త్మని నిత్యప్రవృత్తా । ఇయం అవిద్యా అనాదికాల ప్రవృత్తా' (గీ. భా. 18. 66) క్రియాకారక ఫలవిభేదములుగల అవిద్య, ఆత్మలో నిత్యప్రవృత్తమై యుండును. ఈ అవిద్య అనాదికాలము నుండి ప్రవృత్తము, 'సదేకమేవ వస్త్యవిద్యయాత్సత్తి వినా శాది ధర్మైర్నటవ దనేకథా వికల్ప్యతే' (గీ. భా. 18. 48) సత్తు ఏకమైనది. అవిద్య ఉత్పత్తివినా శాది ధర్మములగలిగి, నటుని వలె నానాత్వమును గల్పించుచున్నది. 'సతోఽవిద్యా కృతో పాధిభేదతః సంసారిత్వమివ భవతి' (గీ. భా. 13. 2) సత్తులో అవిద్యాకృతమైన ఉపాధిచే భేద ముద్భవించి, సంసారిత్వ మున్నట్లు దోచుచున్నది. 'తస్మాత్ అవిద్యామాత్రం సంసారః' (గీ. భా. 13. 2) అందుచే సంసారము అవిద్యామాత్రమే. 'స ఙ్గేత్రజ్ఞస్య కేవలస్య అవిద్యా తత్కార్యం చ' (గీ. భా. 13. 2) కేవలుడైన ఙ్గేత్రజ్ఞునికి అవిద్యయు దాని కార్యజాత మును లేవు అను వాక్య సముచ్చయమువలనను, జీవత్వ కారణము అవిద్యయనియు బోధితమగును.

మరల అవిద్యయే అజ్ఞానమనియు ననబడియున్నది. 'అజ్ఞానం నామ అనాది నదనద్యాభ్య మనిర్వచనీయం త్రిగుణాత్మికం జ్ఞానవిరోధి భావరూపం యత్కంచిదితి వదంతి 'అహమజ్ఞ' ఇత్యాద్యనుభవాత్' (ఆ. వి. 8) అజ్ఞానము అనాదియై

అనిర్వచనీయమై, త్రిగుణాత్మికమై జ్ఞానవిరోధియై, భావరూపముగనుండి 'నేను అజ్ఞాడను' అను అనుభూతినిగలుగజేయుచున్నది. 'అధిష్ఠానం చిదాభాసో బుద్ధి రేతత్త్రియం యదా అజ్ఞానా దేకః షడ్ భాతి జీవ ఇత్యుచ్యతే తదా॥' (స్వా. ప్ర. 31) అధిష్ఠాన చిదాభాస, బుద్ధులు మూడు, అజ్ఞానముచే నొకటిగదోచి, జీవసంజ్ఞ మేర్పడుచున్నది. 'అత్రానాత్మన్యహమితి మతిర్భంధ ఏషోఽస్య పుంసః ప్రాప్తోఽజ్ఞానాత్ జనన మరణ క్షేక సంపాతహేతుః॥' (వి. చూ. 139) అనాత్మయగు దేహమే నేను అనెడు బుద్ధి పురుషునకు బంధమగును. ఈ దేహాత్మబుద్ధి అజ్ఞానమువలన గలిగినదై జన్మమరణ రూప సంసారమునకు హేతువగును. 'అభిమానోఽపి కస్మాత్ భవతి? అవివేకాత్ (7) అవివేకః కస్మాత్ భవతి? అజ్ఞానాత్ అజ్ఞానం కేన భవతీతి చేత్? న కేనాపి అజ్ఞానం నామ అనాది' (ఆ. వి. 8) అభిమానము దేనివలన గలుగును? అవివేకమువలన. అవివేకము దేనివలన గలుగును? అజ్ఞానమువలన. అజ్ఞానము దేనిచే గలుగును. అది దేనిచేతను గలుగదు. అజ్ఞాన మనునది అనాది. 'అధ్యాసమూలమజ్ఞాన మాహురావృత్తిలక్షణం' (స.వే.సి.నా. 509) అధ్యాసమూలము వికారరూపమగు అజ్ఞానమగును. ఈ అజ్ఞానము వ్యవస్థభిన్నాయాత్ భూరుహ ఇత్యనేకతా' (స.వే.సి.నా. 317) వ్యవస్థద్వష్టితో వృక్షాదులవలె ననేకమై యుండును. అనగా నదినానాత్వమును గల్పించును. ఈ విషయమునే 'యదే కస్మిన్ననేకత్వ కల్పనా కారణం పరే తదజ్ఞానం విజానీహి కారణం వపురాత్మనః॥' (మ.వా.ద.53) ఏకరూపుడైన పరబ్రహ్మమునందు ననేకత్వము గల్పించుట యందు ఏది కారణమై

యున్నదో, ఆయజ్ఞానము దేహాత్మభావమునకు గరణ మగుచున్నది అనువాక్యము వివరించియున్నది. పైవాక్యములచే నామలినమాయ అవిద్యాశబ్దమున వాచ్య మగుటయేగాక, నజ్ఞానపదమునగూడ వ్యవహార్యమనియు నిశ్చయము.

పూర్వోక్త మలినమాయ, అవిద్యా అజ్ఞానములవలె జీవుని ఉపాధిని 'అంతఃకరణ వికారమేవ' (ముం. భా. 2.1.4) అంతఃకరణ మనియు, దానినే 'కల్పితమిహ జీవత్వం సన్నిధి దోషా దహంకారస్య' (మ. వా. ద. 80) అహంకారసన్నిధి దోషముచేతనే యీ కల్పిత జీవత్వమను వాక్యమున అహంకారముగను, అటులే 'యద్బుద్ధ్యపాధి సంబంధా త్పరికల్పిత మాత్మని! జీవత్వం...' (వి. చూ. 202) బుద్ధ్యపాధి సంబంధమువలన పరమాత్మయందు జీవత్వము కల్పింపబడుచున్నది. 'బుద్ధ్యపాధి ధర్మాధ్యాసనిమిత్తం హి కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది లక్షణం సంసారిత్వం' (బ్ర. సూ. భా. 2.3.29) బుద్ధ్యపాధివలన గలిగిన ధర్మాధ్యాస నిమిత్తముగ కర్తృత్వ భోక్తృత్వ సంసారిత్వములు కల్పితములు. 'బుద్ధ్యపాధి సంబంధః' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 30) 'దేహేంద్రియమనో బుద్ధ్యపాధిభిః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 2. 6), మొదలగు వాక్యములలో బుద్ధియే ఉపాధిగ నభివర్ణింపబడియున్నది. 'దేహేంద్రియప్రాణ గుణై ర్నిబధ్య' (వి. చూ. 180) అనియు, 'దేహాద్యపాథౌ స్యాజ్జీవస్తస్య నియామకః' (త. ఉ. 19) శరీరాదులగు ఉపాధులుండిన వానితోగల సంబంధము ననుసరించి బ్రహ్మమే ఆశరీరాదుల నియంతయగు జీవుడనబరగును అను వచనముల దేహేంద్రియాదులు గూడ సుపాధు లనబరగి

నవి కాని యివి స్థూలోపాధులు. సూక్ష్మముగ బ్రథమమున మలిన మాయోపాధిమహిమచేతనే, అఖండము ఖండమైనట్లు దోచి, నానాత్వకల్పనమున జీవత్వము దోచుచున్నది. అనంత రమున నీజీవునకు ప్రథమకారణమైన ఆవరణమాయతో బాటు, విక్షేపశక్తియుదోడై నిఖిల సంసారమును బెంచి, జీవుని సర్వ విధ బద్ధునిగా గామించినట్లు దోచుచున్నది. అది ఎట్లు ?

### అధ్యాసరూపము

‘అధ్యాసదోషా త్సముపాగతోఽయం సంసారబంధః ప్రబలప్రతీచః! యద్యోగతః క్లిశ్యతి గర్భవాస జన్మాప్యయ క్లేశభయై రజస్రం॥’ (496) అధ్యాసదోషముచే గలిగిన యీ సంసార బంధము ప్రబల ప్రాచీనమై, తత్సంబంధముచే జీవుడు గర్భవాస, జన్మ, మరణాది క్లేశభయముచే నదా బాధ ననుభవించు చుండును. ‘అధ్యాసో నామ ఖల్వేష వస్తునో యోఽన్యథా గ్రహః! స్వాభావిక భ్రాంతిమూలం సంస్మతే రాదికారణం॥’ (స. వే. సి. సా. 497) వస్తువునందు అన్యథాగ్రహణమే అధ్యాస అనబడును. అదియే స్వాభావికమైన భ్రాంతికిని సంస్మతికిని ఆదికారణమై యున్నదని సార సంగ్రహ కథనము. ‘అధ్యాసాదేవ సంసారః॥’ (499) అనియు ‘తద్వచనము.. అధ్యాస తాత్పర్యమును బూర్వము చూచియున్నాము. ‘స్మృతి రూపః పరత్ర పూర్వ ద్రష్టావభాసః’ (బ్ర. సూ. భా.1.1.1).

అని శంకర నిర్వచనము. ఎదుటనున్న వస్తువు విస్మరింపబడి, దానగల కొన్ని సాదృశ్యలక్షణ ప్రభావమున పూర్వము దేశాంతరమున దృష్టమైన అన్యవస్తులక్షణముల స్మృతిరూపమున గైకొని, ప్రత్యక్ష వస్తువుపై నారోపించుటయే అధ్యాస అని స్పష్టము. ప్రత్యక్షావరోక్షములకు ఆరోపము జరుగుచున్నది. అందు ప్రత్యక్షమైన, అనగా తత్కాలికమైన మరియు నిందియగోచరమైన, వర్తమానకాలిక వస్తువు ఆధారముగ గైకొనబడి, పరోక్షమై భూతకాలికమై, బుద్ధిగోచరమైన దేశాంతర వస్తువులో నీ ప్రసిద్ధవస్తులక్షణములు గొన్ని గోచరించుటచే నీ యధ్యాస ఏర్పడుచున్నది. ఈ కార్యమున ప్రత్యక్షవస్తువు అధిష్ఠానమనియు, నారోపితవస్తువు అధ్యస్తమనియు నాబడును. అధిష్ఠానముయొక్క విస్మరణము అజ్ఞానమగుచుండ, పరవస్తుస్మరణము అన్యధాజ్ఞానమగుచున్నది. అజ్ఞానము తాటస్థముచే నిశ్చలత్వము సూచింప, తత్ఫలితమైన నన్యధాజ్ఞానము ప్రమాదభరితమై, ఆశా సూయ భయక్రోధాదిక దుష్టత్వమునకు గారణమై, నష్టకష్ట హేతు వగుచుండును. 'అధ్యాసో నామ అతస్మిం స్తద్భుద్ధిః' (బ్ర. సూ. భా. 1.1.1) అధ్యాసము అన నదికాని దానియందు అది యను భ్రాంతి యని తాత్పర్యము. అదియే సర్వానర్థ హేతు వగుచున్నది. జీవత్వ ముండునంతవరకు జీవున కిది నైసర్గికముగనే వచింపబడును. జీవత్వభ్రాంతి అనాదిమాయా కల్పితముగాన నీ అధ్యాసయు ననాదిగనే వ్యవహార్యము. అధ్యాసకార్యమున వస్తుద్వయముండుట స్పష్టము. కాని వానిలో నొకటి భూతకాల దృష్టము. ఈ వస్తుద్వయమున

గొన్ని సామాన్య లక్షణములు అవసరము. అట్లున్న చోస్థూల మైన ప్రత్యక్షవస్తువుపై సూక్ష్మమైన పరోక్ష వస్తు లక్షణము లధ్యసింపబడుచున్నవి. ప్రత్యక్షవస్తువు సమగ్రముగగాక, అందుగల సాదృశ లక్షణములే గైకొనబడి, పరోక్ష వస్తువుతో నైకత్యమొనర్పబడి యుండుటచే, అధ్యాస కార్యమున వస్తువుల కధ్యాస మేర్పడక వాని ధర్మముల కధ్యాస గలుగుచుండుటచే దీని ధర్మాధ్యాస అనియునందురు. మరియు నిందు గేవలము ఒక వస్తుగుణములేగాక, వస్తువుల రెండింటి గుణములు పరస్పర కారణములగుచు నధ్యసించుటచే అన్యోన్యాధ్యాస అనియు వచింపబడును. అనగా ముందున్న రజ్జు దర్శనమున, నందుగల వక్రత్వ పీర్లుత్వాది ధర్మములు, పూర్వదృష్ట సర్పమును స్మరింపజేయు సర్పము యొక్క సాదృశ బాహ్య ధర్మములు రజ్జువుపై దోచి, భయ కంపనాదుల ద్రష్టకు గల్పించుచున్నవి. ఇందు అధిష్ఠాన విపరీత ధర్మములు పూర్తిగ విస్మరింపబడి యున్నవి. వాని అజ్ఞానమే అధ్యాసకు ప్రబల కారణమనియు చెప్పనగును. మరియు అధ్యస్తవస్తు సామాన్య అంశముల కంటె, అధిష్ఠాన పర ధర్మములే అన్తర్గతములగుటయు విదితము. సర్పాధ్యాసలో రజ్జువుయొక్క విశేష ధర్మములైన అచేతనత్వ శిరోవాల రాహిత్యాదులే గోచరించుచో సర్పాధ్యాస గలుగనేరదు. అటులే, సర్పముయొక్క వక్రత్వాదిక సామాన్య లక్షణములు భయకారణము గానేరవుగాని రజ్జ్వేతర చేతనత్వ విషత్వాది కమే భయకారణము. ఆవిధమున నధ్యాసకార్యమున రజ్జువు యొక్క విశేషలక్షణముయొక్క అజ్ఞానముకంటె, సర్పము

యొక్క విపరీతధర్మములే అనగా అన్యధాజ్ఞానమే అనర్థదాయకముగ బరిణమించుచున్నదని స్పష్టము. అందుచే అధ్యాసకుమూలకారణము అజ్ఞానముగనుండ, దానినావరించి అన్యధాజ్ఞానమునగులుగు భ్రాంతి తత్ఫలితముగ నేర్పడుచున్నది. ఈ అజ్ఞాన, అన్యధాజ్ఞాన భ్రాంతులు పరస్పరాపేక్షికములుగాన, నివి జీవత్వకారణములుగా, జీవోపాధులుగా పూర్వము వచింపబడియున్నవి. అధిష్ఠాన జ్ఞాన మెప్పుడు గలుగునో, అనగా అధిష్ఠానముయొక్క విశేషజ్ఞానము ఎప్పుడుదయించునో, అంత అజ్ఞానము నశింప, దానితో కార్యవరంపర అంతరించును.

ఇటుల అధ్యస్తమైన సర్వము ఎంతకాలము దృశ్యమానమో, అంతకాలము దానికి ప్రత్యేక సత్తిపత్తి రజ్జ్వేతరముగ నుండనేరదు. అధ్యస్త సర్వము అధిష్ఠానరూపము నడుసరించి యుండవలెనేగాని, తన వ్యక్తిత్వమును జూపజాలదు. అధిష్ఠానరూపమునకు వ్యత్యస్తముగ వ్యవహరింప జాలదు. అధిష్ఠాన భిన్న సత్తా దానికి అభావము. అందుచే దానికి ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వ మిట లేదు. యథార్థమున జూడబడుచున్నది అధిష్ఠానమేగాని, అయథార్థముగ అధ్యస్తము గాంచబడుచున్నది. అధ్యస్తమున నెన్ని వికారములు గల్పింపబడుచున్నను, అధిష్ఠానము ఎట్టి వికారములు లేక నుండుచునే యున్నది. అధ్యాసకార్యమున నెట్లు అధిష్ఠానముండెనో, అటులే అధ్యాసకాలమునగూడ యుండును. అటులే అధ్యాస నివారణానంతరము గూడ నది పూర్వరీతి నిర్వికారమే. అనగా అధ్యాస కల్పిత అన్యధాజ్ఞానరూప భిన్నగుణములు, అధిష్ఠానమున నెట్టి విభిన్నత్వమును వికారమును గలుగజేయ

నేరవు. అది యీ త్రికాలముల నొకేరీతి నుండును. అట్లుగాక అధ్యస్తమైన సర్పాదికము ఆదిశూన్యమై, అంతవంతమై, మధ్యకాలస్థితమైమాత్రము గోచరము. అప్పుడైననుపూర్వోత్తమురీతి గోచరమేగాని వానికి వస్తుత్వము లేదు. వస్తుత్వము అధిష్ఠానమునకు జెంద, గుణపరిణామమున నిది భాసించుచుండుటచే భ్రాంతి మృషాస్వరూపము అగుచున్నది.

అందుచే నీ అధ్యాసవిషయమున భ్రాంతిగోచర గుణములు ప్రధానములుగాక, అధిష్ఠాన వస్తువునే ప్రధానముగ భావించి అదియే సద్వస్తువనియు, తదన్యము అసత్తననియు శాస్త్ర సిద్ధాంతము. అధిష్ఠానము సర్వదా సర్వధా ఏకమైయుండ, నీ భ్రమాస్వరూపము నానాత్వమై యుండును. అధిష్ఠానము స్థిరమై, నిశ్చలమైయుండ, భ్రాంతము అస్థిరమై, సంతత వికారభూయిష్టమై, చుంచలమై యుప్పురును. ఇట్లు ప్రధానమైన అధిష్ఠాన పదార్థమును గ్రహించి, భ్రాంతిరూపమును భ్రాంతిగ గాంచి ద్రోసివుచ్చుట అద్వైతసిద్ధాంత తాత్పర్యము. ఈవిధముగ సర్వసంసార వికారములకు అధిష్ఠానమైన బ్రహ్మ ప్రతిపాదనయు గావించి అది ఏకము, నిర్వికారము, అనర్థ విదూరము, సత్యము అని బోధించి, తదన్యము తద్విరుద్ధము గాన, నా విరుద్ధధర్మ విశిష్టమైన జీవుడు భ్రాంతిరూపుడేగాన, సర్పనిరాసమున రజ్జుగోచరమురీతి, జీవ నిరాసమున బ్రహ్మజ్ఞానమను పరమ రహస్యమును బోధించుటయే అద్వైత వేదాంత విధానము. అధ్యాససంబంధమున శాస్త్రముల నుపయుక్తమైన సర్వోదాహరణములును, ఉపమానములును, యీరహస్యబోధనమున కేర్పడియున్నవి. సర్వవికల్ప కల్పన



ముల కతీతము బ్రహ్మైకత్వప్రతిపాదనము, జీవత్వమున నధిష్ఠానముగూడ బ్రహ్మమే యను యథార్థమును బోధించుటయే శాస్త్రముఖ్యతాత్పర్యము.

అట్లుగాక నీయుపమానముల ఉపమాన ఉపమేయాంశముల గల లక్ష్య విషయమునే గాంచి, అంచే యీ ఉపమానాన్వయముల గావించు టుచితముగాని, ఉపమానములు సర్వవిషయముల నన్వయింపవుగదా! (బ్ర. సూ. భా. 3. 2. 5) అద్వైతతాత్పర్యము మందప్రజ్ఞలకు సుఖావబోధార్థమై యీ ఉపమానోదాహరణము లుపపన్నములని విస్మరింపరాదు, అందుచే నీ యథ్యాసగల సర్పము పూర్వదృష్టమై యుండుటచే సత్యమనియు, నందుచే రజ్జు సర్ప ద్వంద్వమేర్పడుటచే నద్వైత భంగమను వాదనలు అహేతుకములు. పూర్వోక్తచందము అధిష్ఠానమేకము, నిర్వికారము, సత్యము అనియు, అధ్యస్తము తద్విరుద్ధముగాన మృషా అనియు దెలుపుచు, అధిష్ఠానాధ్యస్తములకు వస్తుతః అభేద మనియు, గుణతః విభేదమనియు, నను పరమార్థ బోధనమునకే యీ యుపమానములు అన్వయార్హములు. అందులకై వివిధ రీతుల నీ యుదాహరణములు శాస్త్రముల బేర్కొనబడి యున్నవి.

మరియు నీ అధ్యాస వివరణమున కుపయోగింప బడి యున్న ఉదాహరణములలో నొక క్రమముగ్రంథముల బాటింప బడకున్న సునదిగోచరించుచున్నది. ఆ క్రమము స్థూలత్వమునుండి సూక్ష్మత్వమునకు బరిణమించుచు, క్రమన్యాయమున నద్వైత సిద్ధాంతమునకు అతిసన్నిహితముగ జెల్వొందును. ఇందునన్నింట,

అది గానిదానిని అదిగా భావించుటకుండి, తాను గానిదానిని దానుగా భావించుట వరకు బరిణమించును. అనగా అధిష్ఠాన అధ్యస్త ద్రవ్యుగ త్రివిధతత్త్వములుగల అధ్యాస, క్రమమున సర్వము ఒక్కటిగ నేమాయును, శుద్ధాద్వైతసిద్ధిని అందించును. అందు బ్రథమమునకు అధిష్ఠానము స్థూలము (రజుసర్ప, శుక్తి రజతాదులు) ద్వితీయమున సూక్ష్మము, (మరుమరీచాదులు) తృతీయమున సంతకరణము (స్వప్నాదులు) చతుర్థమున తానే (దశమోహం) యగుచున్నది. వాని ముందు గ్రంథమున జూచెదముగాక.

రజు - సర్ప

‘రజు సర్పవదాత్మానంజీవో జ్ఞాత్వా భయం వహేత్ | నాహం జీవః పరాత్మేతి జ్ఞానం చేన్నిర్భయో భవేత్ |’ (ఆ.బో.27) రజుప్రసంగం సర్పాధ్యాసమువలె, జీవుని ఆత్మయందు గాంచి భయము వహించును. నేను జీవుడగాను, పరమాత్మను అనుజ్ఞానముచే నిర్భయము గలుగుచున్నది. ‘రజ్వజ్ఞానాద్భాతి రజ్జో యథాహిః స్వాత్మాజ్ఞానాదాత్మనో జీవభావః’ (ఆ.వ.2) త్రాడు అని తెలియ కుండుటచే నందు పాము గోచరించునట్లు, స్వాత్మాజ్ఞానమువలననే జీవభావము ఏర్పడుచున్నది. ‘యథాహి యథాకే రజు సర్పమరీచ్యాదికాదీనాం’ (ఉ. సా. 1. 2. 109) లోకమున రజు సర్ప, మరు మరీచికాదికము వలె, ‘రజ్జ్వాసర్ప ఇవాద్వయః’ (ఉ. సా. 2. 14. 17) విద్యచే సర్ప భ్రాంతి పోవగ అద్వయమైన రజువువలె ‘గ్రహీతుర్గ్రహ దోషేణ నానాత్వం న చ వస్తునః | తద్వస్తు స్థాణు రజ్జ్వాదౌ పండితై ర్వస్తుదర్శిభిః’ (మ. వా. ద. 183) నానాత్వము గ్రహించు

వానియొక్క దృష్టిదోషముచే గలుగుచున్నది. వస్తుదోషమునకాదు. వస్తు వన్యరీతి గోచరించుట వస్తుజ్ఞానముగల పండితులచే స్థాణు రజ్జ్వదులందు గ్రహింపబడినది. 'రజ్జౌ దృష్టవ్యాలవత్' (వి. చూ. 248) రజ్జువునందు దోచు సర్పమువలె నను చందము రజ్జు సర్ప దృష్టాంతము అ. అ. 70, 43; స. వే. సి. సా. 467; శ శ్లో. 94; మాం భా. 1. 7, 2. 33; బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 14, ఛాం. భా. 6. 2. 2, 6. 2. 3; గీ. భా. 13. 26. మొదలగు ననేక వచనముల శంకరునిచే విరివిగా గైకొనబడినది.

స్థాణు - పురుష

మందాంధకారమున రజ్జుదర్శనమున సర్వాభ్యాసగలిగినట్లు 'స్థాణౌ పురుషన ద్భ్రాంత్యా కృతా బ్రహ్మణి జీవతా' (ఆ. బో. 15) స్థాణువులో పురుష బుద్ధి భ్రాంతి గలిగినట్లు, బ్రహ్మమునందు జీవత్వ భ్రాంతి గలుగుచున్నది అను చాక్యమురీతి స్థాణు పురుష న్యాయముగూడ నుపయోగింపబడి యున్నది. మందాంధకారమున మార్గమునగల త్రాటినిగాంచి, సర్పభ్రమచేభయ కంపనాదులు గల్గుచున్నవి. అటులే మొద్దునుగాంచి అంధకారమున చోరాదిక భయము వాటిల్లుచున్నది. ఆ రజ్జు స్థాణువులు నిర్వికారముగనే యున్నవి. కాని వానిపై స్మృతిరూపమైన సర్ప, పురుషులు ఆరోపింపబడి భ్రాంతికాలమున భాసించుచున్నారు. భ్రాంతికి బూర్వము లేరు, భ్రాంత్యనంతరమున గూడ లేరు. కాని మధ్య కాలమున నెట్లు ఆదేశము జరిగినదియు, మరల నెట్లు అదృశ్యమైనదియు, వచింప గష్ట సాధ్యము. అటులే నవి ఆయా అధిష్ఠానముల

నెట్లు గోచరించి యున్నదియు, వాని యథార్థస్థితియు ననిర్వాచ్యము. అందుచేతనే యీ భ్రాంతిదృశ్యముల, బూర్తిగ నంధ్యా పుత్రునివలె నసత్తుగ శంకరుడు తీర్మానింపక, నట్లగుటచే నత్తు అనక సదసత్తనక ననిర్వచనీయ ఖ్యాతిగ నిర్ణయించెను. స్థాణు పురుష భ్రాంతి ఆ.బో. 45, స్వా.ప్ర. 57, బ్ర. సూ. భా. 1. 3. 19., గీ. భా. 13. 2 మొదలగు ననేక ప్రదేశముల సూచింపబడి యున్నది.

### శుక్తి - రజత

మందాంధకార మవసరములేని శుక్తి రజత భ్రాంతియు బ్రఖ్యాతమే. ముత్యపు జిప్ససుగాంచి మెడి యని భ్రాంతి నొందుట. ఇందు భయకంపనాదులుగాక ఆశానందములు జనించును. అ. అ. 70, స. వే. సి. సా. 470, క. భా. 5. 11, బృ. భా. 1. 4. 7, బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 1, గీ. భా. 13. 23. ఈ మూడు అధ్యాసమును ఒకే జాతికి జెంది అందుగల అభిష్టానము స్థూలముగ నుండ, స్మృతిరూప పరత్ర పూర్వద్రష్టావధానయే యిచట నేర్పడుచున్నది. ఇవియే అద్వైత సిద్ధాంతమున జీవత్వభ్రాంతి కుదాహరణములుగ బహుళ ప్రచారము నొందియుండి, సర్వే సర్వత్ర గ్రంథముల నుపయోగింపబడుచున్నవి.

### మరు మరీచి

‘ఆరోపితం నాశ్రయ దూషకం భవే త్కదాపి మూఢైర్మతి దోషదూషితైః | నార్ద్రాకరో త్యాపరభూమి భాగం మరీచికా వారిమహాప్రవాహః ||’ (వి. చూ. 499) ఎడ

మాపుల యందలి జలప్రవాహము ఊపర ష్టేత్రమును దడుపజాలనియట్లు బుద్ధిదోషముగల మూఢులచేత గల్పింప బడిన ఆరోపిత వస్తువు అధిష్ఠానమును దూషింప నేరదు. 'మరీ చ్యుదకాదీనాం' (ఉ. సా. 1. 2. 109) 'ఊపరదేశం స్నేహేన పంకికర్తుం శక్నోతి మరీచ్యుదకం' తథా అవిద్యా ష్టేత్రజ్ఞస్య న కించిత్కర్తుం శక్నోతి' (గీ. భా. 13. 2) ఎడమాపులోని జల మూపరష్టేత్రమును దడుపజాలని యట్లు అవిద్య ష్టేత్రజ్ఞుని ఏమియు జేయజాలదు అను వచనముల గల మరుమరీచి కోదాహరణముగూడ స్రశస్త్రము. ఇందు అధిష్ఠానము సూక్ష్మమగు ఆతపము. అది జల భ్రాంతిని గలుగజేయును. కాని అందు జల మావంతయు నభావము. అటులే బ్రహ్మమునందు విభ్రాంతిచే జీవత్వాదులు భాసించు చున్నవే గాని యథార్థముగ లేవు.

స్వప్న

'అవిద్యా కార్యతస్తుత్యా ద్వావపి స్వప్న జాగరా దృష్ట దర్శన దృశ్యాదికల్ప నోభయతః సమా' (స.వే సి. సా. 766) దృష్టదర్శన దృశ్యాది కల్పనముతోగూడిన స్వప్న జాగ్రత్తులు రెండును అవిద్యాకార్యములగుటచే సమానము. 'కరణం కర్మ కర్తా చ క్రియా స్వప్నేఫలం చ ధీః జాగ్రత్త్యేవం యతో దృష్టాద్రష్ట తస్మాత్తతోఽన్యథా' (ఉ. సా. 2. 14. 8.) స్వప్నములోని కర్త కర్మ, కరణములు బుద్ధి వికారములు. అటులే జాగ్రత్తులోని ద్రష్టా దృష్టాదులు గూడ బుద్ధికార్యములే యగుచున్నవి. 'మనోవృత్తం మనశ్చైవ స్వప్నవజ్జాగ్రద్' (ఉ.సా.2.11.4) స్వప్నమున మనస్సే సర్వమగు చున్నది. జాగ్రత్తుగూడనటులే. 'స్వప్నః సత్యో యథా బోధా

ద్వేహాత్మత్వం తథైవ చ | ప్రత్యక్షాదేః ప్రమాణత్వం జాగ్రత్  
 స్యాదాత్మవేదనాత్ ||' (ఉ. సా. 2. 11. 5.) మేల్కాంచు  
 నంతవరకు స్వప్నము సత్యమగునట్లు ప్రబోధ పర్యంతము  
 దేహమే ఆత్మ యనుకొనుట సత్యమగును. ఆత్మజ్ఞానము  
 గలుగు నంతవరకు ప్రత్యక్షాదికము ప్రమాణముగాని, పిమ్మట  
 ప్రమాణము కాదు. స్థూల గోచరమగు జాగ్ర దవస్థయు,  
 సూక్ష్మ గోచరమైన స్వప్నము సంసార మనబడును. వీనికి  
 గారణము అజ్ఞానమైన సుషుప్తి. ఇవి సాక్షీయగు ఆత్మయం  
 దారోపితములుగాన మిథ్యయే యగును. (ఉ. సా. 2. 16. 18)  
 'ఏషా అవిద్యా యన్నిమిత్తః సంసారో జాగ్రత్స్వప్న లక్షణః'  
 (ఉ. సా. 1. 2. 110) జాగ్రత్స్వప్న లక్షణమైన సంసారము  
 నకు అవిద్యయే కారణము. 'జనిమత్ జ్ఞాన విక్షేపం స్వప్న  
 జ్ఞానవదిష్యతే' (ఉ. సా. 2. 9. 7) ఏ వస్తువునకు జన్మగలిగి  
 జ్ఞానగోచరమగుచు జడమగుచున్నదో అది స్వప్నదృశ్యముల  
 వోలె జాగ్ర దవస్థయందును మిథ్యయే యగును. స్వప్నము  
 నందు అనుభవింపబడిన రాజ్యభోగ, రాజ్యభ్రష్టత్వము లెట్లు  
 మృషా స్వరూపములో 'తద్వత్ జాగ్రద్దృశ్యామీదం వ్యవ  
 హృతిమఖిలం స్వప్నన ద్విస్మరేచ్ఛేత్' (శ. శ్లో. 33) అట్లు  
 జాగ్ర దవస్థాదృశ్య సర్వము స్వప్నమువలె స్మరింపవలెను.  
 'స్వప్నేర్థశూన్యే సృజతి స్వశక్త్యా భోక్త్యాది విశ్వం మన  
 ఏవ సర్వం | తథైవ జాగ్రత్సృజి నో విశేష స్తత్సర్వమేత  
 న్మనసో విజృంభణం ||' (వి. చూ. 172) అర్థశూన్యమగు స్వప్న  
 మునందు భోక్తృ భోగ్యభోగరూప సమస్త ప్రపంచమును  
 మనస్సే స్వశక్తిచే సృజించుచున్నది. ఆ ప్రకారమే జాగ్ర.

దవస్థయందుగూడ సృజించుచున్నది. అందుచే స్వప్న బాగ్ర  
 దవస్థలు రెండును సమానమేగాని విశేషములేదు. ఇందు గోచ  
 రించు విశ్వమంతయు మనోవిజృంభణమేగాని చాస్తవము  
 కాదు. 'నేదం నేదం కల్పితత్వా న్న సత్యం ...స్వప్నవచ్ఛ'  
 (వి. చూ. 248) ఇది కాదు. స్వప్నమువలె గల్పితమగుటచే  
 సత్యము కాదు. 'ప్రబోధే స్వప్నవత్సర్వం సహమూలం విన  
 శ్యతి' (వి. చూ. 201) జ్ఞానోదయమున నీసర్వము సమూల  
 ముగ స్వప్నదృశ్యములవలె నశించును. 'నిద్రాకల్పిత దేశకాల  
 విషయ జ్ఞాత్రాది సర్వం యథా మిథ్యా తద్వదిహాపి బాగ్రతి  
 జగత్సాక్షాన కార్యత్వతః' (వి. చూ. 254) స్వప్నమున  
 గల్పితమైన దేశ కాల విషయములు జ్ఞాత్రాదిక త్రయము,  
 సర్వము ఎట్లు అసత్యమో, అటులే బాగ్రదవస్థగల దృశ్య  
 ప్రపంచమంతయు మిథ్యయే. 'స్వప్నే యథా నిర్విషయేఽపి  
 సంస్మృతిం సూతే మనః స్వస్థిత వాసనాబలాత్ | తత్రైవ  
 బాగ్రద్యపి పూరుషస్య సర్వం మనః కల్పయతే స్వశక్త్యా' (మ. వా. ద. 59) ఏవిషయములు లేని స్వప్నమున తన  
 వాసనాబలముచే మనస్సు సంస్మృతి నెట్లు సృజించుచున్నదో,  
 అట్లు పురుషునకు బాగ్రత్తులోగూడ మనస్సే స్వశక్తిచే  
 సర్వసంసారమును కల్పించు చున్నది. 'మన ఏ వాఖిలం  
 విశ్వం సృజత్యత్ర తు నో విధిః | స్వప్నవత్' (మ. వా.  
 ద. 60) మనస్సే సర్వపదార్థములను వలె సమస్త విశ్వమును  
 సృజించు చున్నది. 'అత్మనః స్థూలభిన్నత్వం స్వప్నే  
 దృష్ట్వాపి మోహితాః స్థూలే ష్వహం తాం నో ముంచంతి'  
 (మ. వా. ద. 9) స్వప్నమున ఆత్మకు స్థూలదేహము లేకుం

దుట గాంచియు మోహితులై, స్థూల దేహేంద్రియాదుల  
 ఆత్మాభిమానమును విడువజాలకున్నారగుదా! 'ప్రాతిభాసిక  
 జీవో యస్తజగత్ ప్రాతిభాసికం వాస్తవం మన్యతేఽన్యస్తు  
 మిధ్యేతి వ్యావహారికః॥ (40) వ్యావహారిక జీవో యస్తజగ  
 ద్ద్వాస్యవహారికం సత్యం ప్రత్యేతి మిధ్యేతి మన్యతే పార  
 మార్థికః॥' (వా. సు. 41) ప్రాతిభాసికుడైన స్వప్నపురుషుడు  
 తన జగమునే వాస్తవముగ నెంచును. కాని వ్యావహారికుడైన  
 జాగ్రత్పురుషుడు దానిని మిథ్యగ దలపోయును. వ్యావ  
 హారికజీవుడు జాగ్రత్కాల వ్యవహారములను సత్యముగ  
 నెంచును. కాని పారమార్థికదృష్టిగలవాడు దీనినిగూడ మిథ్య  
 గనే భావించును 'జాగరస్వప్నయోరేవ బోధాభాస విషంబనా'  
 (ల.వా వృ.4) జాగ్రత్స్వప్నములందే యీ బోధాభాసుని వంచ  
 నము. 'ప్రతీతికాల ఏవైతేస్థితత్వాత్ ప్రాతిభాసికే న హి స్వప్న  
 ప్రబుధస్య పునః స్వప్నే స్థితి స్తయోః॥' (వా. సు. 39)  
 స్వప్నానుభూతములగు జీవ జగత్తులు స్వప్నకాలముననే అచ  
 భూతములై జాగరమునగాని, మరల స్వప్నమునగాని గోచ  
 రింపవు గాన ప్రాతిభాసికములని వచింపబడుచున్నవి. ఈవిధ  
 ముగనే స్వప్నదృశ్య మిథ్యాత్వముతో సహా జాగ్రదవస్థ  
 యొక్క మృషాత్వమును, బృ. భా. 4. 3. 18, 4. 3. 17,  
 4. 3. 7, 2. 1. 18; తై. భా. 2. 8; బ్ర. సూ. భా. 2. 3.  
 46, 2. 1. 9, మొదలగు నసంఖ్యాకవాక్యముల శంకరుడు  
 వివరించియున్నాడు. పూర్వదృష్టాంతములకంటె నిది విశిష్టమై  
 అద్వైతభావ వివరణమును స్పష్టము గావించుచున్నది. స్వప్న  
 దృశ్యములు తత్కాలమున సత్యములై దోచి, జాగ్రత్తులో



అయథార్థములగుట సర్వానుభవసిద్ధమే. అటులే జాగ్రత్త దృశ్యములు సుషుప్తిలో నదృశ్యమగుచుండ, తుఱియమున మిథ్యలుగనే నిశ్చయింప బడుచున్నవి. ఇది విద్వదను భవము. కాన నీ జీవునకు వ్యవహార రంగమైన అవస్థాత్రయములు భ్రాంతి సిద్ధములగుటచే జీవత్వమే మిథ్యయై తదతీత బ్రహ్మ తత్వమే జీవుడని వ్యక్తమగును. పూర్వోక్త దృష్టాంతములకంటె, నిది సర్వజనానుభవ వేద్యమైన దగుటచే, నద్వైతవాదమున కీ యుదాహరణము చాల ముఖ్యమై చెల్వొందుచున్నది. ఈదృష్టాంతమున జీవ జగత్తుల మిథ్యాత్వప్రతిపాదనముతో బ్రహ్మైకత్వము రూఢిపరుసబడి యున్నది. అనిర్వచనీయ అవస్థాత్రయ కలిమిచే, బ్రహ్మమున కెట్టి వికారములు గలుగ నేరవనుటకు స్వప్నానుభూతి ఉదాహరణము. స్వప్నదృశ్యములు జాగ్రత్తునగల పురుషున కెట్టి అనుభవమును గలుగజేయవుగదా! ఈదృష్టాంతమున అధిష్ఠానాధ్యస్తములు అనన్యములై ఏకమనస్సునందే గల్పింపబడుట గమనార్హము. ఒక్కమనస్సే స్వప్న కాలమున అధిష్ఠానమై వాసనాపూర్వకమైన దృగ్దృశ్యములుగూడ నగుచున్నది. కాన నీ దృష్టాంతము అద్వైతప్రతిపాదనమునకు కడు సన్నిహితమై, ఏకత్వము నానాత్వముగా స్వశక్తిచే నెట్లగునో విశదపరచుచున్నది. అట్లు స్వప్నమున సర్వసృష్టికర్తయగు చిత్తమా, జాగ్రత్తులోనికి బ్రవేశించుతోడనే, పూర్వముగల అధిష్ఠానత్వము, దృగ్దృశ్యాదిక స్వరూపత్వములు, అదృశ్యములై తన ఏకత్వమును బ్రకటించుచున్నది. స్వప్నమునగల అవస్థాత్రయముగూడ వ్యావహారిక జాగ్రత్తులో నసత్యములైనవి. అటులే వ్యావహారిక

అవస్థాత్మయమునకును, చిత్తవికారములకును పరమాధిష్ఠానమైన ఆత్మానుభూతి కాలమున నివియన్నియు నంతరించి, తమ మిథ్యాత్వమును వ్యక్తపరచుచున్నవి. జాగ్రత్స్వప్నదులు లేని సుషుప్తియందు హాయి ననుభవించుచున్న జీవుడు అవస్థాత్మయ విరహితమైన ఆత్మానుభూతికై వేరగు నవసరము కానరాదు. అన్యధాజ్ఞానములేని అజ్ఞానమే హాయి నొసంగ నా యజ్ఞానముగూడలేని ఆత్మానుభూతి ఎంతటి ఆనందసంధానమో ! అందుచే నీ దృశ్యమాన ప్రపంచము అట లేకుండుటచే నే మగునో అను భయము అనావశ్యకము. 'ద్వితీయాద్వై భయం భవతి' (బృ. 1. 4. 2) రెంటితోడనే భయము గలుగుననిగదా నూక్తి. కాన నీ స్వప్న దృష్టాంతము అతి ప్రసిద్ధమై ముఖ్యము.

### దశమ పురుష

స్వప్నదృష్టాంతమున జాగ్రత్పురుషుని విస్మృతి గోచరము. అజ్ఞాన అన్యధాజ్ఞానములు వేర్వేరు అవస్థలలో గోచరము. కాని యీ అజ్ఞానాన్యధాజ్ఞానము లొకే అవస్థలో బ్రత్యక్షమైన మరియొక యుత్కృష్ట దృష్టాంతము గ్రంథముల గోచరము. ఇటగూడ అధిష్ఠానాధ్యారోపములు ఏకముగనే యుండును. నదిని దాటిన పదిమంది పురుషులు తమలోదాము లెక్కించుకొనుచు, దననుగాక నితరులమాత్రము గణించి, లెక్కకొకడు లోపించుటచే విచారించు నట్టి ఉదాహరణము. దీనినే 'దశమోహం' అందురు. ఈ గాథ యుక్తి బాహ్యమని ద్రోసిపుచ్చుచో, అన్యుల చెంత బెరిగి, స్వకీయ

జననీ జనకుల మరచియున్న బాలక దృష్టాంత ముచితమగును. యథార్థమైన తలిదండ్రుల నతడు నిశ్వసింపక, బెంచువారినే మాతాపితలుగ నమ్మును. తాను వారి పుత్రునిగా భావించును. ఈ దృష్టాంతముల, తానే దశముడైయుండి, లేక యథార్థ పుత్రుడై యుండి, కాదనుకొనినంతమాత్రమున కాకుండునా? సత్యమును విస్మరించుట చేతనే దుఃఖాదులుగలిగెను. యథార్థ జ్ఞానముతో హర్షముగలిగెను. జ్ఞానకాలమున నూత్నముగ. దశముడుగగాని పుత్రుడుగ గాని కాలేదు. ఈ యుదాహరణము అద్వైతమునకు బూర్తిగ నన్నిహితమే.

ఈదృష్టాంతములుగాక జీవత్వ మృషాత్వ నిదర్శనమునకును, ఆత్మైకత్వ వివరణమునకును అనేకములైన ఉదాహరణములు వచింప బడియున్నవి. వీనినన్నింటిని శంకరుడు తన గ్రంథముల జొప్పించి వివరించియుండుట గమనార్హము. వానిగూడ నొకించుక జూచెదముగాక.

### ఐంద్రజాల

‘యతో యస్మాత్పురుషాత్ సంసార మాయావృక్ష ప్రవృత్తిః ప్రసృతా నిఃసృతా ఐంద్రజాలికాదివ మాయా పురాణీ చిరంతనీ’ (గీ. భా. 15. 4) ఈ పురుషుని నుండియే మాయాసంసారవృక్షము ఐంద్రజాలిక మాయా దృశ్యముల వలె గల్పింపబడెను. మాయావి అయిన ఐంద్రజాలికుడు మాయాగజమును సృజించి, దాని నధిరోహించి నట్లుండును గాని, సత్యమున నతడు క్రిందనే యుండును. మాయాకల్పిత చారమును నెక్కినట్లుండునుగాని అతడు ఎక్కుటయేలేదు.

ఆయా దృశ్యముల సృజించి, అందు క్రీడించుచున్నట్లు అనత్య దృష్టికి గోచరముగాని, యథార్థదృష్టికి అతడు వాని కన్యూడు అతీతుడు. అటులే బ్రహ్మము మాయాకల్పిత సంసారవృక్ష జనిత దేహేంద్రియాదులతోగాని, పుణ్యపాపములతోగాని సంబంధము లేనివాడై, నిర్వికారుడై, ఏకుడైయుండునని వర మార్థము.

### ఆకాశ-వగరత్వాది

‘నామ రూపాదయో యత్ర కల్పితా శ్చిత్త విభ్ర మాత్ | వ్యోమ్నివ నగరం...’ (మ. వా. ద. 170) నామ రూపాదులు చిత్తవిభ్రాంతిచే నిట ఆకాశమునందు గల్పింపబడు నగరము వలె గల్పితము. అటులే ‘స్వయం తత్త్వ మవిజ్ఞాయ సర్వం త్వయి వికల్పితం | నిర్వికారే నిరాకారేవ్యోమని శ్యామ తాదివత్ ||’ (మ.వా.ద.191) స్వయముగా తత్త్వమును గ్రహిం పక, నిర్వికారమైన నీయందు, నిరాకారమైన ఆకాశమునందు శ్యామత్వాది వర్ణమును గల్పించినట్లు, సర్వము కల్పింపబడు చున్నది. ‘వ్యోమ్ని నీలతాది’ (స. వే. సి. సా. 478) ‘దేహేంద్రియగుణాన్ కర్మాణ్యమతే సచ్చిదాత్మని | అధ్యా స్య తేఽవివేకేన గగనే నీలతాదివత్ ||’ (ఆ. బో. 21) అమల మైన సచ్చిదాత్మయందు దేహేంద్రియ గుణకర్మలను అవి వేకముచే, గగనమున నీలత్వాది కల్పనమువలె అధ్యాస గావింపబడినది. ‘తత్రైవం సతి కర్తృత్వ భోక్తృత్వలక్షణః సంసారో జ్ఞేయస్థో జ్ఞాతర్యవిద్యయా అధ్యారోపిత ఇతి న తేన జాతుః కించిత్ దుష్కృతి | యథా బాలైరధ్యారోపతే నాకాశస్య తలమలవత్వాదినా’ (గీ. భా. 18. 2) బాలురచే

గల్పింపబడిన వర్తులత్వ మలినత్వములచే నాకాశము మలి  
నత్వాదికముల బొందనియటుల, అవిద్యచే, జ్ఞాత యందుగల  
దని జెప్పబడుచున్న అవిద్యచే, కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదిక  
సంసార లక్షణములచే జ్ఞాత యిసుమంతయైనను మలినము  
కానేరదు. ఈ ఉదాహరణమున నధిష్ఠానము నిరవయవమై  
వ్యాప్తమై యుండుట గాంచనగును. అనగా నధిష్ఠానము  
రజ్జాదికమువలె అవయవియై స్థూలమై, సాదృశ్యాది లక్ష  
ణోపేతముగ నుండ నవసరములేదని యీ ఉదాహరణము  
బోధించును. అట్టి ఆకాశమున కెట్లును సంబంధించని నగ  
రాదులు, పుష్పాదులు, నీలత్వాదికము గల్పింపబడుచున్నవి.  
అయినను నది నిర్వికారము, నిర్మలము అనంతము. అటులే  
ఆత్మయు, నాత్మేతర పదార్థ లక్షణములచే నధ్యస్తమై  
యున్నను, నది నిరతిశయము నిర్మలము ఏకము.

### స్ఫటిక - జపాకుసుమ

‘జపాకుసుమ సాన్నిధ్యా ద్రక్తత్వం స్ఫటికే యథా ।  
తథా హంకార సాన్నిధ్యా జీవత్వం స్రత్యగాత్మని॥’ (మ.  
వా. ద. 81) స్ఫటికము రక్తపుష్ప సన్నిధానముచే రక్తవర్ణ  
లక్షణమువలె గోచరించు చందము, అహంకార సన్నిధాన  
మహిమచే ఆత్మకు జీవత్వ మాపాదించియున్నది. ‘స్ఫటికే  
రక్తతా మిథ్యా మృషా భే నీలతా యథా । తథా జగదిదం  
మిథ్యా ...’ (అద్వై. అ. 72) స్ఫటికమునకు రక్తత్వము  
ఆకాశమునకు నీలత్వము లెటువలె మిథ్యలో, అటులే యీ  
జగత్తు మిథ్యయే. ఇచట స్ఫటికమున దోచు వర్ణము ఆభాస

మాత్రమే అగుచు, అ య థా ర్థ ముగ నుండుట గమనార్హము.

[ప్రతిబింబ

అటులే 'ముకురస్థం ముఖం య ద్వన్ముఖవత్ ప్రథతే మృషా । బుద్ధిసాభాసక స్తద్వత్ ఆత్మవత్ ప్రథతే మృషా॥' (అద్వై. అ. 64) దర్పణమునందు దోచు ముఖప్రతిబింబము, ముఖమువలె దోచియు, మృషాత్వము నొందియుండు నటుల, బుద్ధిగత ఆభాస ఆత్మవలెనే వ్యవహరించును గాని అది మిథ్యయే. మరియు 'ఇదం చిదాత్మస్ఫురణానువృత్యా విస్ఫూర్తి మత్యంత సుపైతి సన్నిధౌ । చిదాత్మనస్తుల్యతయా విభాతి సూర్యస్య దీప్త్యా స్ఫటికో యథా తథా॥' (సు. వా. ద. 68) ఈ అంతఃకరణము చిదాత్మస్ఫురణముయొక్క అనుసరణముచే ఆత్మసాన్నిధ్యమున మిగుల ప్రకాశమును బొందుచున్నది. అనగా కర్తృత్వాదికమును బొందుచున్నది. సూర్యకాంతిచే స్ఫటికము పట్లో అట్లే నది బ్రహ్మతుల్యమువలె బ్రకాశించును. 'జీవో ధీస్థ చిదాభాసో భవేత్ భోక్తా హి కర్మకృత్' (వా. సు. 33) బుద్ధిస్థమైన చిదాభాసుడైన జీవుడే భోక్తయు కర్తయునగును. 'ఛాయాశరీరే ప్రతిబింబగాత్రే యత్స్వప్న దేహే హృది కల్పితాంగే । యథాత్మబుద్ధి స్తవ నాస్తి కాచి జ్జీవచ్ఛరీరే చ తథైవ మాస్తు॥' (వి. చూ. 165) నీ ఛాయా శరీరమందును, నీట ప్రతిబింబించిన బ్రతిబింబిత శరీరము నందును, స్వప్నగతదేహమునందును, ఊహకల్పిత దేహము నందును ఎట్లు ఆత్మబుద్ధికలుగదో అట్లే జాగ్రదవస్థయందు దృశ్యమగు నీ సూలదేహమందు సయితము ఆత్మబుద్ధి

గలుగనీయకుము. అనగా ఛాయాశరీరములు అసత్యమైనటుల స్థూలదేహముగూడ నటులే అయథార్థమని తాత్పర్యము. 'ఘటోదకే బింబిత మర్కబింబ మాణోక్య మూఢో రవిమేన మన్యతే తథా చిదాభాస ముపాధిసంస్థం భ్రాంత్యాహమిత్యేవ జడోఽభిమన్యతే॥' (వి. చూ. 220) ఘటోదకమందు ప్రతిఫలించిన సూర్యబింబమును మూఢుడు గాంచి, దాని సూర్యబింబముగనే భావించునట్లు, వివేక శూన్యుడు బుద్ధ్యుపాధి స్థితుడైన చిదాభాసునే తానని భ్రాంతిచే ననుకొనును. అనగా అసత్య ప్రతిబింబమునే బింబముగా నవివేకముచే భ్రాంతి నొంది భావించుచున్నాడు. 'ఆదర్శస్తు యదాభాసో ముఖాకార స్స ఏవ సః | యదైవం ప్రత్యయా దర్శో యదాభాసస్తదా హ్యహం॥' (ఉ. సా. 2. 18. 169) అద్దమున బ్రతిఫలించు ఆభాసము ముఖమేగాని అన్యము కాదు. అట్లే చిదాభాసమగు ఆత్మ బ్రహ్మమే కాని అన్యము కాదు. కాని అధ్యస్తాంశము మిథ్యయని నిషేధింపగా బ్రహ్మమే శేషించును. 'ఆదర్శాను విధాయిత్వం ఛాయాయ అన్యతే ముఖం | బుద్ధి ధర్మానుకారిత్వం జ్ఞాభాసస్య తథే వ్యతే॥' (ఉ. సా. 2. 18. 70) ముఖప్రతిబింబము యొక్క ఆదర్శానుకారము ముఖమునం దారోపింప బడినట్లు, చిదాభాసునియొక్క బుద్ధి ధర్మానుకారము ఆత్మయం దారోపింప బడును. ఈ దృష్టాంతము బింబ ప్రతిబింబ న్యాయమును విశదీకరించుచు, బింబ ప్రతిబింబములకు తత్వతః అభిన్నత్వమును, నామరూపముల భిన్నత్వమును జూపెట్టుచు, దాష్టాంతికమున జీవ బ్రహ్మములకు వస్తుతః అభేదమును,

నామరూపతః విభేదమును బోధించుచున్నది. ఇందు అద్వైత వాదమునగల ప్రతిబింబవాదము గోచరము. అనగా బ్రహ్మము యొక్క ప్రతిబింబము అంతఃకరణము నాబడు అవిద్యలో నేర్పడుటయే జీవత్వమనియు, నా ప్రతిబింబము చిదాభాసమనియు నిందు గానబడినది. ఉపనిషద్వచనములైన 'అనుప్రవిశ్య' 'తదేవానుప్రవిశత్' అను సూక్తులకు అఖండానంతలక్షణ డైన బ్రహ్మమెట్లు సృష్టిలో బ్రవేశించునను సంశయనివారణ మున, బ్రతిబింబరూపమున బ్రవేశము వాకొనబడుటచే నన్వయ మగుచు బ్రహ్మముయొక్క నిర్వికారత్వ, అనంతత్వ, నిర్లిప్త త్వాది లక్షణములకు దోషము వాటిల్లనీయదు యీ ప్రతిబింబ వాదము. మరియు బ్రతిబింబ మృషాత్వమును రూపించి, బింబ సత్యత్వమును ముండుచును.

### జలసూర్య

ఇటులే జలసూర్యన్యాయముగూడ వర్తించును. 'తోయాశ్రమేషు సర్వేషు భానురేకోఽప్యనేకవత్ | ఏకోఽప్యాశ్రాతథా భాతి సర్వ ష్టేత్రే వ్యనేకవత్ ||' (అద్వై. అ. 52) ఒక్కడయ్యు సూర్యుడు సర్వజలాశయములలో ననేకమైనట్లు గోచరించు చందము ఆత్మ ఏకమయి యుండియు సర్వక్షేత్రముల ననేకముగా భాసించును. 'ప్రతి ఫలతి భాను రేకోఽనేక శరావోదకేషు యథా | తద్వదసౌ పరమాత్మా హ్యేకోఽనేకేషు దేహేషు ||' (ప్ర. సు. 124) ఒకడైన భానుడు అనేక జలముల ననేకముగ బ్రతిబింబించునీతి, ఈ పరమాత్మ ఏకమైయుండియు ననేక దేహములలో ననేకముగా దోచును.



(స్వా. ప్ర. 8) 'జలభేదగత సూర్యప్రతిబింబవత్' (ఐ. భా. 6. 3) వివిధజలములగల సూర్య ప్రతిబింబములవలె ననువాక్యములు ఏకత్వము అనేకత్వ మగునట్లు దోచు విధానమును దెలుపుచున్నది. బింబము అభిన్నముగ నుండినను వివిధజలముల ప్రతిబింబించుటచే ననేకరూపముల దాల్చినట్లు అనేకముగ నయినట్లు దోచునట్లునరించుట యిందు గాననగును. కాని బింబము అఖండము అనంతముగనే యొప్పుచున్నది. ప్రతి బింబము బింబలక్షణముల గైకొనియున్నను, బింబమునకు అంశాంశిభావ సంబంధముననుండనేరదుగదా! అనగా నది బింబ ఖండము కాదుగదా! ఆ ప్రతిబింబ మెన్నివిధములుగ విభిన్న త్వమునొంది ననేకముగ నైనను, బింబము నిశ్చలము నిష్క్వ కారము. కాని బింబ ప్రకాశమును అది గొని, ప్రతిబింబిత పదార్థమున బింబతుల్యముగ బ్రకాశించుట విదిశము. అందుచే బింబమే ప్రతిబింబరూపముగ నాప్రతిబింబించుజేయు పదార్థమున బ్రవేశించినట్లు వచింపనగును. అందుచే 'సూర్య ప్రతిబింబవ దంతః ప్రవిశ్య' (ఛాం. భా. 6. 3. 3) సూర్యప్రతి బింబమువలె నంతరమున బ్రవేశించి 'జీవోహి నామదేవ తాయా ఆభాస మాత్రం బుద్ధ్యాది భూతమాత్రానంస్థానితః, ఆదర్శే య ప్రవిష్టః పురుష ప్రతిబింబో జలాదిద్వీప చ సూర్యా దీనాం' (ఛాం. భా. 6. 3. 2) జీవుడు ఆభాసమాత్రుడు. బుద్ధ్యాది భూతసంబంధమున వానిలో అద్దమున పురుషప్రతిబింబము, జలా శయముల సూర్యాదులవలె ప్రవేశించును. 'జల సూర్యాది ప్రతిబింబ వదాత్మ ప్రవేశశ్చ ప్రతిబింబవత్' (బృ. భా. 1. 4. 7) జలములగల సూర్యప్రతిబింబమువలె ఆత్మ ప్రవేశ

శించును అను వచనములు ప్రవేశవిధానమును బోధించుచున్నవి. 'చరతర తరంగ సంగాత్ప్రతిబింబం భాస్కరస్య చ చలం స్యాత్' | అస్తి తథా చంచలతా చైతన్యే చిత్తచాంచల్యాత్' (ప్ర. సు. 115) చలించుచున్న తరంగ సంగముచే సూర్యప్రతిబింబము చలించునట్లుండురీతి చిత్తచాంచల్యమున చైతన్యముగూడ చలించునట్లు దోచును. 'ప్రతిబింబ చలత్వాద్వాయథా బింబస్య కన్ధీచిత్' | న భవేయస్తథాఽభాసకర్తృత్వాద్వాస్తు నాత్మనః||' (అద్వై. అ. 55) ప్రతిబింబము యొక్క చలనత్వము బింబమునకు లేనియట్లు, చిదాభాసుని వికారములు ఆత్మ కుండనేరవు 'మాయావ్యాత్మాఽవికారోఽపి బహుధైకో జలార్కవత్' (ఉ. సా. 2.17.27) మాయావి అయిన ఆత్మ అవికారియైనను, ఒకడేయైన సూర్యుడు నానాత్వముల దోచు చందము వికారియైనట్లు దోచును. 'అజ్ఞానా న్నానసోపాధేః కర్తృత్వాదీని చాత్మని | కల్ప్యంతేఽబుగతే చందో చలనాది యథాభసః||' (ఆ. బో. 22) జలముల గదలికను అందు బ్రతిబింబించిన చంద్రునకు ఆరోపించునట్లు అజ్ఞానవశమునమనోసంబంధములైన కర్తృత్వాదుల నాత్మకు నారోపించెదరు. 'జలగతం సూర్యప్రతిబింబం జలవృద్ధౌ వర్ధతే జలప్రాసే హసతి జలచలనే చలతి జలభేదే భిద్యతి ఇత్యేవం జలధర్మాను విధాయ భవతి, న తు పరమార్థతః సూర్యస్య తథాత్వమస్తి, ఏవం పరమార్థతో ...' (బ్ర. సూ. భా. 3.2. 20) జలమునందలి సూర్యప్రతిబింబము జలము వర్ధిలగా వర్ధిలుచు, ఊణింపగా ఊణించుచు, చలింపగా జలించుచు, జలభేదమున భేదిల్లుచున్నది. ఇట్లు జలధర్మముల

ననుసరించుచున్నది కాని పరమార్థమున సూర్యున కెట్టి వృద్ధిక్షయములు లేవు. అట్లే బ్రహ్మము పరమార్థముగ నవి కృతము. కాని దేహాద్యపాథుల నాభాసరూప ప్రవేశన మొనర్చుటచే వానిలక్షణముల బొందినట్లు భాసించును. కాని పరమార్థతః లేదు అను వాక్యములు బ్రహ్మముయొక్క నిర్వికారత్వమును అసంసారికత్వమును బోధించుచున్నవి. ఉపాధి యగు అంతఃకరణ గుణములు అందు ఆభాసరూప మున నున్న ఆత్మకు అన్వయింపబడును గాని యథార్థమున నవి ఉపాధి గతములే యగును. అనగా ఉపాధిగల లక్షణము లెట్లున్నను అందుగల ఆభాసకాధారభూతమైన బ్రహ్మము సర్వాతీతుడని యీ వాక్యము లుపదేశించుచున్నవి. అట్లుగ టచే బింబ ప్రతిబింబముల కన్యత్వ ప్రతిపాదనము నొనర్చి నట్లుండుటచే, జీవ బ్రహ్మ భిన్నత్వ మేర్పడును. కాని 'ఆభాస ఏవ చైవ జీవః పరస్యాత్మనో జల సూర్యకాదివ త్ప్రతి పత్తవ్యః న స ఏవ సాక్షాన్నాపి వస్త్యంతరం' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 50) ఈ జీవుడు నీట బ్రతిబింబించిన సూర్య ప్రతిబింబమువలె బరుడగు నాత్మ ప్రతిబింబమే యగును. సాక్షాత్తుగా బరమాత్మయుగాక, తదన్యము గూడ కాదు. అన్యానన్య సంబంధమున నుండును. అనగా దత్వతః అనన్యమే అయినను, ఉపాధిగతు డగుటవలన. అన్యమగుచు, ఉపాధి లక్షణముల భాసించుచున్నాడు. అందుచేతనే ఒక జలము కంపింప నందలి సూర్యప్రతిబింబము మాత్రమే కంపించును గాని, అన్నిజలముల బ్రతిబింబము కంపింపనియట్లు ఒకచిదా భాసుని లక్షణములు అన్యునికి అన్వయింప నేరవు. ఉపాధి

భేదములు దానికి కారణము. కాని 'ఘటం జలం తద్గత మర్కశింబం విహాయ సర్వం దివి వీక్షితేఽర్కః! తటస్థ ఏత త్త్రితయావభాసః స్వయం ప్రకాశో విదుషాయథా తథా।' (వి. చూ. 221) ఘటము, జలము, అందలి సూర్యప్రతి బింబము నను నీ సర్వమును దృశించి, వీనికి తటస్థముగ నుండి, వీనిని బ్రకాశింపజేయుచు, గగనమున స్వయం ప్రకా శమునగల సూర్యుని బండితులు, ఘటాదిభిన్నునిగ నెంచు చున్నారు. అట్లే దేహాది యకాపాధిక విషయములు అందు దోచు చిదాభాసాదికమున కన్యముగ, సతీతముగ బ్రహ్మము గలడని తాత్పర్యము. ఈవిధముగ నీ జలార్కదృష్టాంతము కొంత సమగ్రముగ నద్వైతతాత్పర్యబోధ గావించుచున్నది. అద్వైతసిద్ధాంత ప్రతిపాదనమునగల యనేక సంశయముల నిది నివారణము గావించుచున్నది.

### ద్విచంద్ర

ద్విచంద్రన్యాయముగూడ నధ్యాస కుదాహరణము. 'అక్షిదోషాద్ యథైకోపి ద్వయవద్యాతి చంద్రమాః। ఏకో ప్యాత్తాతథా భాతి ద్వయవ న్న్యాయయామృషా।' (అద్వై. అ. 4) నేత్రదోషముచే నేకమైయున్న చంద్రుడు ద్వయముగా గోచరించునట్లు ఏకమైన ఆత్మయు మృషయయిన మాయచే ద్వయముగా గానుపించును. 'ఏక శ్చంద్ర స్సద్వీతీయ వదితి' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 1) ఒక చంద్రుడు యిరువురుగా నగు బడునట్లు ఇందు కేవలము నేత్రదోషమే ప్రధానముగ నగును. అటులే మాయా ప్రభావముననే నానాత్వము కల్పితమని యీదృష్టాంతము వక్కాణించును.

## వివిధాకాశ

ఆకాశోపమానముగూడ బ్రహ్మ స్తము. 'ఆత్మైక స్సర్వ భూతేషు తాని తస్మింశ్చ ఖే యథా' (ఉ. సా. 2. 15. 9) సర్వభూతములయందును ఆత్మ ఏకముగ నేయున్నది. అవకాశ రూప ఆకాశము సర్వవస్తువుల నేకముగ నుండునుగదా! 'జ్ఞః ఖమివైకరసోఽద్వయః' (ఉ. సా. 2. 12. 11) ఒకనము వలె సతదు ఏకైకరసుడు అద్వయుడు. అతడు సర్వాంతరుడు. గగనమువలె 'నిర్వికారోఽచలః శుద్ధోఽ.....' (ఉ. సా. 2. 12. 19) నిర్వికార అచల శుద్ధాదిక లక్షణుడు. అయినను 'కార్యభూతో యథాకాశ ఏక ఏవ న హి ద్విధా' (అద్వై. అ. 6.) కార్యభూతమైన ఆకాశము రెండుగాక నేకముగ నుండు చందము ఆత్మయునేకమే. కాని 'ఏకోవిద్వయవద్భూతి యథా కాశ ఉపాధితః' (అద్వై. అ. 9) ఏకమై యున్నను, ఉపాధిచే ద్వయముగా నాకాశము దోచురీతి, 'యథాఽకాశో హృషీ కేశో నానోపాధిగతో విభుః । తద్భేదాత్ భిన్నవద్భూతి తన్నాశే కేవలో భవేత్ ॥' (ఆ. బో. 10) ఆకాశమువలె బ్రహ్మము సర్వవ్యాపియైయుండి, నానా ఉపాధి బలమున తద్భిన్నముగ భిన్నమువలె గానుపించును. ఉపాధినాశమున కేవలత్వము గలుగును. ఎట్లన 'ఘట మత కుడ్యై రావృత మాకాశం తత్తదాహ్వయం భవతి । తద్వ దవిద్యావృత మిహ చైతన్యం జీవ ఇత్యుక్తః॥' (ప్ర. సు. 106) ఘట మత కుడ్యములచే నావృతమైన ఆకాశము అట్లు వచింపబడు చుండునట్లు అవిద్యావృతమైన ఆత్మ జీవుడని అనబడును. 'నానావిధత్వం కుంభానాం న యాత్మేవ యథా నభిః । నానా

విధత్వం దేహానాం తద్వదేవ న యామ్యహం॥' (అద్వై. అ. 28) నానావిధములైన కుండలలో నాకాశ ముండునట్లు, నానా విధ దేహములలో నాత్మనైన నేనుందును. అనగా 'ఘటా కాశ మథాకాశౌ మహాకాశే ప్రకల్పితౌ । ఏవం మయి చిదా కాశే జీవేశౌ పరికల్పితౌ॥' (స్వా. ప్ర. 42) మహాకాశమున ఘటాకాశ మథాకాశములు కల్పింపబడినట్లు, నా చిదాకాశమున జీవేశ్వరులు గల్పితము. 'ఘటాభావే ఘటాకాశో మహాకాశో యథా తథా । ఉపాధ్యభావే త్వత్త్వైష స్వయం బ్రహ్మైవ కేవలం॥' (స. వే. సి నా. 694) ఘటనష్టమున ఘటాకాశము మహాకాశమే యగును. అటులే ఉపాధి నశింప ఆత్మ బ్రహ్మమే స్వయముగ నగును. మరియు 'ఘటాకాశ జన్మనాశ గమనా గమన స్థితి వత్సర్వ శరీరేష్వాత్మనో జన్మమరణాది కాకాశే నావిలక్షణః ప్రత్యేతవ్య ఇతి।' (మాం. భా. 3. 9) ఆత్మకు నన్వయింపబడు జన్మమరణాదివికారములు ఘటాకాశమునకు నన్వయించు గమనాగమనములవలె నుండును. 'న పర మార్థత ఇత్యభిప్రాయః' (మాం. భా. 3. 3) అనగా నీ సృష్టి యథార్థము కాదు. అన్నియు మృషాకల్పితములే. 'యథా ఘటేషు నష్టేషు ఘటాకాశో న నశ్యతి తథా దేహేషు నష్టేషు న నశ్యామి సర్వగః॥' (అద్వై. అ. 29) ఘటములు నశించినను ఘటాకాశము నశింపదు. అట్లే దేహములు నశించినను సర్వ గుడైన నేను నశింపను. ఘటములు నశించినను, కల్పమ వంతములైనను మహాకాశమునకు ఎట్టి బాధయు కలుగదు. అంతియగాక ఘటాకాశమున ఘటాకాశము నశింపక మహా కాశమే అగుచున్నది. అనగా సర్వదా అది మహాకాశమే అయి

యుండియు ఘటోపాధిచే ఘటాకాశము నాబడి వ్యవహరింప బడుచున్నను, అది నామమాత్రమేగాని, అది సర్వభామహాకాశమే. అట్లే కల్పిత దేహోద్యుపాధులచే పరివృతమై ఆత్మ జీవుడని వ్యవహరింపబడుచున్నను, ఆత్మెల్లపుడును అపరిచ్ఛిన్న పరబ్రహ్మముగనే ఉండును. ఉపాధినిరాసమున నది పరిపూర్ణ బ్రహ్మముగనే రూపొందుచున్నది. అనగా గల్పిత నామరూపముల విడనాడి, తన స్వభావసిద్ధస్థితినుండునని యీ దృష్టాంతము వలన గ్రహ్యము.

### నావయాన

‘పోతేన గచ్ఛతః పుంసః సర్వం భాతీవ చంచలం | తద్వదాత్మని దేహత్వం వశ్యత్యజ్జానయోగతః ||’ (అ. అ. 76) ఓడలో బోవునట్టివానికి బాహ్యమునగల సర్వము చంచలముగా దోచునట్లు, అజ్ఞానవశమున నాత్మయందు దేహత్వాదులను జూచుచున్నాడు. అటులే ‘ఫాలేన బ్రామ్యమాణేన భ్రమతీవ యథా మహీ’ (అద్వై. అ. 42) నాగలి తిగుగునవుడు భూమిగూడ దిరుగునట్లు దోచును. అటులే మూఢబుద్ధికి నిశ్చలమైన ఆత్మ చంచలమైనట్లు దోచును.

### వివిధోదాహరణములు

‘యద్వన్మృది ఘటభ్రాంతిం శుక్తౌ వా రజతస్థితిం | తద్వద్బ్రహ్మణి జీవత్వం భ్రాంత్యా వశ్యతి న స్వతః ||’ (అ. అ. 59) మృత్తికయందు ఘటభ్రాంతియు, శుక్తియందు రజతభ్రాంతియు ఖలే బ్రహ్మమునందు జీవత్వమును భ్రాంతిచే గాంచుచున్నాడు. సహజముగ కాదు. అటులే ‘యథా మృది ఘటో నామ

కనకే కుండలాభిధా ! శుక్తా హి రజతఖ్యాతిః జీవ శబ్ద స్తథా  
 పరే॥' (అ. అ. 60) మట్టియందు కుండ యను నామము,  
 సువర్ణమునందు కుండలనామము, శుక్తియందు రజతనామము  
 వలె బ్రహ్మమునందు జీవనామము గలిగెను. అనగా జీవ  
 త్వము భ్రాంతిలవలె గల్పితమేగాని సత్యముగాదని తాత్ప  
 ర్యము. అయినను 'ఘటత్వేన యథా పృథ్వీ పటత్వేనైవ  
 తంతవః | వినిర్ణీతా విమూఢేన దేహత్వేన తథాఽత్మతా॥'  
 (అ. అ. 71). పృథ్విఘటత్వముగను, దారములు పటత్వముగను  
 నిశ్చయింపబడినట్లు, అత్మదేహత్వముగ మూఢునిచే నిశ్చయింప  
 బడుచున్నది. మరియు నిట్లు మృత్తు, ఘటరూపములబొంది, నామ  
 రూప వ్యవహారమున ఘటేతరముగ దోచినను, యథార్థమున  
 మృత్తు ఘటాదికమున కుపాదానమగుటచే, కార్యాంతరముగ  
 నుండి, కార్యాభిన్నముగనే నుండునట్లు, బ్రహ్మము దేహదుల  
 యందు అనుస్మాతముగనే యుండి అభిన్నముగనే యుండును.  
 (వి. చూ. 192) 'మృద్వివేక దర్శినాం ఘటాదిశబ్దబుద్ధి నివర్తత'  
 (ఛా. భా. 6. 2. 3) అధిష్ఠానమైన మృద్వివేకమున ఘటశబ్దబుద్ధి  
 నివర్తించునట్లు బ్రహ్మజ్ఞానమున ఉపాధిగత మృహరూపదేహాది  
 జీవత్వములు నివారించును. అదేవిధముగా 'లయే ఘనస్య  
 తద్ధర్మా ద్రవాద్యాః స్యుస్తరంగకే | తస్యాపి విలయే నీరే  
 తిష్ఠంత్యేతే యథా పురా || ప్రాతిభాసిక జీవస్య లయే స్యుర్వ్యా  
 వహారికే | తల్లయే సచ్చిదానందాః పర్యవసంతి సాక్షిణి॥' (వా.  
 సు. 45, 46) నురుగు లీనమైన దానిధర్మములగు ద్రవాదులు  
 తరంగమునను, తరంగము లయమైన నీరమునను లయించు  
 నట్లు, సచ్చిదానందాది ధర్మములు, ప్రాతిభాసికజీవుడు లయ



మైన వ్యావహారికని యందును, అతడు లయమైన యథా పూర్వము సాక్షియందును వెలయుచుండును. ఈ దృష్టాంతముల మృదాదికము ఘటాదులకు స్థూలముగ కారణమైనట్లు గోచరముగాని, యథార్థమున మృత్తు నిర్వికారమై యుండ, నీ ఘట ద్వారమున నామరూపములు మృత్తుపై అధ్యసించబడియున్న వనియేతాత్పర్యము. సర్వానుభవసిద్ధమైన యీ దృష్టాంతమును సత్యదృష్టి బరిశీలించినచో, అధ్యస్తమైన నామరూపములు వికార భూయిష్టములై దేశకాల వస్తు కారణబద్ధమై యుండ, దీనికి కారణమని వ్యావహారికముగ దెలుపబడుచున్న మృదాదికము నిత్యమై, నిర్వికారమై, కార్యవ్యాప్తమై యొప్పుచునే యున్నది. కార్యనష్టమున నీ ఘటాదికము మృదాదికమున లయించుటగాక, తన అధ్యస్త నామరూపముల వీడి స్వతః సిద్ధ మృద్రూపమునే చాల్చుటయు గమనార్హము. అనగా రజ్జు సర్పాధ్యాసలో వలె నిందును ఆధిష్ఠానమైన మృత్తు, స్థిరమై శ్రీకాలాబాధ్యమై యుండ, అధ్యస్తమైన కార్యము, ఘటాదులు పూర్వాపరముల నభావములై తత్కాల సత్తా మాత్రములై యున్నవి. అందుచే నీ దృష్టాంతములగూడ ఆరంభణ, పరిణామవాదములుగాక, అధ్యాసనాబడు వివర్త వాదమే నిరూపితమై అద్వైతసిద్ధాంతమునే బలపరచునట్లు విదితము. ఆరంభణవాదము ప్రకారము మృత్తునుండి ఘటము జనింపలేదు. అటులే పరిణామవాదము ననుసరించి ఘటము మృత్పరిణామముగూడ కాదు. కాని పూర్వదృష్టాంతములలో వలె మృదధిష్ఠానముపై నామరూపాత్మక ఘటాదికము భాసించి కాలాంతరమున నదృశ్యమగుటయే యిందలి ముఖ్యాంశము.

మరియు 'తక్రాది లవణోపేత మ్జైరవణవత్ యథా...!

అయఃకాష్ఠాదికం యద్వద్వహ్ని వద్వహ్నియోగతః। భాతిస్థూలా  
దికం సర్వమాత్మవత్ స్వాత్మయోగతః।' (అద్వై. అ. 19, 22)  
మజ్జిగలోనున్న లవణముచే నజ్జులు దాని లవణముగనే భావించు  
నట్లు, కర్ర యినుములకు అగ్నిసంయోగముచే నవియే అగ్నిగా  
వ్యవహరించునట్లు, ఆత్మ సాన్నిధ్యముగల సర్వము ఆత్మవలెనే  
చూడబడు చున్నది. ఇచట అగ్ని అన్యమై యున్నను,  
కాష్ఠాదికముతో ననన్యముగ భావింప బడుచున్నది. అగ్ని  
త్వము కాష్ఠాదికమునకు సంప్రతించి యున్నది అటులే 'యథా  
శీతిం జలం వహ్నిసంబంధా దుష్ణవద్ భవేత్। బుద్ధితాదాత్మ్య  
సంబంధాత్ కర్తృత్వం వస్తుతో న హి।' (స్వా. ప్ర. 54)  
స్వభావ శీతలమైన జలము అగ్ని సంయోగమున మష్ణత్వమును  
బొందినట్లు, అకర్తృయగువాత్మయు బుద్ధ్యాదిక సంబంధమున  
కర్తృవలె దోచును. ఇట అసంగమై ఆత్మకు కర్తృత్వాదిక  
సంబంధము అధ్యసంపబడుచున్నది.

వీని నన్నింటిని చేర్చి శంకరుడు అపరోక్షాను  
భూతిలో నిట్లు వచించు చున్నాడు. 'యద్వన్మృది ఘట  
భ్రాంతిః శుక్తా వా రజతస్థితిం' (59) మృత్తిక యందు  
ఘటభ్రాంతియు, శుక్తియందు రజతభ్రాంతియువలె, 'యథా  
మృది ఘటో నామ కనకే కుండలాభిధా । శుక్తా హి రజత  
భ్యాతిః' (60) మట్టియందు కుండయను నామము, స్వర్ణము  
నందు కుండలనామము, శుక్తియందు రజతనామమువలె,  
యథేన వ్యోమ్ని నీలత్వం యథా నీరం మరున్థలే! పురుషత్వం

యథా స్థానౌ—||' (61) ఆకాశమునందు నీలత్వము, ఎండ  
మాపులం దుదకము, స్థాణువునందు మనుష్యత్వము వలె,  
'యథైవశూన్యేవేతాలో గంధర్వాణాంపురంయథాయథాఽఽ  
కాశే ద్విచంద్రత్వం—' (62) ఎట్లు శూన్యమునందు భేతాళ  
స్వరూపము, గంధర్వనగరము గలవో, ఆకాశమునందు చంద్ర  
ద్వయము వలె, 'యథా తరంగకల్లోలై ర్జలమేవ స్ఫురత్స్వలం  
పాత్రరూపేణ తామ్రం హి—' (63) ఉదకము కెరటము  
లుగ, తామ్రము పాత్రస్వరూపముగ దోచుటవలె, బ్రహ్మము  
నందు జీవత్వాదులు గల్పితములు. అటులే 'గృహత్వేనేవ  
కాష్ఠాని ఖడ్గత్వేనేవ లోహతా' (74) మ్రానులు గృహ  
ములుగను, ఇనుము కత్తిగను, 'యథా వృక్షవిపద్యాసో  
జలాద్యవతి కస్యచిత్' (75) పీటిచే వృక్షము తలక్రిందెట్లు  
గోచరించు విధాన, 'పోతేన గచ్ఛతం పునః సర్వం భాతివ  
చంచలం' (76) ఓడలో బోవువానికి సర్వము చంచలముగా  
దోచునట్లు, 'పీతత్వం హి యథా శుభ్రే దోషాద్యవతి కస్యచిత్'  
(77) నేత్రరోగముచే దెల్లని వస్తువు పచ్చగ గన్పించునట్లు,  
'చక్షుర్భ్యాం భ్రమశీలాభ్యాం సర్వం భాతి భ్రమాత్మకం'  
(78) భ్రమించు నేత్రముచేత సర్వము తిరుగుచున్నట్లు గోచ  
రించునట్లు 'అలాతం భ్రమణే నైవ వర్తులం భాతి సూర్యవత్'  
(79) కొరివిని ద్రిష్టుటచే సూర్యునివంటి వర్తులము దోచు  
నట్లు 'మహత్వే సర్వవస్తూనా మణుత్వం హ్యతి దూరతః'  
(80) సర్వవస్తువుల యొక్క మహత్వము అతిదూరముచే  
అణువుగా గనబడునట్లు, 'సూక్ష్మత్వే సర్వ వస్తూనాం  
స్థూలత్వం చోపనేత్రతః' (81) సకల వస్తువులయొక్క

సూక్ష్మత్వము ఉపనేత్రముచే స్థూలముగా గానబడునట్లు,  
 'కాచభూమా జలత్వం వా జలభూమా హి కాచతా।' (82)  
 స్ఫటికభూమి యందు జలత్వము, జలభూమియందు స్ఫటిక  
 త్వము దోచురీతి, 'యద్వదగ్నే మణిత్వం హి మణౌ వా  
 వహ్నితా వుమాన్।' (83) అగ్నియందు రత్నత్వము, రత్నత్వ  
 మునందు అగ్నిత్వము పురుషునకు దోచురీతి 'అభ్రేషు సత్సు  
 ధావత్సు సోమో ధానతి భాతివై' (84) మేఘములు వర్షైత్తు  
 చుండ చంద్రుడు పరువెత్తుచున్నట్లు గనబడుచందము, 'యథైవ  
 దిగ్విపర్యాసో మోహాద్భవతి కస్యచిత్' (85) మోహముచే  
 దిక్కులు తెలియని భ్రమగలిగినట్లు, 'యథా శశీ జలే భాతిచంచల  
 త్వేన కస్యచిత్' (86) జలమునందు చంద్రుడు చంచలముగా  
 దోచునట్లు, 'తద్వదాత్మని దేహత్వం ప్రత్యక్షజ్ఞానయోగతః'॥  
 (86) అజ్ఞానవశముచే నాత్మయందు దేహత్వమును చూచు  
 చున్నాడు.

### జీవుడు = ఏకము

పూర్వోక్త దృష్టాంత ద్వాంధికముల సూక్ష్మపరి  
 శీలనము గావించినచో 'అనేన వపుషా చ్చన్నః ప్రత్యగాత్మా  
 స్వయంప్రభః॥ అసంసార్యపి సంసారివదేవాభా త్పవక్రియః'॥  
 (మ. వా. ద. 54) ఈ శరీరాదులచే నావరింపబడినవాడై,  
 స్వయంప్రకాశరూపుడైన ప్రత్యగాత్మ వికారములు లేనివాడై

యుండియు, సంసారివలె బ్రకాశించుచున్నాడని వాకొనబడి యున్నను, ఒకేసూర్యుడు అనేకజలముల బ్రతిబింబించి, తా నేకుడై నిర్వికారముగనుండునట్లు, సువర్ణ మృదాదికము కుండల ఘటాదిక ననేకరూపముల చాల్చినట్లు దోచినను, నిర్వికారముగ నేకమైయుండురీతి, సర్వ దేహాద్యపాద్యంత ర్వర్తివలె దోచు నాత్మయు, 'అకాశవత్సర్వ గతశ్చ నిత్యః' (మ. వా. ద. 78) ఆకాశమువలె సర్వగతమై నిత్యమై ఏకమై యుండుచు, 'రూపస్మృత్యంధకారార్థాః ప్రత్యయా యస్య గోచరాః । స ఏవాత్మా సమో ద్రష్టా సర్వభూతేషు సర్వగః' (ఉ. సా. 2. 15. 34) రూపము, స్మృతి, అంధకారముల గ్రహించు వృత్తికి సాక్షియగు ఆత్మ సముడై, సర్వద్రష్ట, సకలభూతవాసి, సర్వవ్యాపకుడై యుండును. 'అప్రకాశో యథాఽదిత్యే నాస్తిజ్యోతిః స్వభావతః । నిత్యబోధస్వరూపత్వాన్నాజ్ఞానం తద్వదాత్మని' (ఉ. సా. 2. 16. 37) జ్యోతిస్వరూపుడగుటచే సూర్యునకు అంధకారము లేనియట్లు, నిత్యబోధ స్వరూపుడైన ఆత్మకు అజ్ఞానము సర్వదా లేదు. (ఉ. సా. 2. 10. 9) అందుచే 'గుడఖండ శర్కరాద్వా భిన్నాః స్యుర్వికృతయో యథాకేక్షోః । కేయూరకంకణాద్వా యథైక పేష్మోభిదాశ్చ పృథక్' (129) ఏవం పృథక్స్వభావం పృథగాకారం పృథగ్వృత్తి । జగదుచ్ఛావచముచ్చైరేకేనైవాత్మనా చలతి' (ప్ర. సు. 130) బెల్లము చక్కెర మొదలైనవి విభిన్నములై యున్నను, చెరుకు ఏకమై యుండు చందము, కేయూర కంకణాదికము నానాత్వము గలిగి యున్నను, సువర్ణమేకమై యుండునట్లు,

నానాభావముల, నానారూపముల నానావృత్తుల గలిగిన జగత్తు ఏకమైన ఆత్మగనేయుండును.

‘సర్వవ్యాపి తదాత్మతత్వం సర్వసంసార ధర్మవర్జితం స్వేన నిరుపాధికేన స్వరూపేణావిక్రియమేవ సత్ ఉపాధి కృతాః సర్వాః సంసార విక్రియా అనుభవతీ వావివేకినాం మూఢానా మనేకమివ...’ (ఈ. భా. 4) సర్వవ్యాపియైన ఆత్మతత్వము, సంసారధర్మము లెవ్వియు లేకయే, నిరుపాధిక స్థితిలో నిర్వికారమై యుండియు, దానిపై నారోపిత సంసార వికారము భొందినట్లగుచును, ఏకమై యుండియు, అజ్ఞుల దృష్టికి ననేకముగను, దేహబద్ధముగను దోచును. ‘స ఏవ సర్వ శరీరేష్వేక ఏ వాత్మానన్య ఇతి’ (ఐ. భా. 3.1) సర్వ శరీరముల గల ఆత్మఏకము. జగదుత్పత్త్యాదిక ప్రతిపాదనము ఆత్మైకత్వ దర్శనముకొరకే వచింపబడియున్నది. (బృ. భా. 1. 4. 7) ‘తస్మా దుత్పత్త్యాది శ్రుతయః ఆత్మైకత్వ బుద్ధ్యవ తారాయైవ నాన్యార్థాః కల్పయిషుం యుక్తాః’ (మాం. భా. 3. 15) అందుచే సృష్టి ప్రతిపాదన శ్రుతివాక్యములు ఆత్మైకత్వబుద్ధి నిశ్చయార్థముగనే వచింపబడినవిగాని, యితరము గాదని సయుక్తికముగ తీర్మానించితిమి అను వాక్యము పూర్వార్థమును దెలుపుచున్నది. అటులే (మాం. భా. 3. 14). అందుచే సంవృతికల్పనము పరమార్థమున లేదు. (మాం. భా. 4. 74). కాన ‘అజ మవ్యయ మాత్మే తత్త్వం మాయయైవ భిద్యతే న పరమార్థతః | తస్మా న్న పరమార్థ సత్ ద్వైతం’ (మాం. భా. 3. 19) అజము, అవ్యయము అయిన ఆత్మ తత్త్వము, పరమార్థమున నానాత్వము కానేరదు. అందుచే

ద్వైతము పారమార్థికము కానేరదు. 'స సర్వ సృష్టి ప్రకారో జీవవరమాత్మైక్యత్వ జుద్ధవతారాయ ఉపాయోఽస్మాకం' (మాం. భా. 3. 15) జీవబ్రహ్మైకత్వ నిర్ధారణమునకే సర్వసృష్టి ప్రకార ముపదేశింపబడియున్నది. అట్లు విచారింప 'ఏకఏవ తథా సర్వ భూతాంతరాత్మారూపం రూపం సర్వేషాం భూతానా మభ్యంతర ఆత్మా' (కఠ. భా. 5. 9) ఏకమైన ఆత్మయే సర్వభూతాంతరాత్మయై రూపరూపమున గలదు. 'సర్వవ్యాప్యేక ఏవాత్మా జగతో నాత్మభేద' (కఠ. భా. 5. 2) సర్వవ్యాప్తమే ఆత్మ ఏకమైయున్నది. ఆత్మ భేదములేదు.

'పారమార్థికంచానంత్యం' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 29) ఆత్మ వ్యావహారికముగ నణుపరిమాణమున నున్నను, పారమార్థికముగ అనంతము. 'యద్యచ్ఛ్రేయేక ఏవాత్మా సర్వభూతేషు స్థావరజంగమేషు గూఢః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 11) ఏకమైన ఆత్మయే స్థావరజంగమాత్మిక సర్వభూతములలో గూఢముగ నున్నాడు. అందుచే 'అవిద్యాప్రత్యుపస్థాపిత నామ రూప రచిత దేహాద్యుపాధి నిమిత్తో భేదో న పారమార్థిక ఇత్యేషోఽర్థ సర్వై ర్వేదాంతవాదిభి రభ్యుపగంతవ్యః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 22) అవిద్యా కల్పిత నామరూపాది దేహాద్యుపాధులవలన భేదముగాని, పారమార్థికముగ లేదను అర్థమును సర్వవేదాంతవాదులు సమ్మతించవలెను.

పై వాక్య సముచ్చయము ఆత్మైకత్వమును బ్రతిపాదించుచు, నది సర్వవ్యాప్తముగను, నిర్వికారముగను, నిత్యముగను వచించుచు, దానిపై మాయాకల్పిత దేహాద్యుపాధుల

మిథ్యలుగ ద్రోసిపుచ్చియున్నవి. అట్టిచో నీ ఆత్మయొక్క  
యథార్థ స్వరూప మెయ్యది?

### జీవ బ్రహ్మైకత్వము

పూర్వోక్తవిధమున జీవున కధిష్ఠానమైన ఆత్మ ఏకమై,  
వ్యాప్తమైయుండి, జీవత్వరూప దేహాద్యుపాధులు భ్రాంతిసిద్ధము  
లగుట స్పష్టము. కాన జీవుడు ఈశ్వరుడగునా, బ్రహ్మమే  
యగునా యను సంశయమేర్పడును. 'జీవేశ్వరాదిభావేన భేదం  
పశ్యతి మూఢ ధీః' (అద్వై. అ. 73) భేదబుద్ధులకే జీవేశ్వ  
రాదివిభేద భావము. అందుచే 'ఏవం దేహాద్యయా దన్య  
ఆత్మా పురుష ఈశ్వరః | సర్వాత్మా సర్వరూపశ్చ సర్వా  
తీతో ౭ హ మవ్యయః||' (అ. అ. 40) శరీర ద్వయమునకు  
అన్యమైన ఆత్మ ఈశ్వరుడును, సర్వాత్మయును సర్వరూపుడును  
సర్వాతీతుడును, ననెడి ప్రత్యయమునకు ఆలంబనమైన జ్ఞాన  
స్వరూపమై యుండునదియును అవ్యయ మనియు తెలియ  
వలెను. అనగ వ్యప్తిరూపమున గోచరించు జీవుడు, సమప్తిరూపు  
డైన ఈశ్వర భిన్నుడుగాక, యథార్థమున నొక్కటియే యని  
దృఢము. అట్లు అయిన నీశ్వరుడు జీవున కధిష్ఠానమని వచింప  
వీలులేదు. 'న దీపస్యాన్యదీపేచ్ఛా యథా స్వాత్మ ప్రకాశనే'  
(ఆ. బో. 29) ఒకదీపము ప్రకాశింప, నన్యదీపాపేక్ష లేని  
యటుల, ఆత్మ స్వప్రకాశమైనది గదా! అందుచే ఆత్మకు  
ఈశ్వరాపేక్ష యుండ నేరదు. కాన దేహాదిభ్రాంతి రహిత



జీవుడు, ఈశ్వరుడే యగును గాని అన్యము గాదు అని స్పష్టము. కాన జీవుడు 'తత ఆత్మా సదానందో నాన్య దుఃఖం కదాచన' (వి. చూ. 109) అనగా నాత్మ సర్వదా ఆనంద స్వరూపుడు. దుఃఖము కొంచమేనియు నభావము.

అట్లయినను జీవత్వముతో సమానమువ నీశ్వరత్వము గూడ పూర్వోక్తరీతి మాయోపాధికమై సమప్తిస్వరూపమే గాని, సర్వోపాధిరహితస్థితి కాకుండుటచే, జీవత్వమును బాసిన జీవుడు, ఆత్మయై, ఈశ్వరత్వమునకుగూడ సతీతుడై యొప్పారుచున్నాడు. కావున 'అవచ్ఛేదః కల్పితః స్యా దవచ్ఛేద్యంతువా స్తవం! తస్మిన్ జీవత్వమారోపాద్ బ్రహ్మత్వంతు స్వభావతః॥' (వా. సు. 33) చిదాత్మయొక్క అవిచ్ఛేదమగు జీవత్వము కల్పితమే యగుచున్నది అవచ్ఛేద్యమైన శుద్ధ చైతన్యమే వాస్తవము. ఆ వాస్తవవస్తువు యందే జీవత్వ మారోపితము. కాని స్వాభావికముగ జీవుడు బ్రహ్మమే. 'సచ్చిదానందరూపత్వాత్ బ్రహ్మైవాత్మా న సంశయః! ప్రమాణకోటి సంధానాత్ ఇతి - -॥' (వే. డి. 59) సచ్చిదానందరూపత్వముచే నాత్మ బ్రహ్మమనుటకు సందేహములేదు. ప్రమాణకోటి సంధానముగూడ నిట్లే నిరూపించుచున్నది అని వేదాంత డిండిమము. 'న జీవ బ్రహ్మణోచ్ఛేదః నామ్నా రూపేణ విద్యతే! నామ్నా రూపస్య మిథ్యత్వాత్ ఇతి...' (వే. డి. 64) నామరూప దృష్టిజూచినను జీవ బ్రహ్మములకు భేదమే. నామరూపములు మిథ్యగదా! కావున 'బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్యా జీవో బ్రహ్మైవ నాపరః! జీవన్ముక్తస్తత్త్వద్వాన్ ఇతి--॥' (వే. డి. 66) బ్రహ్మము సత్యము. జగత్తు మిథ్య. జీవుడు

బ్రహ్మమే అన్యముకాదు. దీనిగ్రహించినవాడే జీవన్ముక్తుడు. ఈ పరమార్థమును బోధించునదే సచ్చాత్మము (బ్ర. జ్ఞా. మా. 21) 'శివ ఏవ సదా జీవో జీవ ఏవ సదా శివః | పేత్యైక్య మనయో ర్యస్తు స ఆత్మజ్ఞో న చేతరః||' (అద్వై. అ. 75) శివ జీవు లొక్కటియే. వీని ఐక్యమును గ్రహించినవాడే ఆత్మజ్ఞుడు. 'అయమాత్మా హి బ్రహ్మైవ సర్వాత్మకతయా స్థితః' (అ. అ. 55) సర్వాత్మగ నుండుటచే యీ ఆత్మ బ్రహ్మమే యగును.

'అస్తి కశ్చిత్ స్వయం నిత్య మహం ప్రత్యయలంబనః | అవస్థా త్రయ సాక్షీ సర్వ పంచకోశవిలక్షణః||' (వి. చూ. 127) అహం ప్రత్యయముచే దెలియబడుచు, నిత్యమై అవస్థా త్రయ సాక్షియై, పంచకోశవిలక్షణుడై, సర్వప్రకాశకుడగు పరమాత్మ యొకడు గలడు. అనగా పంచకోశస్థుడై, అవస్థా త్రయముల ననుభవించుచున్నట్లు దోచుచున్న జీవుడే అహం ప్రత్యయ వాచ్యుడై, సర్వాతీత బ్రహ్మమే యగుచున్నాడని తాత్పర్యము. ఈ అర్థనిర్ణయమునకు తత్త్వమస్యాది మహావాక్య చతుష్టయమును సవిమర్శగా శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనముల ద్వారమున గ్రహించి, తత్త్వం పదైకత్వమును నిశ్చయించు కొననగును. అట్లుగాక 'స్వల్ప మప్యంతరం కృత్వా జీవాత్మ పరమాత్మనోః | యః సంతిష్ఠతి మూఢాత్మా భయం తస్యాభిభాషితం||' (అ. అ. 52) ఏ అవివేకి జీవాత్మ పరమాత్మలకు కొంచమేని విభేదమును గల్పించుచున్నాడో వానికి భయము తెలుపబడియున్నది. అందుచేత 'శ్రుతేః స్మృతేశ్చాపి తత్త్వం పర్యాలోచ్య స్వయం క్రిభిః | బ్రహ్మాత్మనో రైవ భేద

మీష త్వశ్యంతి సూరయః॥' (మ. వా. ద. 168) శ్రుతి స్మృతి యుక్తులచే తత్, త్వం, పదముల విమర్శించి, అత్మ జీవ-బ్రహ్మముల భేదము యీషణ్మాత్రముగనైన విద్వాంసులు గాంచరు.

అట్లు పరమార్థమైన జీవబ్రహ్మైక్య రహస్యమును గ్రహించినవేత్తలు తద్గత ఆనందము నాస్వాదించుచు 'యథాఽమృతం విషాద్ భిన్నం విషదోషై ర్న లిప్యతే । న స్పృశామి జడాద్ భిన్నో జడదోషాన్ ప్రకాశయన్' (స్వా. ప్ర. 49) విషముకంటె వేరగు అమృతము విషదోషమువలన నంట బడని విధమున జడముల బ్రకాశింపజేయుచు జడదోషముల స్పృశింపను. 'సవికల్పక చిద్యోహంబ్రహ్మైకం నిర్వికల్పకం' (ల. వా. వృ. 14) సంకల్పక చైతన్యమైన నేనే నిర్వికల్పక బ్రహ్మమునై యున్నాను. 'నాహం దేహూ న మే దేహః కేవలోహం సనాతనః । ఏకమేవాద్వితీయం వై బ్రహ్మణో నేహ కించన॥' (బ్ర. అ. 28) నేను శరీరమునుగాను. నాకు శరీరము లేదు. నేను కేవలుడను. సనాతనుడను. ఈ జగత్తున ఒకే అద్వితీయ బ్రహ్మముకాక అన్యము లేదు. కాన నేను బ్రహ్మమును. 'బ్రహ్మైవ పంచ భూతాని బ్రహ్మైవ భువనత్రయం । బ్రహ్మైవాహం బ్రహ్మ చ త్వం బ్రహ్మణోఽన్య న కించన॥' (మ. వా. ద. 120) పంచభూతములు, త్రిలోకములు, నేను నీవు సర్వము బ్రహ్మమే. బ్రహ్మైతరము కొంచెమేనియులేదు. 'అత్ర ప్రమాణం వేదాంత గురవోఽనుభవ స్తథా । బ్రహ్మైవాహం న సంసారి న చాహం బ్రహ్మణః పృథక్' (బ్ర. అ. 27) ఈ విషయమున సర్వవేదాంతములును, గురువాక్యము, అనుభవమని

ప్రమాణములు. నేను బ్రహ్మస్వరూపుడను. నేను బ్రహ్మ తరము కాదు.

అట్లుగుటచే 'ఆత్మా హి బ్రహ్మ' (తై. భా. 1. 1) 'స్వయం చాత్మా పరంబ్రహ్మ త్యుక్తం' (తై. భా. 1. 1) 'తదేవ చే త్వరం బ్రహ్మ జీవ స్తస్మా జ్జీవస్యాపి నిత్యచైతన్య స్వరూపత్వం' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 18) ఆ బ్రహ్మమే జీవుడని నిశ్చయము కాన జీవుడు నిత్య చైతన్య స్వరూపుడు. జీవబ్రహ్మోకత్వ నిర్ణయముచే 'నైవాత్మోత్పద్యతే ప్రవిలీయతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 17) ఆత్మ జనింపదు. మరణింపదు. కాన నిత్యము. అటులే గీతాభాష్యమునగూడ 'సిద్ధం తే త్రజ్జన్య నిత్యమేవేశ్వరత్వం' (13. 2) తే త్రజ్జన్యదైన ఆత్మకు సీశ్వరత్వము నిత్యమే అని వచించుచు, 'క్షేత్రోపాధి భేద కృతం విశేషజాతం మిధ్యైవ' (గీ. భా. 13. 13) తే త్రయాప ఉపాధివిభేదము మిథ్య యగుటచే తే త్రజ్జన్యదైన ఆత్మ బ్రహ్మమే యగుచున్నది.

ఈ విధమున నెట్లు విచారించినను, ఆత్మ బ్రహ్మముల కెట్టి విభిన్నత్వమును గానరాక, వ్యవహారకాలమున దోచు వ్యత్యాసము మిథ్యాకల్పితమనియు, నా మిథ్యానిరాసమున ఆత్మ, బ్రహ్మమే తానని గుర్తించి, అవ్యయానందమున నుండుననియు, శాస్త్ర యుక్తి అనుభవ ప్రమాణములచే శంకరుడు మీమాంసిగిది తీర్చానించుచున్నాడు.

## ప్రపంచము

ఇంతవరకు బ్రహ్మ ఈశ్వర మాయా జీవుల స్వరూప స్థితులగూర్చి సాకల్యముగ గాంచియున్నారము. వాని వాని పరస్పర తారతమ్యము కేవలము భ్రాంతిసిద్ధమే గాని యథార్థము కాదనియు, మాయాబలమున ఏక బ్రహ్మమున నానాత్వ దర్శనము ప్రాప్తమనియు గ్రహించియున్నారము. మాయా కల్పిత జీవత్వలోపమున గేవల అద్వయ బ్రహ్మమే విరాజిల్లుటచే నిక జీవునకు భోగ్యము నాబడుచున్న యీ సృష్టి రూప ప్రపంచ విషయము వేరుగ బ్రస్తావింప నవసరములేదు. భోక్త అభావమైనచో నిక భోగ్య మెచట? భోక్తృత్వముపై భోగ్యత్వ మార్థము గదా! కాన జీవత్వ నిరాసార్థము ఎన్ని వాదములు ప్రకటింపబడియున్నవో అవి యన్నియు నీ సృష్టి తిరస్కార సమయమునగూడ నుపయుక్తము. అచట నెన్ని ఉపమానము లుదాహరింపబడి యున్నవో అవియు యథాతథముగ నిందును ప్రయోగార్హములు. అయినను క్లుప్తముగ సృష్టి స్వరూప గ్రహణము గావింప యత్నించెదము గాక.

## మిథ్యాత్వము

‘యత్ర యత్ర మనస్సూర్తి స్తత్ర తత్ర జగత్త్రయం! యత్ర యత్ర మనో నాస్తి తత్ర తత్ర స కించన!’ (మ. వా. ద. ౧౩) ఎచటెచట మనస్సూర్తి యుండునో అచటచట

జగత్త్రయము గోచరము. ఎచటెచట మనస్సులేదో అచటచట నేమియు లేదు. 'యత్ర చిత్తం తత్ర విశ్వం స్వయమేవ ప్రతీయతే | యత్ర చిత్తంనాస్తి తత్ర నాస్తి కించి జ్జగత్కథా |' (మ. వా. ద. 140) ఎచట చిత్తముండునో అట విశ్వము స్వయముగా ప్రతీతమగును. చిత్తమెట లేదో అట జగద్విషయమే అభావము అను వాక్యములరీతి జగత్స్ఫూర్తి కేవలము మనస్సుపై ఆధారపడి యున్నది. పూర్వగ్రంథమున నీమనోరూపము కేవలము మాయా జన్యముగా వివరింపబడి యున్నది. కాన మనోదృశ్యమైన యీ విశ్వముగూడ 'మాయా మాత్రమిదం ద్వైత మద్వైతం పరమార్థతః' (వి. చూ. 406) ద్వైతముగాన మాయా మాత్రమై యొప్పుర అద్వైతము మాత్రము పరమార్థముగ శంకర తాత్పర్యము. అద్వైతము శివంకరమై అభయమై విరాజిల్ల ద్వైతము నా విభేదదృష్టి 'భేదదృష్టేస్తు సంసారం దురంతం భయలక్షణం' (మ. వా. ద. 131) దురంతమై భయలక్షణమైన సంసారమునకు గారణ మగుచున్నది. అందుచే సృష్టి యంతయు దత్త్వతః సభావమై, స్వరూపతః గోచరమై దోచుచున్నదని గ్రాహ్యము.

జీవ స్వరూప నిర్ణయ సమయమున బూర్వముదాహరింప బడియున్న భ్రాంతి చిత్తములే సృష్టి స్వరూప నిర్ణయమునగూడ విరివిగా నుపయోగింపబడి యున్నవి. 'భ్రమేచ్ఛైవ జగజ్జాతం రజ్జ్వాం సర్పభ్రమో యథా' (స. ఆ. 25) రజ్జువునా సర్పభ్రమవలె భ్రమవలననే జగత్తు జనితము. 'సర్పాదౌ రజ్జు సత్తేవ బ్రహ్మ సత్తేవ కేవలం | ప్రపంచాధారరూపేణ

వర్తతే సజ్జగన్మహి॥' (స్వా. ప్ర. 6) సర్వాదులకు రజ్జువే  
సత్తుగా నున్నట్లు కేవల బ్రహ్మమే ప్రపంచమున కాధారమై  
సత్తే యున్నది. జగత్తు లేదు. 'కాలత్రయే యథా సర్వో  
రజ్జా నాస్తి... జగన్నాస్తి...' (స్వా. ప్ర. 62) రజ్జువులో  
సర్పము కాలత్రయమున అభావమైనట్లు జగత్తు శూన్యము.  
'రజ్జ్వజ్ఞానాత్ ఊణేనైవ యద్వద్రజ్జర్హి సర్పిణిః। భాతి తద్వ  
చ్ఛితిః సాక్షా ద్దృశ్యాకారేణ కేవలాః' (అ. అ. 44) రజ్జువు  
యొక్క ఆజ్ఞానముచేత ఊణములో రజ్జువు సర్పముగా గోచ  
రించునట్లు కేవలము చిత్తు విశ్వరూపముగా గనబడుచున్నది.  
'యథా రజ్జం పరిత్యజ్య సర్పం గృహ్లాతి వై భ్రమాత్ ।  
తద్వత్సత్య మవిజ్ఞాయ జగద్దృశ్యతి మూఢ ధీః॥' (అ. అ. 95)  
రజ్జువును పరిత్యజించి భ్రమచే సర్పమును గాంచునట్లు, మూఢ  
బుద్ధిగలవాడు సత్యము నెరుంగనేరక జగత్తును జూచుచున్నాడు.  
'అధ్యస్తో రజ్జు సర్వోయం సత్యవత్ రజ్జు సత్తయా । తథా  
జగదిదం భాతి సత్యవత్ స్వాత్మ సత్తయాః' (అద్వై. అ. 69)  
అధ్యస్తమై సర్పము రజ్జు సత్తచే సత్యముగా గోచరించును.  
అటులే ఈ జగత్తు ఆత్మ సత్తచే సత్యమువలె భాసించు  
చున్నది. 'గ్రహీతు ర్గ్రహదోషేణ బ్రహ్మైవ జగదాత్మనా ।  
అభాతం సర్వవద్రజ్జ ర్యథా తద్వ దవిక్రియం॥' (మ. వా.  
ద. 102) త్రాడు పామువలె ఎట్లు తోచునో, అటులే నిర్వి  
కార బ్రహ్మమే చూచువాని దృష్టిదోషముచే జగద్రూపముగా  
దోచుచున్నది. మరియు 'మరుదేహంబు రూపేణ యథై  
వాభా త్యవిక్రియః । రజ్జు రేవాహి రూపేణ... తథైవ జగదా  
త్మత్వా బ్రహ్మైవాభాత్యవిక్రియః॥' (మ. వా. ద. 92) ఎట్లు

నిర్వికారమైన మరుభూమియే జలరూపముతో బ్రకాశించునో ఎట్లు ఏ మార్పులేని రజ్జువు సర్పరూపముతో భాసించునో అట్లే అవిక్రియమైన బ్రహ్మము జగదాకృతి బ్రకాశించుచున్నాడు. ఇటులే సర్పరజ్జు దృష్టాంతము జగద్భ్రాంతి నిర్ణయ సందర్భమున భాష్యములలోగూడ విరివిగా శంకరునిచే నుపయోగింపబడియున్నది.

అదేవిధముగా 'తావత్ సత్త్వం జగద్భ్రాంతి శుక్తికారజతం యథా' (ఆ. బో. 7) ముత్యపుచిప్పను వెండియని తలంచునట్లు జగత్తు సత్త్వముగనే తోచును. 'శుక్తా రూప్యం మృషా యద్వత్ తథా విశ్వం పరమాత్మని' (త. ఉ. 51) శుక్తియందు దోచు రజతము భ్రాంతి యగునట్లు పరమాత్మని యందు దోచు విశ్వముగూడ భ్రాంతి యనురీతి శుక్త రజత భ్రాంతి దృష్టాంతము గూడ బహుళోపయుక్తముగనే గానుపించును.

'మరుభూమకా జలం' (స్వా. ప్ర. 8, మరుభూమియందు జలము. 'యథా నీరం మరుస్థలే' (అ. అ. 61) మరుస్థలమున నీరమువలె, 'మరుదేశానాం మరీచి సలిలం యథా' (మ. వా. ద. 93) మరుదేశమున మృగతృష్ణజలమువలె అను చందము మృగతృష్ణికా జల దృష్టాంతము, 'యదైన వ్యోమ్ని నీలత్వం' (అ. అ. 61) ఆకాశమునందు నీలత్వము, 'యదైన శూన్యే వేతాళో గంధర్వాణాం పురం యథా' (అ. అ. 62) శూన్య ప్రదేశమున వైతాళికుడు, గంధర్వనగర భ్రాంతులు, 'యథా కాశే ద్వి చంద్రత్వం' (అ. అ. 62, అద్వై. అ. 6) ఆకాశమున ద్విచంద్రదర్శనము, మొదలగు బాహ్య భ్రాంతిదృష్టాంత



ములు భాష్యముల బ్రకరణముల విరివిగా నుపయోగింపబడియున్నవి.

‘అసత్కల్పం మృషాప్రాయం స్వప్నతుల్యం భ్రమో దితం । జగత్సర్వ మితి జ్ఞేయం పండితై స్తత్త్వదర్శిభిః॥’ (మ. వా. ద. 12) తత్త్వదర్శకులైన పండితులచే, సర్వజగత్తు అసత్కల్పముగను, మృషాప్రాయముగను, స్వప్నతుల్యముగను, భ్రమరూపముగను జ్ఞేయమగుచున్నది. ‘అసద్ద్రావో యథా స్వప్న ఉత్తరక్షణ బాధతః’ (అ. అ. 56) ఉత్తరక్షణమున లేని స్వప్నమువలె ఈ లోకము అసద్ద్రావము, ‘స్వప్నవత్సర్వదా మృషా’ (మ. వా. ద. 84) స్వప్నమువలె నిది సర్వదా భ్రాంతి అను వాక్యముల జగత్తు స్వప్నతుల్యమనియు, ననగ ‘స్వప్నద్వైతవదేవ జాగ్రత మపి ద్వైతం మనోమాత్రకం మిథ్యేత్యేవ’ (ప్రా. అ. 9) స్వప్నగత ద్వైతమువలె జాగ్రదవస్థగల ద్వైతముగూడ మనోకల్పితమై మిథ్యగనున్నది. ‘స్వప్నార్థవ జ్ఞాగతి నైక సత్యం’ (స. వే. సి. సా. 763) స్వప్నమునగల దృశ్యములవలె జాగ్రత్తుగూడ నసత్యము అను వాక్యముల జాగ్రదనుభూతులు స్వప్ననుభూతుల చందము భ్రాంతిసిద్ధములుగనే నిర్ణయింపబడియుండుటయు గోచరము.

మరియు ‘నామరూపాత్మకం విశ్వం ఇంద్రజాలం విదుర్బుధాః’ (వే. డిం. 69) నామరూపాత్మకమైన విశ్వము ఇంద్రజాలముగా బుధులు గ్రహించెదరు అని తెలుపుచు, ఇంద్రజాలకునిచే గల్పింపబడిన మాయాహస్త్యాదు లనేకములై యున్నను మాయావి ఒక్కడైయుండి, యితరము భ్రాంతి కల్పితము లైనట్లు (ఉ. సా. 2. 17. 29) ‘అద్వితీయస్వాపి

పరమాత్మనో మాయయా బహురూపత్వ ముపపద్యతే' (స. సు. భా. 2. 20) అద్వితీయుడైన పరమాత్మలోగూడ మాయచే బహురూపత్వము చెప్పబడుచున్నది అనియు, 'మాయయా సర్వశక్తిత్వా దజః సన్బహుధా మతః' (ఉ. సా. 2. 17. 79) మాయయొక్క సర్వశక్తిత్వముచే అజమైన బ్రహ్మము బహుధా భావింపబడుచున్నది అనురీతి, 'మాయా యోగాత్మధైవాత్మా ప్రపంచాకారతామియాత్' (అద్వై అ. 13) మాయాయోగముచే ఆత్మయును ప్రపంచాకారములు గోచరమగుచు, 'ఉత్పద్యంతే విలీయంతే మాయా మారుత విభ్రమాత్' (వి. చూ. 497) మాయావాయు విభ్రమముచే జనించుచు నందు లయించుచున్నవి. అందుచేత బ్రహ్మభిన్నమైయున్న జీవునికి మిథ్యాద్వైతము గోచరించుటచే 'మాయయా మంచితో నరః' (అ. అ. 48) నరుడు మాయచే మోసగింపబడుచున్నాడనియు శంకరతాత్పర్యము.

అందుచేతనే 'అవిద్యాప్రభవం సర్వ మనత్తస్మాదిదం జగత్' (ఉ. సా. 2. 17. 20) ఈసర్వము అవిద్యాజనితము గాన యీ జగత్తు అసత్తు, 'అవిద్యాకృత సంసార ఆత్మని' (బృ. భా. ఉ.) ఆత్మతో సంసారము అవిద్యాకృతము, 'సర్వోయం తాకికో వైదికశ్చ వ్యవహారోవిద్యావిషయ ఏవేతి' (మాం. భా. 2. 32) తాకిక వైదిక వ్యవహారము సర్వము అవిద్యావిషయము, 'అనాద్యవిద్యాకృత బంధ' (వి. చూ. 85) అనాదియైన అన్యాకృతమే యీ బంధము అనువాక్యములలో నవిద్యాపదమువలెనే, 'అజ్ఞానాత్ బ్రహ్మణోజాత మాకాశం' (బ్ర. అ. 10) బ్రహ్మమునుండి ఆకాశము అజ్ఞానము

చేతనే జనితము. 'పరిచ్ఛిన్న ఇవాజ్ఞానాత్' (అ. బో. 4) అజ్ఞానమువలననే బ్రహ్మ మపరిచ్ఛిన్నమై యుండియు బరిచ్ఛిన్నముగా గోచరించుచున్నది. 'ఉపాదానం ప్రపంచస్య... అజ్ఞానం చైవ' (అ. అ. 94) ప్రపంచమునకు ఉపాదాన కారణము అజ్ఞానమే. 'యదిదం సకలం విశ్వం నానారూపం ప్రతీత మజ్ఞానాత్' (కేవలోహం. 5) నానాత్వముగా ప్రతీతమైన యీ సకలవిశ్వము అజ్ఞానమువలననే గోచరించును (వి. చూ. 229). 'తదజ్ఞానం తమోరూపం సంసారాదిమ కారణం' (మ. వా. ద. 82) తమోరూపమైన అజ్ఞానము సంసారమునకు బ్రథమకారణము అను వచనములలో అజ్ఞాన పదముగూడ నుపయోగింపబడి యున్నది.

ఈవిధముగా అవిద్యా లేక అజ్ఞానముచే జనించిన సృష్టియంతయు, 'భ్రాంతిమాత్ర మిదం విద్వన్ విశ్వం బ్రహ్మణి కల్పితం' (మ. వా. ద. 142) విద్వాంసుడా ! బ్రహ్మమున గల్పితమైన యీ విశ్వము భ్రాంతిమాత్రము. 'ఏతమేత జగత్సర్వం భ్రాంతి బుద్ధివికల్పితం' (ఉ. సా. 2. 17. 12) ఈ సర్వజగత్తు బుద్ధి వికల్పితమై భ్రాంతిమాత్రము అను వచనములచే సృష్టి భ్రాంతి యని నిశ్చయింపబడియున్నది. అందుచే 'బ్రహ్మాదిస్తంబ పర్యంతా మృషామాత్రా ఉపాధయః ।' (వి. చూ. 387) బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంత సృష్టియంతయు నసత్యము. 'సర్వాత్మనా దృశ్యమిదం మృషైవ' (వి. చూ. 294) ఇంద్రియ గోచరమెల్ల మిథ్య, 'అతో మిథ్యా జగత్సర్వం ఇతి' (వే. డిం. 36) జగత్సర్వము మిథ్యయే అనురీతి సృష్టి మృషా స్వరూపముగా నిర్ణయమగుచున్నది. అందుచే నది

‘విద్యతే న స్వతః సత్త్వం నాసతః సత్త్వమస్తి వా|బాధ్యత్వా  
నైవ సద్వైతం నాసత్ ప్రత్యక్ష భానతః||’ (త. ఉ. 52)  
స్వాభావికముగ జగత్తునకు సత్యము శూన్యము. అసద్వస్తువు  
నకు సత్యమెట్లు? బాధితమగుటచే ద్వైతము సత్యము కాదు.  
కాని అది కేవల మసత్తు గూడ కాదు. దానికి ప్రత్యక్ష  
భానత్వము గలదు. అందుచే మిథ్య యని వాకొనబడి  
యున్నది.

రూపతః దృగ్గోచరమైనను భ్రాంతివస్తువులకు వస్తుత్వ  
మభావ మగునట్లు, ‘న హి ప్రపంచో న హి భూతజాతం | -  
బ్రహ్మైవ సత్యం పరమార్థరూపం||’ (స్వా. ప్ర. 17) ప్రపం  
చము భూతములు లేవు. పరమార్థరూపమైన బ్రహ్మమే  
యున్నదనియు, నందుచే ‘న మే బంధో న మే ముక్తి ర్న మే  
శాస్త్రం న మే గురుః’ (స్వా. ప్ర. 20) అనుచు, ‘న నిరోధో  
న చోత్పత్తి ర్న బద్ధో న చ సాధకః | న ముముక్షు ర్న వై  
ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా||’ (2. 32) అను మాండూక్య  
కారికవలె సర్వవిజాతినాదము గూడ బ్రతిపాదింపబడి, ‘ఇహాసీం  
యదీశ్వరస్య కారణత్వం తదపి మాయోపాధికం’ (స. సు.  
భా.2.21) ఈశ్వరుని కారణత్వముగూడ మాయాకల్పితము  
గనే నచింపబడుచున్నది.

పూర్వోక్తఉపమానములవలె ప్రత్యక్షముగ భ్రాంతిగ  
దోచక, కార్య కారణత్వ ప్రభావజనితము లగుచున్న కొన్ని  
విశిష్ట దృష్టాంతములుగూడ సృష్టివిషయమున బ్రసంగింపబడి  
యున్నవి. వివర్త దృష్టాంతములు వస్తుసత్యత్వమును, అధ్య  
స్తముయొక్క అసత్యత్వమును రూపించుచు, అధిష్ఠానారోపిత

ముల కన్యత్వము విభిన్నత్వము బోధించుచు, వస్తుదృష్టిని బ్రబలపరచుట కుపయుక్తమగుచున్నది. కాని కార్య కారణ సంబంధముగల మృద్ధుటాదిక దృష్టాంతములు, కార్యమైన ఘటాదుల దృష్టిని వర్జించి, కారణమైన మృదాదికదృష్టిని గలిగించుచు, కార్యరూప వికారము లన్నియు మృదూపముగ నేకముగనే నున్నటుల పర్యవసానమునకు జిజ్ఞాసువును నడిపించును. అటులే 'మృత్కార్యం సకలం ఘటాది సతతం మృత్కాత్ర మేవాభితః' (వి. చూ. 213) ఘట శరణావాదికము మృత్తికయొక్క కార్యము. ఆఘటాదికము మృత్తికయే. 'ఘటనామ్నాయథా పృథ్వీపటనామ్నా హితంతవః | జగన్నామ్నా చిదాభాతి జ్ఞేయం తత్తదభావతః||' (అ. అ. 64) పృథ్వీ ఘటనామమునను, నూలు వస్త్రనామమునను ప్రకాశించు నటుల చిత్తు జగమనెడి నామముచే బ్రకాశించుచున్నది. ఆ యా నామముల అభావముచే నధిష్ఠానము గ్రాహ్యము. 'అతో ఘటః కల్పిత ఏవ మోహతో మృదేవ సత్యం పరమార్థభూతం' (కేవలహం. 7) మోహవశమున ఘటము కల్పితము. పరమార్థముగ మృత్తికసత్యము. 'మృదాది దృష్టాంతబలేన యక్త్యా శ్రుత్యానుభూత్యా సదిదం విదిత్వా | నిర్మూల్య భేదం స్వమనః ప్రసూతం స్వస్మిన్ రమన్వాత్మసుఖేన నిత్యం||' (మ. వా. ద. 200) మృదాది దృష్టాంత బలముచేతను, శ్రుతియుక్తులచేతను, అనుభూతిచేతను ఈ ప్రపంచము బ్రహ్మమేయని గ్రహించి, స్వకీయ మనముచే గల్పింపబడిన విభేదమును నిర్మూలించి, సదా ఆత్మసుఖమున స్వస్వరూపమున గ్రీడింపు మనియు మహావాక్యోపదేశము.

అదేవిధముగా 'హేమో వివర్తం కటకం హేమైవ భవతి స్వయం । శిలావివర్తః శ్రీవిష్ణుః శివైక భవతి స్వయం॥' (మ. వా. ద. 127) సువర్ణకార్యమైన కటకకుండలాదులు స్వర్ణమే యగునట్లు శిలారూపమైన విష్ణువిగ్రహము శిలయే యైనట్లు అనియు, 'తామ్ర కల్పిత దేహాది స్తామ్రాదన్య ఇవ స్ఫురేత్' (అద్వై. అ. 66) తామ్ర కల్పిత దేహాదులు తామ్రమే యగుచందము, 'సర్వా హాటకే కటకాదివత్' (ఆ. బో. 9) సువర్ణమున కటక కుండలాదులవలె, అను సువర్ణదృష్టాంతము గూడ శంకరునిచే స్వీకరింప బడియున్నది. మరియు 'సృష్టిర్నామ బ్రహ్మరూపే సచ్చిదానంద వస్తుని । అబ్దా ఘేనాదివత్ సర్వనామ రూపప్రసారణా' (వా. సు. 14) సృష్టియనుగా నముద్రమున తరంగ బుద్బుద ఘేనాదికమువలె సచ్చిదానందరూప బ్రహ్మమున నామరూప ప్రసారము, 'ఉపాదానే ౭ ఖిలాధారే జగంతి పరమేశ్వరే । సర్గస్థితిలయాన్ యాంతి బుద్బుదానీవ వాణిణి' (ఆ. బో. 8) అఖిలాధారు డను, ఉపాదాన స్వరూపుడును అగు పరమేశ్వరునియందు నీటియందు బుడగలవలె, అనంత బ్రహ్మాండములు సృష్టి స్థితి లయముల బొందుచున్నవి. 'యథా తరంగ కల్లోతైర్జల మేవ స్ఫుర త్యలం । పాత్రరూపేణ తామ్రం హి బ్రహ్మాండోఽఘ స్తథాత్మనా' (అ. అ. 63) ఉదకము అలలుగను, తామ్రము పాత్రరూపముగను కనుపడునట్లు, ఆత్మత్వము బ్రహ్మాండములుగా గానంబడు చున్నది. 'బ్రహ్మాదిస్తంబ పర్యంతాః ప్రాణిన స్త్వయి కల్పితాః । బుద్బుదాది తరంగాంతా వికారాః సాగరే యథా' (స్వా. ప్ర. 9) సాగరమున

బుద్బుద తరంగాదిక కల్పనమువలె నీలో బ్రహ్మస్తంభ పర్యంత జీవకోటి కల్పితము, మొదలుగాగల వాక్యసమూహము తరంగ ఘన బుద్బుద జలవికారముల దృష్టాంతమును గూడగైకొని, బ్రహ్మ సృష్టి సంబంధములగల కల్పిత కార్య కారణత్వమును బ్రతిపాదించుచున్నది.

భ్రాంతిరూపములైన సర్వ సీర పురుషాదులు రజ్జు మగు సల స్థానాదులపై నివర్తములయి నటుల 'ఇదం బ్రహ్మ వివర్తత్వాత్ బ్రహ్మభిన్నం జగత్సదా । మృద్వివర్తః స్వయం కుంభో మృదభిన్నో యథా తథా' (మ.వా. ద. 108) ఎట్లు మృద్వికారమైన కుంభము అధిష్ఠానమృత్తుకంటె అభిన్నమో అటులే ఈజగత్తు బ్రహ్మవివర్తమగుటచే సదా బ్రహ్మభిన్నము గనే యున్నది. 'జగత్సర్వం వివర్తం బ్రహ్మణ స్త్వితీ' (మ. వా. ద. 91) సర్వప్రపంచము బ్రహ్మముయొక్క మాగుల్ల అనగా భ్రాంతిసిద్ధరూపాంతరముగ నున్నదనియు, 'జగత్సర్వం సద్వివర్తం' (మ. వా. ద. 126) 'ప్రతిలోమ మిదం సర్వం' (ఉ. సా. 2. 18. 95) అను వాక్యసంఘము మృదాదికము నుండి ఘటాదులు కార్యకారణమునగాక వివర్తముగ అనగా భ్రాంతి రూపముగ జనించుటయే ప్రధానముగ గైకొనబడినట్లు 'బీజాంకుర వత్తాత పుత్రవద్భ్రహ్మణో జగత్' (మ. వా. ద. 90) 'నేదం జాతమితి బ్రూమో వయ మద్వైత వాదినః । కింతు బ్రూమో జగత్సర్వం వివర్తం బ్రహ్మణ స్త్వితీ' (మ. వా. ద. 91) ఈ విశ్వము బీజమునుండి అంకురమువలె, తండ్రినుండి పుత్రునివలె, బ్రహ్మమునుండి జనించినది అని అద్వైతవాదుల మైన మేము వచించుటలేదు. కాని సర్వలోకము బ్రహ్మము

యొక్క భ్రాంతి సిద్ధరూపాంతరముగ చెప్పుచున్నాము. అంతి  
యగాక 'విచార్యమాణే సద్బుధ్యా శ్రుతి స్మృత్యుపపత్తిభిః |  
సదేవేదం జగత్సర్వం సద్వివర్తం యతః స్వయం ||' (మ. వా.  
ద. 12(i)) నిర్మల బుద్ధితోడను, శ్రుతి స్మృతి వాక్యముల  
తోడను అనుభవనీయ యుక్తుల తోడను, సమ్యగ్విచా  
రణముగావింపగా ఈ సర్వ జగత్తు స్వతంత్రముగా ఏకారణ  
ముచే బ్రహ్మవివర్తమై యున్నదో అందుచే నది బ్రహ్మమే  
యగుచున్నది అని శంకరుడు ఘటావధముగా పూర్వోక్త  
కార్యకారణ వాదము కేవలము వివర్తముననే రూపొందింప  
బడి యున్నట్లు స్పష్టపరచి, యీ ఉదాహరణములు కేవల  
స్పష్టి వాదమును బ్రతిపాదించుట లేదనియు, భాన మగుచున్న  
ప్రసందమునకు బ్రహ్మేతరప్రతిపత్తి లేదని మాత్రము  
బోధించు చున్నవని వివరించి యున్నాడు. అనగా నటస్పష్టి  
ప్రధానముగాక, బ్రహ్మైకత్వ దర్శనమే ముఖ్యముగా  
గ్రహ్యము.

ఆకారణముననే 'మృత్కార్యం సకలం ఘటాది సతతం  
మృన్మాత్రమేవాభిత...' (వి. చూ. 253) మృద్వికారములైన  
ఘటాదికము సర్వదా మృన్మాత్రమే యగుచున్నవి అని  
స్పష్ట పరుపబడియున్నది. బృహదారణ్యక భాష్యముగూడ  
(2. 1. 20) నీ ఉదాహరణములను 'ఏకత్వ ప్రత్యయార్థపర  
త్వాత్' బ్రహ్మైకత్వభావ ప్రతిపాదనార్థమే యని వివరిం  
చుచు, అగ్నివిస్ఫులింగాదికములుగాని, అంశాంశసంబంధములు  
గాని 'ఏకత్వప్రత్యయార్హః' అని నిశ్చయించి, 'తస్మాదుత్పత్త్యాది  
శ్రుతయః ఆత్మైకత్వ ప్రతిపాదనపరాః' అందుచే నుత్పత్తిని



వచించు శ్రుతులు ఆత్మైకత్వమును మాత్రమే బోధించును అని నిర్ణయించియున్నది. 'తస్మాదేక రూపైకత్వ ప్రత్యయ దార్ఢ్యయైవ సర్వవేదాంతేషు ఉత్పత్తిస్థితిలయాది కల్పనా న తత్ప్రత్యయ కరణాయ' (బృ. భా. 2. 1. 20) కాన సర్వ వేదాంతములలో సర్వముయొక్క సృష్టి స్థితి లయ వాక్యములు బ్రహ్మైకత్వభావ స్థిరత్వమునకేగాని, సృష్టి సత్యత్వ ప్రతిపాదనార్థము గాదనియు, నందుచే బండితులైనవారు యథార్థబ్రహ్మతత్వమును గ్రహింప అంశాంశిభావసంబంధమును గాని, కార్యకారణసంబంధమునుగాని చూడకూడదని హెచ్చరించుచు, 'సర్వకల్పనాపనయనార్థసారపర త్యాస్సర్వోపనిషదాం' బ్రహ్మమునుగూర్చిన సర్వకల్పనముల నివారించుటకే ఉపనిషత్తుల తాత్పర్యమని భాష్యప్రబోధముగ విదితము. మరియు 'న హి సృష్ట్యాఖ్యాయికాది పరిజ్ఞానా త్కించిత్ఫల మిష్యతే! ఏకాత్మ్యస్వరూప పరిజ్ఞానాత్తు అమృతత్వం ఫలం సర్వోపనిషత్ప్రసిద్ధం' (ఐ. 4. 1) సృష్టి కల్పన విషయ జ్ఞానమువలన కొంచెమేని ఫలితము సున్న. బ్రహ్మైకత్వస్వరూపపరిజ్ఞానము వలననే అమృతత్వఫలసిద్ధి అని సర్వోపనిషత్తులలో నిర్ధారించబడియున్నదనియు భాష్యనిశ్చయము. కావున 'యావత్సమ్యగర్థనేన హేతుఫలానేశో న నివర్తతే ఊహః సంసారస్తావదాయతోదీర్ఘో భవతి!' (మాం. భా. 4. 56) ఎంత కాలము యీ కార్యకారణభావ విశ్వాసము, సమ్యక్ జ్ఞానముచే నశింపదో అంతవరకు మన జనన మరణ పరంపరరూప సంసారము దీర్ఘముగనే సాగుచుండును. అది నశించినచో కారణ అభావముచే సంసారనాశము గలుగుననియు భాష్యహెచ్చరిక.

ఈ సృష్టిగాథ యంతయు 'మందబుద్ధి ప్రతిపిపాదయిషయా' (మాం. భా. 3. 3) సమ్యగ్జ్ఞానవిషయమైన బ్రహ్మైకత్వమును గ్రహింపజాలని మందప్రజ్ఞులకొరకై ప్రథమతః వచింపబడి, క్రమముగా కార్యకారణవిభిన్నత్వముద్వారా, అధిష్ఠాన అధ్యారోపములలో అధ్యారోపము భ్రాంతిసిద్ధ మగుటయు, అధిష్ఠానము నిర్వికారత్వాది లక్షణోపేతమై, త్రికాలాబాధ్యమై యొప్పురుటయు బోధించి, బ్రహ్మైకత్వమును బోధించుటకే ఉపనిషత్తులు ప్రియుక్తములని భాష్యగ్రంథములు విశదీకరించి యున్నవి.

### సృష్టివిధానము

కాని దృష్టికి గోచరించు నీసృష్టియొక్క అస్తిత్వవిశ్వాసము గలవాడై, సృష్టివిధాన బోధ అవసరమగుటచే శంకరుడు ఉపనిషత్తులనుండియే ఆరంభణాది వాదానుకూల విషయ సేకరణము గావించి, వానిని మందప్రజ్ఞుల యుపయోగార్థము వివరించెను. వ్యావహారికమున మునిగియున్న వారికి వ్యావహారిక దృష్టి బోధించి క్రమగతముగ పారమార్థికస్థితికి గొంపోయి యంత పారమార్థికసత్యమై, సృష్టిమిథ్యాత్వము జీవత్వభ్రాంతి, బ్రహ్మైకత్వముల బోధించుటయే శాస్త్రాభిప్రాయమగుటచే శంకరుడును అదే పథము నవలంబించుటయందెట్టి ఆశ్చర్యమును లేదు. అయినను పరమగమ్యము

పారమార్థికమేగాని, వ్యవహారికసృష్టి మాత్రము గాదని మరల హెచ్చరిక అవసరము.

లోకమున నేవస్తు నిర్మాణమును బరిశీలించినను, దాని కారూపము నొసంగుటకు ముఖ్యముగా ఉపాదాన నిమిత్త కారణములు ప్రస్ఫుటము. ఉపాదానమన వస్తుత్వమనియు, నిమిత్తమన చేతన సహకారము అని గ్రహ్యము. ఉపాదాన కారణము కార్యరూపమున అవినాభావసంబంధమున అభిన్నమై యొప్పును. ఘటకార్యమున మృత్తిక ఉపాదాన కారణమై ఘటవ్యాప్తముగ నుండును గదా! మృద్విని ఘటమే అసంభవము. కాని నిమిత్తము కార్యనిర్మాణమునకు బ్రబల కారణమై యున్నను, కార్యాంతరగతముకాక, కార్య భిన్నముగ నుండును. ఘటకార్యమున నిమిత్తకారణమైన కులాలును ఘటభిన్నముగ నుండుట ప్రత్యక్షముగదా!

ఈన్యాయము ననుసరించి ప్రకృతీశ్వరుల సుపాదాన నిమిత్తకారణములుగ జిత్రించి, 'తే నామరూపే అవ్యాకృతే సతే వ్యాక్రియమాణే తస్మాదేతస్మా దాత్మనా ఆకాశ నామాకృతీ సంవృతే' (ఉ. సా. 1. 1. 19) ఆత్మ నుండి అవ్యాకృతము, దానినుండి ఆకాశము జనించెను. తమః ప్రధాన ప్రకృతి విశిష్టాత్పరమాత్మనః! అభూత్యాకాశాదాకాశ మాకాశాద్వాయురుచ్యతే || (335) వాయోగ్ని స్తథైవాగ్నే రాపోఽద్యుః పృథివీక్రమాత్ | శక్తేస్తమః ప్రధానత్వం తత్కార్యే జాడ్య దర్శనాత్ || (స. వే. సి.సా. 336) ఆత్మలో గల తమః ప్రధానమైన ప్రకృతినుండి ఆకాశము; అందుండి వాయు రగ్ని జల, పృథ్వీభూతములు క్రమముగా నుద్భవించెను.

శక్తి తమః ప్రధానమై యుండ, తత్కార్యమున జడత్వము గోచరించెను, అను అనేకవచనముల, తమః ప్రధానమైన మాయాశక్తియే సృష్టికి అవ్యాకృత నామమున నుపాదాన కారణ మగుచున్నట్లు విస్పష్టము. ఈ విషయ సమీక్ష మాయా వివరణమున గాంచియున్నారము. సృష్టికి బూర్వము మాయాశక్తి అవ్యాకృత, అవ్యక్త, మూలా ప్రకృతి, మొదలగు నామముల నుండి, అకారణ కారణమున సృష్టిక్రియకు కారణమై జగ దుత్పత్తికి ఉపాదానకారణమై యున్నట్లు గ్రహ్యము. ఈ సృష్టివిషయమున శంకరుడు కపిల ప్రోక్త త్రిగుణవిధానమును, తజ్జనిత సృష్టిక్రమమును స్వీకరించి, దానిని ప్రమాణముగా గైకొనినట్లు 'గుణసంఖ్యానే కాపిలే శాస్త్రే తదపి గుణసంఖ్యానం శాస్త్రం గుణభోక్తృ విషయే ప్రమాణమేవ' (గీ. భా. 18. 19) ఇటగల గుణ ప్రస్తావన కాపిల సిద్ధాంతము నన్వయించును. గుణవిధానము, వాని భోక్తృవిషయమున కాపిల సిద్ధాంతము ప్రామాణికమే యగు నని వాక్యము తెలుపుచున్నది. అందుచే ఆకాశాది సృష్టి పర్యంత భూతసృష్టియు, నుదలి పంచీకరణ విధానము దేహేంద్రియాదికయుత్పత్తి మొదలగు యంశముల శంకరుడు కపిల సాంఖ్యము ననుసరించినట్లు విదితము.

నిమిత్త కారణ నిర్ణయమున అద్వైతసిద్ధాంతము పర బ్రహ్మమునే నిమిత్తోపాదాన కారణముగ నిర్ణయించినను, ఉపాదానత్వమునకై అవ్యాకృత ప్రస్తావన గావించి నిమిత్తముగ నీశ్వరుని గూడ ప్రత్యేకించుట గాంచనగును. ఈ ఈశ్వర ప్రకృతులకు రెండింటికి పరమకారణముగ బ్రహ్మముండుటయు

స్పష్టము. అయినను సూలదృష్టికి ప్రత్యేక సృష్టికర్త యవసరమని తోచుటచే 'అనంతశక్తి సంపన్న మాయోపాధిక ఈశ్వరః | ఈక్షామాత్రేణ సృజతి విశ్వమేత చ్చరా చరం ||' (330) నిమిత్తమ త్యుపాదానం స్వయమేవ భవన్ప్రభుః | చరాచరాత్మికం విశ్వం సృజతి... ||' (స. వే. సి. సా. 332) మాయోపాధికుడై, అనంతశక్తియుక్తుడైన ఈశ్వరుడు సంకల్ప మాత్రమున చరాచరాత్మక విశ్వము నంతటిని సృజించెను. స్వయముగా నతడే నిమిత్తోపాదానకారణములై సృజించెను. నిమిత్తోపాదాన కారణద్వయము ఏకముగ నుండుటకు సాలె పురుగు దృష్టాంత ముదాహరింపబడియున్నది (స. వే. సి. సా. 334). పూర్వము ప్రత్యేకముగ వచింపబడియున్న ప్రాగు త్సత్త్విస్థితియైన నవ్యాకృతము, కాపిల ప్రధానమువలెగాక, నస్వంత్రమై, పరమేశ్వరాధీనమై యొప్పురుటచే, నప్పరమేశ్వరుడే నిమిత్తోపాదానకారణములుగ రూపింపబడి యున్నది (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 1, 2. 1. 22). అంతియగాక నీశ్వరుడు సృష్టికర్తయయి, జీవ సంసారకారకుడగుటయే గాక, ఈశ్వరుడు జీవు ననుగ్రహించి, విజ్ఞానము నొసంగి, తత్ఫలితముగ మోక్షసిద్ధినిగూడ బ్రసాదించుచున్నాడు (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 41). ఈ విధముగనున్న ఈశ్వర గుణములను, అతనికి జీవ సృష్టలకుగల సంబంధ బౌంధవ్యములను బూర్వ గ్రంథముననే గాంచియున్నారము. ఈసృష్టికార్య నిర్వహణమున సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిత్వాది అసంఖ్యాకలక్షణములు అతనికి అన్వయింపబడియున్నవి (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 5, 1. 1. 2). బ్రహ్మేతరవస్తువు అభావమగుటచే 'యద్ధి యస్మాత్ప్రభవతి

యస్మింశ్చ ప్రళయతే తత్తస్యోపాదానం ప్రసిద్ధం' (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 25) దేనినుండి జనించి, ఎందు లయించునో అది ఉపాదానమగుటచే, నా బ్రహ్మమే సత్యమునకు సర్వోపాదాన త్వము నొందియున్నది. ఈ సృష్టికార్యమును ఈశ్వరుడు ఉచ్చాస్వస నిశ్వాసములవలె సునాయాసముగ, (బృ. భా. 2. 4. 10, స్వాభావికముగ, కేవలము లీలారూపముగ (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 33) గావించుచున్నట్లుగూడ స్పష్టము. కాని సృష్టికార్యము పూర్వోక్త చందము 'యథా రజ్జ్వాదిః సర్పాదే ర్నిభ్యాకల్పితస్య' (గీ. భా. 13. 16) రజ్జ్వాదికమున సర్పాదు లుత్పత్తి యైనటుల జరుగుచున్నట్లు వ్యక్తము. సత్యమార యుచో నీ సృష్టి కార్యకథన మంతయు 'అత్రాత్మావబోధ మాత్రస్య వివక్షిత్యా త్సర్వోయమర్థవాదః' ఆత్మతత్వగ్రహణార్థమే, అర్థవాదప్రసంగమువలె గావింపబడి యున్నది. కాన 'మాయావివద్యా, మహామాయావీ దేవః సర్వజ్ఞః సర్వశ క్తిః సర్వమేతచ్ఛకార సుఖావబోధార్థప్రతిపత్త్యర్థం లోకవదాఖ్యా యికాది ప్రపంచం ఇతి యుక్తతరః పక్షః' (ఐ. భా. 4. 1) సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిత్వాది లక్షణములుగల ఈశ్వరుడు, ఇంద్ర జాలకునివలె మహామాయావియై, సులభ గ్రహణమునకై, అన్వయార్థము కథలనువలె అసత్యకల్పనము గావించె ననుటయు, సముచితము అనియు భాష్యకారుడు నిర్దుష్టముగ వచించెను.

## సర్వము బ్రహ్మమే

అందుచే 'యదిద మేక మద్వైతం పరమార్థతః' (బృ. భా. 2. 4. 12) పరమార్థదృష్టికి నిది యంతయు నద్వైతమై, 'బ్రహ్మమాత్రం హి విశ్వం, నాధిష్ఠానాద్భిన్న తారోపితస్య' (వి. చూ. 233) అధిష్ఠానేతరముగ నారోపిత మభావమగుటచే సర్వ విశ్వము బ్రహ్మమే యగుచున్నది. అనగా 'ఘటకుడ్యాదికం సర్వం మృత్తికా మాత్రమేవ చ | తథా బ్రహ్మ జగత్సర్వం ఇతి...||' (వే.డిం. 39) ఘటకుడ్యాదికము సర్వము మృత్తికయే యైనట్లు సర్వజగత్తు బ్రహ్మమే యగుచున్నదనుటయం దెట్టి సంశయములేదు (మ.వా.ద.88,వి.చూ.230). అటులే 'సువర్ణాజ్ఞాయ మానస్య సువర్ణత్వం చ శాశ్వతం' (అ. అ. 51) సువర్ణవికారము లన్నియు సువర్ణముగ శాశ్వతముగ నుండునుగదా ! కావున 'యత ఏవం తతో విశ్వం సర్వం బ్రహ్మైవ కేవలం | విచార్య మాణే సమ్యక్తి శ్రుతి స్మృత్యుపపత్తిభిః||' (మ. వా. ద. 109) సమ్యక్తి శ్రుతి స్మృతి అనుభవములచే విచారించినచో విశ్వము బ్రహ్మైతరముగాక యుండుటచే నది బ్రహ్మమే యగుచున్నది. ఈ విషయములే 'బ్రహ్మమయం సర్వం' (వే. డిం. 34) 'అఖిలం బ్రహ్మైవ' (మ. వా. ద. 166) 'సర్వప్రపంచోఽయం బ్రహ్మైవ' (అ. అ. 45) మొదలగు ననేక వాక్యములు స్థిరపరచుచున్నవి. కాని ఈ వాక్యములు బ్రహ్మమే ప్రపంచమయినట్లు వచించి, బ్రహ్మమునందు వికారిత్వము ఘటిల్లజేసెనని సంశయింప నవసరములేదు. ఆరోపిత లక్షణములు అధిష్ఠానమును బాధింపనేరవుగదా! అధిష్ఠాన

జ్ఞానమున అధ్యస్త మదృశ్యమయినట్లు 'ఏవం పరమార్థా  
వస్థాయాం సర్వవ్యవహారాభావం వదంతి వేదాంతాః' (బ్ర సూ.  
భా. 2. 1. 14) పరమార్థావస్థలో సర్వవ్యవహారము అభా  
వము కాగా, కేవలబ్రహ్మమే చెల్వొందుట పర్యవసానమగు  
చున్నది. అందుచే భ్రాంతిరూప జగత్తులో మునిగి దాని  
సత్యత్వము నారయనేరక, దాని బాహ్యలక్షణములచే నాక  
్షింపబడుచు, దుఃఖముల పాలుగాక, సర్వజగదాధారమై  
అధిష్ఠానమై యొప్పు పరబ్రహ్మము నారయ, శ్రుతి యుక్తి  
అనుభవములచే సమ్యగ్పరికిలనము గావించి, జీవ జగత్తుల  
కేవల భ్రాంతిరూపములుగ గ్రహించి, సర్వాధిష్ఠానమైన నా  
బ్రహ్మమున నేకత్వస్థితి విరాజిల్లుటయే ముఖ్యకర్తవ్యముగా  
ముముక్షులోకము గ్రహించి తదనుగుణ ప్రవర్తనమున విరా  
జిలెదరు గాక అని ఆశించెదము.

## సాధన

‘జన్మ మృత్యుప్రవాహేషు పతితో నైవ శక్నుయాత్ |  
ఇతి ఉద్ధర్తు మాత్మానం జ్ఞానాదన్యేన కేనచిద్’ (ఉ. సా.  
2.15.52) జనన మరణ ప్రవాహపతితుడగువానిని నుద్ధరించు  
టకు జ్ఞానముకంటె వేరు సాధనములేదు. ముముక్షువు జ్ఞానము  
చేతనే యీ ప్రవాహమునుండి దరిజేరును. ‘న యోగేన న  
సాంఖ్యేన న కర్మణా నో న విద్యయా | బ్రహ్మత్యైకత్వ  
బోధేన మోక్షః సిద్ధ్యతి నాన్యథా’ (వి. చూ. 58) యోగా



భ్యాసమువలన గాని, సాంఖ్యశాస్త్రరీతిగా ప్రకృతి పురుష వివేచనమూలమున గాని, యజ్ఞాది కర్మాచరణముచే గాని, తర్కమీమాంసాది శాస్త్రాధ్యయనమువలనగాని, పూర్వోక్త బంధవిముక్తి పూర్వకముగ బరమానంద ప్రాప్తిరూప మోక్షము సిద్ధింపదు. బ్రహ్మత్వైకత్వ జ్ఞానమువలననే మోక్ష ప్రాప్తి యగును. ఇంతకంటె సాధనాంతరములేదు. 'అవిద్యా కామకర్మాది పాశబంధం విమోచితం | కః శక్నుయా ద్వి నా త్మానం కల్పకోటి శతైరపి' (వి. చూ. 57) జన్మకారణము లగు అవిద్యా కామకర్మాది పాశములచేజనించు ప్రతిబంధము ఆత్మజ్ఞానమువలననే విమోచనము కావలెనుగాని జ్ఞానోద యము కానిచో శతకోటి కల్పముల కయినను బంధవిముక్తి కానేరదు. 'అభేద దర్శనం మోక్షః సంసారో భేదదర్శనః | సర్వవేదాంత సిద్ధాంతః ఇతి వేదాంత డిండిమః' (వే. డిం. 70) మొదలగు అసంఖ్యాక వాక్యములు బంధముననున్న జీవ విమోచనార్థము సాధనవిధానమును బోధించియున్నవి. మాయా కల్పిత సర్వాదిక నివృత్తికి దండతాడనాదులుగాక, మందాంధ కార నివృత్తియు, అధిష్ఠాన రజ్జు జ్ఞానప్రాప్తికి, దీపికాదిక మవ సరము అగుచున్నవి కదా! 'దశమస్య పరిజ్ఞానే నాయా సోఽస్తి యథా తథా | స్వస్య బ్రహ్మత్వ విజ్ఞానో ఇతి వేదాంత డిండిమః.' (వే. డిం. 74) దశముని గణించుటలో శ్రమలేనట్లు, తానే బ్రహ్మమని గ్రహించుటలో నాయాసము ముమంతయు లేదు అను రీతి సాధనాంతరములు శ్రమహేతు వును, శ్రమసంకీర్ణములునై యొప్పురునుగాని, ఆత్మజ్ఞానము సులభసాధ్యమనియే శాస్త్రతాత్పర్యము. అట్టి సులభసాధ్య

దశము జ్ఞానమునకై సాధనేతరముల నాశ్రయించుటయు అజ్ఞానమే యగుచున్నది.

పూర్వగ్రంథమున గాంచియున్నటుల అనాదిమాయా ప్రభావముచే జీవ సర్గము లేర్పడి స్వాత్మ విభ్రాంతిచే 'మాయాకారైస్థిరోభూతో నైష ఆత్మానుభూయతే' (స. వే. సి. సా. 476) మాయా కార్యములైన దారాపుత్రాది కమున నిరికి, ఆత్మానుభూతిని విస్మరించుట సర్వానుభవ సిద్ధమే అంత 'స్వవాసనాప్రేరిత ఏవ వర్తతే సర్వోపి లోకః సకల క్రియాసు | సంసార బంధః ఖలు వాసనా కృతః...' (మ. వా. ద. 279) సర్వ ప్రపంచము స్వవాసనా ప్రేరితమై వర్తించును. సంసార బంధము వాసనామయము అను వచనమురీతి పూర్వపూర్వ కర్మ ఫలిత, పూర్వపూర్వవాసనా బద్ధమై ప్రపంచ ప్రవృత్తి జనింప, నందు బద్ధమై ఆత్మానంద పీయూషపాన విస్మృతిచే బాహ్యవిషయ సుఖభ్రాంతి జనింప, దానికై యన్వేషించి, తజ్జనిత ఆనందతర సుఖదుఃఖ పరంపరా స్రవంతి మునింగి, జన్మమరణ పరంపరలో జీవుడు పడిపోవుచున్నాడు. అట్టివాని నుద్ధరించు మార్గము ఏమి? ఈ సంసార బంధము ఆత్మానాత్మ వివేక శూన్యమై కర్మ ప్రవృద్ధి మూలమై బహుదుఃఖ హేతువగుచు, గోటి కర్మలచే నైన నివృత్తికాక (మ. వా. ద. 24) 'యథా ప్రకృష్టం శైవాలం తుణమాత్రం న తిష్ఠతి ఆవృణోతి తథా మాయా ప్రాజ్ఞం వాపి పరాన్ముఖం॥' (వి. చూ. 325) నీటిపై దట్టముగ గ్రమ్మియుండు నాచును దొలగింపగా, నది తుణమాత్రమైనను దొలగియుండక మరల క్రమ్మునట్లు స్వస్వ

రూపాను సంధానమునుండి, పరాన్ముఖుడైనవాడు పండితుడైనను, మాయ వానిని నావరించుచునే యుండును అను రీతి అనాత్మజ్ఞుని మరల మరల సంసారపాశమున ముంచుచున్నది. ప్రపంచమున సుఖకారణములని భావింపబడుచున్న 'ధనం భయ నిబంధనం సతత దుఃఖ సంవర్ధనం' (స. వే. సి. సా. 70) భయ నిబంధనమును సదా దుఃఖసంవర్ధనమును నైన ధన పుత్ర కళత్రాదిక విషయముల 'కా తివ కాంతా క స్తే పుత్రః' (చ. పం. 2) నీ భార్య ఎవరు? పుత్రు డెవరు? వారికి నీకు సంబంధ మెద్ది? అను విషయముల మునిగి, నాని నన్నేషించి, 'భోగ్యదృష్టి సదా యస్య స తస్య బ్రహ్మదర్శనం' (మ. వా. ద. 210) ఎవనికి భోగ్యదృష్టియే యుండునో వానికి బ్రహ్మదర్శన ముండజాలదు కాన, 'పునరపి జననం పునరపి మరణం' (చ. పం. 1. 8) పునః పునః జనన మరణ ప్రవాహమున గొట్టుకొని పోవుచున్నాడు. విషయ సంగమే జన్మయగుటచే (ప్ర. ఉ. ర. 64) 'సత్సంగత్వే నిఃసంగత్వం నిస్సంగత్వే నిర్దోహత్వం । నిర్దోహత్వే నిశ్చలతత్త్వం నిశ్చలతత్వే జీవన్ముక్తిః॥' (చ. పం. 31) అనురహస్యము నెరింగి, 'బాహ్యఽనిత్య' (ఆత్మబోధ. 1) బాహ్యము లనిత్యములని గ్రహించి 'ఆత్మలాభా త్పరో నాన్యో లాభః కశ్చన విద్యతే' (ఉ. సా. 2. 17. 4) ఆత్మలాభముకంటె నన్య మెద్దియు లేదని అవగాహన మొనరించి, 'చిత్తస్య బాహ్యార్థవిమోక్షమేవ మోక్షం' (స. వే. సి. సా. 133) చిత్తముయొక్క బాహ్యార్థ విషయ విమోక్షమే మోక్షమను పరమార్థ సాధనా తత్త్వము నవలొకించి, బాహ్యార్థముల గల దోషముల గాంచి, (స. వే.

సి. సా. 25) 'బంధశ్చ మోక్షో మనసైవ' (స. వే. సి. సా. 358) బంధ మోక్షములకు మనస్సే కారణముగాన, తన్నాశమే మోక్షమగుటచే (ప్ర. మ. మా) తత్కార్యసిద్ధికై, 'సత్యార్థీ గురుమాశ్రయేత్' (ఉ. సా. 2. 17. 5) సత్యార్థియై సద్గురువు నాశ్రయింపవలెను. అంత 'స్థితో బ్రహ్మత్వనా జీవో బ్రహ్మజీవాత్మనా స్థితం | ఇతి సంపశ్యతాం ముక్తిః...' (వే. డిం. 14) జీవుడే బ్రహ్మము, బ్రహ్మమే జీవుడు అని పరికించువారికే మోక్షమగుటచే అట్టి సమ్యక్ జ్ఞాన ప్రాప్తికై, సద్గురు సన్నిధానమున సాధనము గావింప, సాధకు డుద్యుక్తుడు గావలయునని తాత్పర్యము. అందుల కెట్టి సాధనలో షటుముక్షువు నిమగ్నము కావలయునో విచారించెదముగాక.

### కర్మమార్గము

'కర్మాణి చిత్తశుద్ధ్యర్థం ఏకాగ్ర్యర్థ ముపాసనా | మోక్షార్థం బ్రహ్మవిజ్ఞానం ఇతి వేదాంతి డిండిమః ||' (వే. డిం. 25) కర్మలు చిత్తశుద్ధికొరకును, ఉపాసన ఏకాగ్రత్వమునకు బ్రహ్మవిజ్ఞానము మోక్షార్థ మగుచున్నది. 'చిత్తస్య శుద్ధయే కర్మ న తు వస్తుపలబ్ధయే | వస్తు సిద్ధి ర్విచారేణ న కించి త్కర్మ కోటిభిః ||' (వి. చూ. 11) కర్మ చిత్తశుద్ధికొరకేగాని వస్తుప్రాప్త్యర్థము కాదు. వస్తుసిద్ధి విచారణముచే నగునుగాని కోటికర్మలచేనైన కానేరదు. 'కర్మణాం శుద్ధి

సాధనత్వ మేవావగమ్యతే । న మోక్ష సాధనత్వం' (స. సు. భా. 2. 6) కర్మలచే శుద్ధిసాధన గలుగును గాని మోక్ష సాధనము కాదు. 'కర్మణాం విశుద్ధి హేతుత్వం' (బృ. భా. 4. 4. 22) కర్మలచే విశుద్ధత్వము గలుగుటచే నను అసంఖ్యాక వచనములు వర్ణాశ్రమోచిత సర్వకర్మ సమూహము చిత్తశుద్ధి కారకమాత్రములే గాని పరమలక్ష్యమైన మోక్ష సాధన యోగ్యములు గావని నిశ్చయించుచున్నది. యథార్థముగ నందుచే 'న కర్మణా న ప్రజయాధనేనేతిస్వయం శ్రుతిః! కర్మణో మోక్ష హేతుత్వం సాక్షాదేవ నిషేధతి' (స. వే. సి. సా. 168) కర్మసంతాన, ధనములచే మోక్షప్రాప్తి స్వయముగ లేదని శ్రుతి తాత్పర్యము. సాక్షాత్తుగ కర్మద్వారా మోక్షము నిషేధింపబడియున్నది. అవిద్యాజన్యమైన కర్మ 'అవిరోధితయా కర్మ నావిద్యాం వినివర్తయేత్' (ఆత్మబోధ. 3) అవిద్యతో నవిరోధముగుటచే, నవిద్యను నివర్తింప నేరక, 'సంసారవర్ధకం కర్మ తన్నివృత్త్యే న కల్పతే । న హి పంకస్య పంకేన నివృత్తి రవలోక్యతే' (మ. చా. ద. 27) సంసారవర్ధకమై తన్నివృత్తి నొదింప నేరదు. పంకమునకు బంకముతో నివృత్తి యుండ జాలదుగదా ! కావున 'న స్నానైరపి కీర్తనైరపి జపైర్నో కృచ్ఛచాంద్రాయణై । ర్నో వాప్యధ్వర యజ్ఞ దాన నిగమై ర్నో మంత్ర తంత్రై రపి ॥ జ్ఞానాదేవ తు కైవల్యం' (స. వే. సి. సా. 169, 170) స్నానములచే గాని, కీర్తనాదులచే, జపములచే, కృచ్ఛ చాంద్రాయణాదికర్మలచేతను, యజ్ఞ దానాగమములచే, మంత్రతంత్రములచేగాక జ్ఞానముచేతనే కైవల్యసిద్ధి గలుగునని ముఖ్యార్థము.

అవిధముగా 'అజ్ఞానమూలకం కర్మ జ్ఞానం తూభయ నాశకం' (స. వే. సి. సా. 854) కర్మ అజ్ఞానమూలకమైనదై జ్ఞానము అజ్ఞానకర్మ నాశకమైన దగుటచేతను, 'అపి శో ట్యజ కల్పానాం కర్మణా ముక్తిరిష్యతే' (మ. వా. ద. 28) బ్రహ్మయొక్క శోటికల్పములకైనను కర్మచే ముక్తి కలుగ నేరదు. కావున 'న హి బాహ్యక్రియావాన్ ఆత్మకీడ ఆత్మ రతిశ్చ భవితుం శక్తః' (ముం. భా. 3. 1. 4.) బాహ్యక్రియా సక్తుడు, ఆత్మకీడాసుఖముల నొంద నశక్తుడను నమృతమున 'త్యజేత్తస్మా త్క్రియాః సర్వాః సాధనైః సహ మోక్ష విత్' (ఉ. సా. 2. 16. 43) సాధనలతోసహా సర్వకర్మల మోక్షవిడుడు త్యజింపవలెను (ఉ. సా. 2. 15. 6). కర్మ ముముక్షులోకమునకు హేయభూతగనే యొప్పురును (ఉ. సా. 2. 1. 15). జ్ఞాన కర్మలకు ఈ విధముగ వైరుధ్యముండుటచే కేవల కర్మ కాకపోయినను జ్ఞాన కర్మ సముచ్చయముగూడ అసాధ్యము, యుక్తిబాహ్యము. 'తస్మాత్... ఈషన్మాత్రేణాపి శ్రౌతేన స్మారేన వా కర్మణాత్మజ్ఞానస్య సముచ్చయో న కేనచిద్దర్శయితుం శక్యః' (గీ. భా. 2. 11) శ్రుతివలనగాని స్మృతివలనగాని తెలుపబడని జ్ఞాన కర్మ సముచ్చయమును, గీతా శాస్త్రము బోధించుచున్నదని ఎవరును నిరూపింపజాలరు అను భాష్యమాలగల బహు వచనములు, కేవల కర్మయే గాక జ్ఞాన కర్మ సముచ్చయముగూడ దుర్లభముగా శంకర తాత్పర్యము.

అట్లు అయినచో నిక కర్మకాండయొక్క గతి ఏమి? ఇక మీమాంసాది వేదభాగము వ్యర్థమగుటయేనా యను

సంశయము పొడగట్టుట సహజమే. కాని శంకరుడు, కర్మకు ఉచితస్థాన మొసంగియున్నాడు. 'సమాపయ్య క్రియాః సర్వా దారాగ్న్యధాన పూర్వికాః । బ్రహ్మవిద్యా మథేదాసీం వక్తుం వేదః ప్రచక్ర మే॥' (ఉ. సా. 2. 1. 2) గృహస్థునకు అగ్న్యూపసనాది విహితకర్మలను సంపూర్ణముగ బోధించి సాధన చతుష్టయ సంపన్నుడగు నధికారికి బ్రహ్మవిద్యను బోధించు చున్నది. అనగా ఆరురుక్షువగు అభ్యాసకునకు కర్మకర్తవ్యము. 'సంసారిణో హి కర్మాణి విధీయంతే' (ఉ. సా. 1. 1. 30) సంసారిణులైనవారికి కర్మవిధింపబడినది. అభావమునే 'దేహాద్యై రవిశేషేణ దేహిన్ గ్రహణం నిజం । ప్రాణినాం తదవిద్యోత్థం తావక్కర్మ విధిర్భవేత్॥' (ఉ. సా. 2. 1. 16) జీవునకు 'దేహేంద్రియ మనోబుద్ధులతో తాదాత్మ్యాభిమానము; అవివేక జన్యమగు నజ్ఞానముచే గలుగును. దేహేంద్రియాత్మజ్ఞాన ముండునంత కాలము ప్రమాణమగు గర్మవిధి వ్యర్థము కానేర దనియు 'మోక్షాధికారి సంన్యాసీ గృహస్థః కిల కర్మణి' (స. వే. సి. సా. 180) సన్న్యాసి మోక్షాధికారియై యుండ గృహస్థు కార్మాధికారి యనియు నిశ్చయించి యున్నాడు. అటులే భాష్యగ్రంథములగూడ 'అతఃకర్మాణ్యవిద్యావస్థాయా మేవ చోద్యంతే న విద్యావస్థాయాం' (గీ. భా. 2. 69) అందుచే నవిద్యావస్థలో నున్నవారికి కర్మవిధింపబడెను. కాని జ్ఞానావస్థలోనున్న వారికి గానేరదు. అనగా 'ప్రాగ్జ్ఞాననిష్ఠాధికార ప్రాప్తేః కర్మాణ్యధిక్యతేన కూప తడాకా ద్యర్థస్థానీయ మపి కర్తవ్యం' (గీ. భా. 2. 46) కర్మాధికారియైన వాడు జ్ఞానాధికారియగుటకు పూర్వము కూప తటాకాది

నిర్మాణాది కర్మల నాచరించుట కర్తవ్యము. అట్లు గావించుటయు 'ఈశ్వరార్పణ బుద్ధ్యానుష్ఠీయమానః' (గీ. భా. ఉ.) ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో స్వార్థత్యాగ మొనరించి గావింపవలయునని ఆదర్శము. 'అవిద్యాది దోషవత ఏవ కర్మాణి విధీయతే! నాద్వైతజ్ఞానవతః' (ఛా. భా. ఉ) అవిద్యా దోషసంపర్కము గలవానికే కర్మలు విధింపబడియున్నవి గాని అద్వైతజ్ఞానికి గాదు. 'కేవల బ్రహ్మవిద్యారంభాచ్చ పూర్వం కర్మాణ్యుపన్యస్తావి' (తై. భా. 1. 11. 1) ప్రథమతః బ్రహ్మవిద్యారంభ పూర్వము కర్మలు విధింపబడియున్నవి. అట్లు యజ్ఞాది వర్ణాశ్రమకర్మలు 'విద్యోత్పత్తావపేక్షితవ్యాని' (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 27) యథాశ్రుతముగా విద్యచే నుత్పత్తియం దపేక్షింపబడుచున్నవి. మోక్షసాధనమున సాక్షాత్తుగ నుపయుక్తము కాకున్నను కర్మలు 'విద్యా సహ కారిణి చేతి స్థితం' (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 35) విద్యాసాధనము లగుచున్నవి అనియు శంకరుడు తీర్మానించి కర్మమార్గమును చిత్తశుద్ధికారణముగ గ్రహించి, జ్ఞాన పూర్వస్థానము నొసంగి వైదికకర్మ వ్యర్థత్వ శంకా నివారణము గావించియున్నాడు. అనగా జ్ఞానమార్గమునకు బూర్వము కర్మాచరణము ముఖ్యమగుటయు, తదనంతరము కేవల జ్ఞానము మాత్రమే శరణ్యమగుటయు గ్రాహ్యము.



## యోగమార్గము

పూర్వోక్త కర్మమార్గము వలెనే అందందు యోగము గూడ శంకరవచనములచే ఖండింపబడియున్నది. బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున, యోగము సిద్ధాంతపరముగ సాంఖ్యసిద్ధాంతముతో జేర్పబడి ఖండితమైయున్నది గాని యోగమార్గము నిరసింపబడలేదు. అయినను అద్వైతమార్గమునకు సంపూర్ణాధికారియైన వానికి యోగాదు లనుపయుక్తములు అనావశ్యకములు. అందుచేతనే 'అర్థస్య నిశ్చయోద్వృష్టావిచారేణ హితోక్తిః | న స్నానేన న దానేన ప్రాణాయామ శతేన వా||' (వి. చూ. 13) సద్గురూపదిష్టత త్త్వమస్యాది మహావాక్యార్థమును విచారణవలన నిశ్చయింపగ అపరోక్షజ్ఞానము కలుగును. తీర్థముల గ్రుంకుటచే గాని, దానాది కర్మలచే గాని, దీర్ఘకాలప్రాణాయామాదుల వలనగాని అపరోక్షజ్ఞానము కలుగదు అని వచనము. ఆత్మలాభము గలిగినచో 'ప్రాణాయామః సాధితో వా తతః కిం' (అ. శ్రీ. ప్ర. 7) ప్రాణాయామమును సాధించి ఫలితమేమి? కుంభకము వలన ప్రయోజనమేమి? అను ప్రశ్నయు నుదయించినది. (అ. శ్రీ. ప్ర. 8, 9) అనగా ఆత్మజ్ఞాన పరునకు యోగాదు లప్రధానమనియే తాత్పర్యము.

కాని జ్ఞానార్హత లేనివానికి 'న శినీదళగత సలిలం తరలం తద్వజ్జీవిత మతిశయ చపలం | విద్ధి వ్యాద్యభిమాన గ్రస్తం లోకం శోకహతం చ సమస్తం||' (ద్వా. పం. 10) పద్మపత్రోదకమువలె జీవితము అతిచంచలమై, వ్యాధి అభి

మాన బద్ధమై, సమస్తలోకము శోకహతముగా నుండుటచే నట్టి పరిస్థితికి 'శ్రుణుష్వ విద్వన్ మన ఏవ జీవో మనో హి విశ్వం మన ఏవ చేశః | మనో హి మాయా మన ఏవ బంధః | మనో లయో ముక్తిరయం యథార్థః ||' (మ. వా. ద. 256) అని వివరింప బడిన మనస్నే కారణము అగును. 'సర్వానర్థ నిదానం మన ఏవ భవత్యముష్య పురుషస్య |' (మ. వా. ద. 61) పురుషునకు మనస్నే సర్వానర్థములకు మూలకారణము. దానిచే సంసారబంధమునుండి ముక్తికొరకు మనస్సు నిగ్రహింపబడవలెను అనురీతి శోకకారణమై మన స్సుండుట గమనార్హము. మరియు 'యత్రాసక్తిర్మనస్తత్ర తదా కారేణ తివ్రతి' (మ. వా. ద. 246) ఎచ్చట ఆసక్తియుండునో అట చిత్తము ఆ యాకారమునొంది యుండుచు విషయా సక్తిచే విషయాకారముల బొంది, జీవునకు దుఃఖహేతు వగు చున్నదగుటచే, 'చిత్తనిరోధ ఏవ సతతం కార్యః ప్రయత్నా న్మునేః' (వి. చూ. 369) మునులకు చిత్తనిరోధమే సదా కర్తవ్యము. విషయసంపర్కముగల మనస్సు, అశుద్ధమై దుఃఖహేతు వగుటచే 'తన్మనః శోధనం కార్యం ప్రయత్నేన ముముక్షుణా | విశుద్ధే సతి చైతస్సిన్ముక్తిః కర ఫలాయతే ||' (వి. చూ. 183) ముముక్షువు మనస్సును శుద్ధ పరుపవలెను. అది శుద్ధమగునేని ముక్తి కరతలామలకమగును. అది శుద్ధ మగుటచే నది జయింపబడి, 'బ్రహ్మానంద సుఖప్రాప్తి హేతు ర్నానం' (స.సు.భా.2.41) అనురీతి ఆనందమునకు దారిదీయును. అట్టి శుద్ధ చిత్తము లేనిదై అమనస్కమై, 'అద్వయం బ్రహ్మకేవలం' (మ. వా. ద. 254) కేవల బ్రహ్మమై

వి రా జిల్లు ను. అట్లు మనో జయము సా మాన్యు ల  
కసాధ్య మ ని పిం చు ను గాని 'ఉన్నేషశ్చ నిమేషశ్చ  
సుకరః స్యాద్యథా తథా । మనోజయోఽపి సుకరః పురుష  
స్యాఽత్మ వేదిః॥' (మ. వా. ద. 248) అత్మవిమలకు  
రెప్పపాటువలె అతిసులభ సాధ్యము. కాన 'బాహ్యే విగుడ్ధే  
మనసః ప్రసన్నతా మనః ప్రసాదే పరమాత్మ దర్శనం' (వి.  
చూ. 336) బాహ్యవిషయ నిరోధముతో మనస్సు ప్రస  
న్నమై, పరమాత్మ దర్శన మొనంగును. కావున జ్ఞాన సము  
పార్జనమునకు అర్హతకు మూలకారణమైన మనోజయము  
ముఖ్యమగుటచే, శంకరుడు యోగమును ముముక్షువులకు  
ప్రథమతః నియోగించి యున్నాడు.

అణిమాద్యైశ్వర్య స్తాప్తి హేతునని స్మరింపబడుచున్న  
యోగమును, గేవలము సాహసమున నిరాకరింప దగదు.  
'శ్రుతిశ్చ యోగ మాహాత్మ్యం ప్రఖ్యాతయతి' (బ్ర. సూ.  
భా. 1. 3. 33) శ్రుతియు యోగమహిమను బ్రకటించి  
యున్నదని శంకరుడు వాకొని, 'ప్రాణాయామం ప్రత్యాహారం  
నిత్యానిత్య వివేకవిచార' (ద్వా. పం. 9) ములను విధించుచు,  
'యోగస్య ప్రథమం ద్వారం వాఙ్మిరోధోఽపరిగ్రహః'  
(వి. చూ. 368) యోగమునకు వాఙ్మిరోధాపరిగ్రహములు  
ప్రథమద్వారములుగ వచించి, 'యోగతారావళీ' 'సర్వవేదాంత  
సిద్ధాంతసారసంగ్రహ'ది గ్రంథముల శంకరుడు యోగ గత  
యమ నియామాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహార ధారణధ్యాన  
సమాధుల వివరించియున్నాడు. అందుచే యోగసాధనగూడ  
జ్ఞానోత్పత్తికి బూర్వము, మనోనిగ్రహముకొర కుపయుక్త

ముగా అద్వైతమార్గమున సానము దానికి గలదని వ్యక్తము. కాని అది సాక్షాత్తు మోక్ష హేతువుమాత్రము కానేరదనియు విస్పష్టము.

### భక్తి మార్గము

కర్మ యోగ మార్గములవలె ఉపాసనయనబడు భక్తి మార్గముగూడ నద్వైతదృష్టికి నజ్ఞానభాజనమై, 'అఖండే సచ్చిదానందే నిర్వికల్పైకరూపిణి! స్థితేఽద్వితీయభావేఽస్మిన్ కథం పూజా విధీయతే' (ఆ. పూ. 1) నిర్వికల్పమును, ఏక స్వరూపమును, అద్వితీయమును, అఖండమునునగు సచ్చిదానందబ్రహ్మమును పూజించుటెట్లు? 'స్వమేవాకృతిమం దేవ మజ్ఞాత్వా ప్రతిమాం జడా! భజంతి దేవతాబుద్ధ్యా అహం అజ్ఞ జనాజ్ఞతా' (మ. వా. ద. 6) ఆత్మనే స్వభావసిద్ధమైన దేవతగా గ్రహింపనేరక, మూఢులై ప్రతిమల దేవతాబుద్ధి నేవించు చున్నారు. అజ్ఞానుల యజ్ఞాన మొత్త ఆశ్చర్య కరము అని సంశయాశ్చర్యముల జనింప జేయును. 'హిత్వా త్మానం సదానంద మాత్మనః సుఖ కామ్యయా । యజంతి దేవాన్ యజ్ఞాద్యైరహం అజ్ఞ జనాజ్ఞతా' (మ. వా. ద. 5) సర్వదా ఆనంద స్వరూపమైన స్వస్వరూపమును వదలి సుఖ కామ్యతచే దేవతలను యజ్ఞాదులద్వారా పూజించుచున్నారు గదా అనియు అద్వైతి అచ్చరు వొందును. 'రూపవర్ణాదికం సర్వం విహాయ పరమార్థవత్' (ఆ. బో. 40) పరమార్థతత్త్వ

విదుడు రూపవర్ణాదికముల సర్వమును త్యజించి, 'దేహియా దేవాలయః ప్రోక్తో జీవో దేవః సదా శివః | త్యజే దజ్ఞాన నిర్మల్యం సోఽహం భావేన పూజయేత్ ||' (అ. పూ. 10) దేహమే దేవాలయము. జీవుడే సదాశివుడు. అజ్ఞాన నిర్మల్యమును త్యజించి సోహం భావార్చనము గావింపనగును అని విశ్వసించి, అట్లుగాక 'అన్యోఽసావహమన్యోఽస్మీత్యుపాస్తే యోఽన్యదేవతాం | న స వేద నరో బ్రహ్మ స దేవానాం యథా పశుః' (బ్ర. అ. 6) ఉపాస్య దేవతకంటే తనను వేరుగా భావించి, అన్యదేవతోపాసన మొనరించువాడు బ్రహ్మము నెరుంగక, దేవతలకు పశుతుల్యుడై యొప్పురును అనియు ఉపాసకునిగూర్చి చింతించును. మరియు నవిద్యావస్థ యందు జీవుడు కార్యకరణ సంఘాతవిషయమైన భ్రమస్వరూపముగలవాడై, అవిద్యా తిమిరాంధు డగుచు నుండ, నతనికి బరుడుగా భావింపబడు ఈశ్వరుని అనుగ్రహము నలననే విజ్ఞానోత్పత్తియు, నంత మోక్షము సిద్ధించును. అనగా నీశ్వర విశ్వాసము అజ్ఞాన జనితముగా గ్రహించుకొనును. అట్టి సమష్టి రూపమైన యీశ్వరత్వము అజ్ఞానము (స. వే. సి. సా. 711). 'ఇత్యేవ ముపాసనాశ్రితో ధగ్మః సాధకో యేనైవం తుద్ర బ్రహ్మహిత' (మాం. భా. 3. 1) అట్టి ఉపాసనాశ్రిత ధర్మము నాశ్రయించి, అసమగ్ర బ్రహ్మము నెరింగిన సాధకుడు తుద్ర బ్రహ్మవిదు డనబడుననియు, ముపాసనా విధానమును అద్వైతి ఖండించును. భగవన్నామ సంకర్త నాదుల నజ్ఞాన సూచికములుగ జ్ఞాని త్రోసిపుచ్చును (స. వే. సి. సా. 169).

అయినను, అవిద్యావస్థలో నున్న సాధకునికి ఈశ్వరస్మిక్త్య భావము దృఢముగనుండి, అతని అనుగ్రహార్థ ప్రవృత్తి యవసర మగుటచే, (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 41) 'శివ ప్రసాదేన వినా న సిద్ధిః... శివప్రసాదేన వినా న ముక్తిః' (స. వే. సి. సా. 279) శివానుగ్రహములేక సిద్ధిగాని ముక్తిగాని లేదనియు, 'శివ ప్రసాదాత్ సుఖబోధరూపం' (స్ర. మ. మా. 27) అని వచించుటయే గాక 'మోక్షవాసనా ఈశ్వరానుగ్రహ త్యాగ్యాత్' (వే. డిం. 72) ఈశ్వరానుగ్రహవిశేషముననే మోక్షవాసనయు జనించుననియు వచింపబడియున్నది. అందుచేతనే 'దుర్లభం త్రయమేవై తద్దేవానుగ్రహహేతుకం | మానుషత్వం ముముక్షుత్వం మహాపురుష సంశ్రయః॥' (వి. చూ. 3) మనుష్య దేహప్రాప్తియు, మోక్షేచ్ఛయు, మహాపురుష నేవయు దుర్లభము. అవి దైవానుగ్రహమునమాత్రమే లభించును అనుచు మనుష్యత్వముగూడ ఈశ్వరానుగ్రహ ప్రాప్తముగనే వక్కాణింపబడియున్నది. అట్లు ఉపాసనార్థము శాస్త్రము ఈశ్వరదేవతానీకమును గ్రహించినట్లు (బృ. భా. 1. 3. 1) శంకర తాత్పర్యము. జ్ఞానస్థితి కరుదేనివానికి స్వము, సంసారనాగరతరణముగూడ ఈశ్వరానుగ్రహ కారణముననే గలుగుననియు శంకరుడు నొక్కి వక్కాణించియున్నాడు (వి.చూ. 477). అట్టి ఈశ్వరుని కృపాసిద్ధికై యుపయుక్తమైన సర్వేతర సాధనములలో 'మోక్షకారణ సామగ్ర్యం భక్తిరేవ గరీయసీ |' మోక్షము నొందించు మార్గములలో భక్తి సర్వశ్రేష్ఠము అని వచించుచు 'స్వస్వ రూపాను సంధానం భక్తిరిత్యభిధీయతే |' (వి. చూ. 32)

స్వస్వరూపానుసంధానమే భక్తి యని వచింపబడు ననియు దెలుపబడి యున్నది. ఈ నిర్వచనము కేవల మద్వైత పరముగ నన్వయింపబడియున్నను, 'శ్రద్ధా భక్తి ధ్యాన యోగా న్ముముక్షో ర్ముక్తేహైతూన్వక్తి సాక్షాచ్ఛ్రీతేర్హిః' (వి. చూ. 48) స్వతఃప్రమాణమైన వేదము, ముముక్షువు లకు మోక్షస్రాప్తికి నాలుగు మార్గముల బోధించుచున్నది. అవియే శ్రద్ధా భక్తి ధ్యాన యోగములు అనుచు, భక్తిని గూడ శంకరుడు ప్రధానముగ గ్రహించి, అనేక భక్తిగీత ములగూడ ననేక దేవతామూర్తుల సంబోధించి వ్రాసి యున్నాడు. ఆత్మజ్ఞానమునకు బూర్వసాధనములలో భక్తినే ముఖ్యముగ నతడు గ్రహించి, అనేక దేవతాప్రతిష్ఠల, నుపాసనావిధానముల నెలకొల్పి, సర్వముముక్షు లోకోపయుక్త విధానమున సమరసత్వమును బ్రకటించియున్నాడు.

'అసీన కర్మోపాసనం' (బ్ర. సూ. భా. 4. 1. 8) ఉపాసనముగూరుచుండిగావింప హెచ్చరించుచు, ఏకచిత్తమున నుపాసింప బోధించుచు (ధ. అ. 6), ఏదిక్కున, నేదేళమున నేకాలమున నేకాగ్రతా సౌకర్యము గలుగునో దానిననుసరించి గావింప నుపదేశించుచు (బ్ర. సూ. భా. 4. 1. 11), 'ఉపాసనం నామ యథాశాస్త్ర ముపాస్యస్యార్థస్య విషయీకరణేన సామీప్య ముపగమ్య తైలధారావత్సమానప్రత్యయ ప్రవాహేణ దీర్ఘకాలం యదాసనం తదుపాసన మాచక్షతే' (గీ. భా. 12. 3) ఉపాసన మనగా, శాస్త్రానుసారముగ నుపాస్యమును సమీపించి, తైలధారవలె నా నుపాస్యమును భావమున చిర కాలము నిలిపి, అసీనమై యుండుట యని

నిర్వచింపబడియున్నది. అట్లు నిరతనిష్ఠచే 'ధ్యానయోగేన మానైకాద్ బ్రహ్మహత్యాం వ్యపోహతి| సంవత్సరం సదభ్యాసాత్ సిద్ధ్యప్తకమాపుయాత్||' (20) యావజ్జీవం సదాభ్యాసాత్ జీవన్ముక్తో భవేత్ యతిః||' (బ్ర. అ. 21) ధ్యానయోగమును మాసము అభ్యసించిన బ్రహ్మహత్యాది పాతకనాశమును, సంవత్సరాభ్యాసమున అణిమాదికసిద్ధులు, యావజ్జీవసమ్యక్సాధనచే జీవన్ముక్త స్థితియు గలుగుననియు శంకర ప్రతిజ్ఞ. ఈ విధముగ నభ్యసించియే వ్యాసాదులు దేవతా ప్రత్యక్షముల బొందియుండిరనియు నుదహరింపబడి యున్నది (బ్ర. సూ. భా. 1. 3. 33).

ఈ విధముగ సగుణారాధనరూప ఉపాసన, భక్తి ధ్యానములగూడ మగదప్రజ్ఞలకై, అనగా బ్రహ్మజ్ఞానార్హత నింకను ఆరింపని సాధకకోటికై, అద్వైతమార్గ ముపదేశించు నట్లు శంకరయతి తీర్మానించియున్నాడు.

## జ్ఞానమార్గము

### సాధన చతుష్టయము

'తత్త్వావబోధస్తు విచార్యమాణే సమ్యక్ పదార్థే సముదేతి పుంసః| శ్రుతి స్మృతి న్యాయబలేన బుద్ధ్యా న స్నానమంత్రార్చన కీర్తనాద్యైః||' (మ. వా. ధ. 25) పురుషునకు తత్త్వజ్ఞానము శ్రుతి స్మృతి న్యాయములబలముచే, బ్రహ్మ



విచారణము బాగుగా గావింప జనించును. కాని స్నాన జప సంకీర్తనాదులచే గాదని పూర్వ ముల్లేఖింపబడియున్నది. అనగా విచారణమే తత్త్వావబోధకు కారణమగును గాని సాధనానంతర మభావమని స్పష్టము. కాని తద్విచారణా సానుకూల్యతకు ముందు సాధనచతుష్టయము అత్యవసర మగుటచే 'సాధనచతుష్టయ సంపన్నో అధికారి' (ఆ. వి. 12) అనియు, 'సాధనచతుష్టయసంపత్తి ర్యస్యాస్తి ధీమతః పుంసః | తస్యైవై తత్ఫలసిద్ధి ర్నాన్యస్య కించిదూనన్యః' (స. వే. సి. సా. 12) ఏపురుషునికి సాధనసంపత్తియుండునో అతనికి తత్ఫలసిద్ధిగాని యితరులకు కానేరదు అనియు, 'వివేకినో విరక్తస్య శమాదిగుణ శాలినః | ముముక్షో రేవ హి బ్రహ్మ జ్ఞానాయోగ్యతా మతా' (వి. చూ. 17) సారాసార విచక్షుణుడు, వైరాగ్యసంపన్నుడు, శమాది షట్క సంపన్నుడు ముముక్షువు గు వాడే బ్రహ్మార్హపదేమున కర్హుడగును అని వచింపబడియున్నది. అనగా సుసూక్ష్మమైన బ్రహ్మమునుగూర్చి విచారింప 'మేధావీ పురుషో విద్యా నూహాపోహవిచక్షిణః | అధికార్యాత్మవిద్యాయా ముక్తలక్షణ లక్షితః' (వి. చూ. 16) ధారణాశక్తిగలిగి, శాస్త్రపఠనశీలుడై, తర్క వితర్క సమర్థత గల పురుషుడు, ఆత్మ విద్యోపదేశమున అధికారి అను రీతి సల్లక్షణోపేతుడై యుండి, దేహేంద్రియాసీక జయమును సాధించి, బ్రహ్మతత్వోన్ముఖ చిత్తముగలవాడే అధికారి అని నిర్ణయము.

‘కోఽహం కథమిదం జాతం కో వా కర్తా ఽస్య విద్యతే | ఉపాదానం కిమస్తీహ విచారః సోయ మీదృశః’

(అ. అ. 12) నే నెవడను? ఈప్రపంచ మెట్లు కలిగెను? దీనికి గర్త ఎవరు? దీనికి ఉపాదానకారణ మేది? అను లక్షణములతోనున్న విచారణము గావింపనేరక, 'కిమత్ర హేయం కనకం చ కాంతా' (ప్ర. మ. మా. 8) కనక కాంతలే హేయములని గ్రహింపజాలక, 'కామ ఏవ యమః॥' (స. వే. సి. సా. 53) యముడైయున్న కామమును, 'కామ ఏవ సర్వలోక శత్రుర్యన్నిమిత్రా సర్వానర్థప్రాప్తిః ప్రాణీనాం॥' (గీ. భా. కి. 37) సర్వలోకశత్రువై, సర్వానర్థముల ప్రాణులకు గలుగజేయుచు శరీరము జీర్ణించుచున్నను అది జీర్ణింపని కామము ననుసరించు చుండుట (స. వే. సి. సా. 60) అని కారి లక్షణముకాదు. బాహ్యప్రపంచగత విషయములన్నియు అనర్థదాయకములే యని గ్రహించుకొనుటకు, 'ఆత్మానాత్మ వివేకేన జ్ఞానం భవతి నిశ్చలం' (స. ఆ. 20) 'ఆత్మానాత్మ వివేకేన జ్ఞానం సిద్ధ్యతి నాన్యథా' (స. వే. సి. సా. 518) అను రీతి ఆత్మానాత్మవివేకమే ఆత్మజ్ఞానమునకు ముఖ్యకారణమై యొప్పురుచున్నది. అందులకు 'స్థూలాద్యజ్ఞానపర్యంతం కార్య కారణ లక్షణం దృశ్యం సర్వమనాత్మేతి విజానీహి విచక్షణాః' (స. వే. సి. సా. 459) స్థూలభూతములనుండి అజ్ఞానము వరకు కార్యకారణసంబంధమునగల సర్వదృశ్యములు అనాత్మ యని సూక్ష్మబుద్ధితో గ్రహించి, సద్వివేకమున జింతించినచో, 'నోత్పద్యతే వినా జ్ఞానం విచారేణాన్యసాధనైః' (అ. అ. 11) విచారణముచేగాక నితరోపాయములచే జ్ఞాన ముద్భవింపదను నట్లు విచారణయే జ్ఞానసాధనము. దానికై 'యథార్థ దర్శనం వస్తు న్యనర్థస్యాపి చింతనం । సంకల్పస్యాపి కామస్య తద్వ

ధోపాయ ఇష్యతే' (స.వే. సి. సా. 69) వస్తుతత్వముయొక్క యథార్థమును, దాని అనర్థలక్షణముల చింతనము, సంకల్పములయొక్క కామనముల మార్గముగా నెంచి నిత్యానిత్య విచారణము గావింపవలెను. 'నిత్యమాత్మస్వరూపం హి దృశ్యం తద్విపరీతం' (అ. అ. 5) అత్మయే నిత్యము అన్యము అనిత్యము అని విచారించి, 'నిత్యానిత్యవివేకశ్చ దేహక్షణికతామతిః' తద్విచారణముగ దేహాదికము క్షణికమని గ్రహించి, జ్ఞానార్హతకు నొక సోపానము నధిగమించును. 'బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్యే త్యేవం రూపోవినిశ్చయః । సోయం నిత్యానిత్య వస్తువివేకః సముదాహృతః॥' (వి. చూ. 20) బ్రహ్మమే సత్యము జగత్తు మిథ్యయను నిశ్చయజ్ఞానమే వివేకమనబడును.

అట్లు నిత్యానిత్యపరిశీలనము గావింప అసత్యపదార్థముపై హేయత్వ ముదయించుట సహజము. 'తద్వైరాగ్యం జహాసా యా దర్శనశ్రవణాదిభిః । దేహాది బ్రహ్మపర్యంతే హ్యనిత్యే భోగ్యవస్తుని॥' (వి. చూ. 21) దేహమునుండి బ్రహ్మదేవుని వరకుగల సమస్తానిత్య భోగ్యవస్తువులయందు దర్శన శ్రవణ భోగములం దిచ్చలేకుండుట వైరాగ్యము. 'బ్రహ్మాదిస్థావరాంతేషు వైరాగ్యం విషయేష్వను । యథైవ కాకవిషాయాం వైరాగ్యం తద్ధి నిర్మలం॥' (అ.అ. 4) బ్రహ్మనుండి స్థావరములవరకు గల సర్వవిషయములందు కాకి మలమునం దిచ్చ లేనట్లు ఇచ్చలేకుండుటయే నిర్మలవైరాగ్యము. ఇట్లుదయించిన 'వైరాగ్యస్య ఫలం బోధో బోధసోపరితిః ఫలం! స్వానందానుభవాచ్ఛాంతి రేషేవోపరతేః ఫలం॥'

(వి. చూ. 420) ఫలము తత్త్వజ్ఞానము. దానిచే ఉపరతి గలుగును. తత్ఫలితముగ స్వస్వరూపానుభవముచే పరమ శాంతియు గలుగుచున్నవి. ఈవిధముగ ఫలప్రదమైనది గనుకనే 'వైరాగ్యబోధా పురుషస్య పక్షివత్ పక్షౌ విజానీహి విచక్షణత్వం | విముక్తి సాధాగ్రతలాధిరోహణం తాభ్యాం వినా నాన్యతరేణ సిద్ధ్యతి।' (వి. చూ. 375) పక్షికి పక్షుడ్యయమువలె, మోక్షసాధాగ్రము నెక్కుటకు వైరాగ్య జ్ఞానములు పుగుషునకు ముఖ్యములు. ఈ రెండింట నేది లోపించినను మోక్షముసిద్ధిపనేరదు. కాన వివేకముద్వారా అనాత్మ లక్షణముల గ్రహించి, దాని త్యజించుటయే వైరాగ్యమనబడినట్లు స్పష్టము.

ఈవిధముగా నార్జింపబడిన వైరాగ్యము వలన 'సరైవ వాసనాత్యాగః శమోయమితి శబ్దితః | నిగ్రహా బాహ్య వృత్తీనాం దమ ఇత్యభిధీయతే।' (అ. అ. 6) సదా వాసనా నిగ్రహము శమమనియు, బాహ్యప్రవృత్తినిగ్రహము దమమనియు తెలుపబడిన శమదమాదిక ముదయించును. 'విరజ్య విషయప్రాతాద్దోషదృష్ట్యా ముహుర్ముహుః | స్వలక్ష్యే నియతావస్థా మనసః శమ ఉచ్యతే।' (వి. చూ. 22) విషయేభ్యః పరావర్త్యస్థాపనం స్వస్వగోళకే | ఉభయేషా మింద్రియాణాం స దమః పరికీర్తితః।' (వి. చూ. 23) జ్ఞానేంద్రియ కర్తేంద్రియముల దమ తమ వ్యాపారముల బ్రవేశింపనీయక, బ్రహ్మమున నైక్యమొనరించుట దమమని నిర్వచనము. 'బాహ్యలంబనం వృత్తేరేషోపరతిరుత్తమా' (వి. చూ. 24) చంచలమగు మనస్సును నిశ్చలముగజేసి, బాహ్యవిషయములనుండి మరలించి

బ్రహ్మలక్ష్యమునందుంచుట ఉపరతియగును. అటులే 'సహనం సర్వదుఃఖానా మప్రతీకార పూర్వకం । చింతావిలాసరహితం సా తితితా నిగద్యతే॥' (వి.చూ. 25) శీతోష్ణ శుష్కత్వాసాది ద్వంద్వములచే గలుగు దుఃఖముల కోర్పును, ప్రతీకార భావము లేక యుండుట తితిక్ష యనంబడును. 'శాస్త్రస్య గురువాక్యస్య సత్యబుద్ధ్యావధారణా । సా శ్రద్ధా కథితా సద్ధి ర్యయా వస్తూపలభ్యతే॥' (వి.చూ. 26) శాస్త్ర గురువాక్య ములు సత్యములనెడ నిశ్చయబుద్ధితో నుండుట శ్రద్ధయగును. 'సమ్యగ్నాస్థాపనం బుద్ధేః శుద్ధే బ్రహ్మణి సర్వదా । తత్సమా ధాన మిత్యుక్తం' (వి.చూ. 27) బ్రహ్మమునందు ఏకాగ్రముగ జుద్ధిని స్థాపించి యుండుట సమాధాన మగును అట్లు వివేక వైరాగ్యముల యనంతరము శనూది షట్కము అతి ముఖ్యస్థానము నాక్రమించి యున్నది. అందు చేతనే 'మోక్షిన్య కాంతో యది వై తవాస్తి తృణాతి దూరాద్విషయా విషం యథా పీయూషవ త్తోషదీయాక్ష మార్జవ ప్రశాంతి దాంతీ ర్భజ నిత్యమాదరాత్॥' (వి. చూ. 84) సర్వానర్థముల దొలగించి, నిత్య సుఖమునుగూర్చు మోక్షేచ్ఛ గలదేని అనర్థదాయకమునైన విషము నెట్లు త్యజించెదమో అటులే భవబంధ హేతువులగు దేహాది విష యములం దాసక్తిని బూర్తిగ విడుపుము. మరియు సంతోషము, దయ, క్షమ, ఆర్జవము, ప్రశాంతి, దాంతి యను వానిని అమృతమువలె సత్యంతాదరమున భజింపుము అని ఆదేశింపబడి యున్నది.

ఇట్లు సర్వసద్గుణ లక్షణోపేతుడైన సాధకుడు 'అహం

కారాది దేహాంతా స్పృంధా నజ్ఞానకల్పితాన్ । స్వస్వరూపావ  
 బోధేన మోక్షమిచ్ఛా ముముక్షుతా॥' (వి. చూ. 28) అజ్ఞాన  
 కల్పిత అహంకారాది దేహాంతము వరకుగల బంధములలో  
 జక్కి, అగ్నిచే గాల్పబడుచున్న వానివలె బరితెపించుచు,  
 నద్గురు బోధవలన నట్టి బంధమునుండి విముక్తి నొంద గలిగెడి  
 తీవ్రేచ్ఛ ముముక్షుత్వము నా నిర్వచింపబడినట్లు మోక్షా  
 సక్తి కర్హుడగుచున్నాడు. ఇందులకు రజస్తమో గుణములను  
 ఊహింపజేసి, శుద్ధసత్వమును బెంపొందింప జేయుట ముఖ్యము  
 (సం. వే. సి. సా. 361). అట్టి విశుద్ధ చిత్తమునగల ముముక్షు  
 త్వము సర్వసాధనలకు మూలకారణమై (స. వే. సి. సా. 227)  
 చిత్తప్రసాదమునకు మార్గగామి యగును. సంసారబంధ  
 నిర్ముక్తి సాకాంక్షించుట యను నా ముముక్షుత్వము (అ.  
 అ. 9) 'జన్మభిః కోటిపర్యంతై ర్నిర్వృతైః పుణ్యకర్మభిః'  
 (మ. వా. ద. 13) కోటి జన్మల గావింపబడిన పుణ్య  
 కర్మలచే శుద్ధాత్మ నొందినవానికే జనించును. అంతకష్ట సాధ్య  
 మైన ముముక్షుత్వముయొక్క అపేక్షలేక ఆత్మజ్ఞానసిద్ధి  
 ప్రాపిలనేరదు. కాన నిది అవశ్య మవలంబయింపని పేరుగ  
 వచింప ననావశ్యము.

ఈవిధముగ బ్రహ్మజ్ఞానాశీలతకు సాధన చతుష్టయ  
 సంపత్తి అత్యంతావసరమై సర్వసాధకులకు ముఖ్యానుష్ఠేయమై  
 తత్త్వజ్ఞానముతో బ్రథమమున నవినాభావ సంబంధమున  
 విరాజిల్లుచున్నదని గ్రాహ్యము. ఈ విషయము ఎల్లవేదాంత  
 గ్రంథములతో బాటు శంకరవిధానము గూడ బ్రతిపాదించు  
 చున్న దనుట కెట్టి సందియమును లేదు.

## శ్రవణాదులు

అద్వైతసిద్ధి హేతుభూత సాధనమునుగూర్చి ప్రసంగించుచు, బూర్వము కర్మ యోగ భక్తిమార్గములు అజ్ఞానదశలోమాత్ర ముపయుక్త మనియు, సాధన చతుష్టయ సంసృతినార్జించి, 'తపోభిః క్షీణపాపానాం శాంతానాం వీతరాగిణాం । ముముక్షూణా మపేక్షోయ మాత్మబోధో విధీయతే॥' (ఆ. బో. 1) వివిధ తపోకార్యములచే పాపరహితులై శాంతచిత్తులును, నిష్కాములును అగు ముముక్షువుల నుద్దేశించియే, ఆత్మబోధ యనునట్లు, 'విశుద్ధ సత్వస్య తు నిష్కామస్యైవ ...విరక్తస్య ప్రత్యగాత్మ విషయా జ్ఞానా ప్రసర్తతే' (కే. భా. ఉ.) విశుద్ధసత్వ బుద్ధులకు, నిష్కామ చిత్తులకు, విరక్తులకు, ఆత్మజ్ఞాన తేలువబడు చున్నది అనియు వచింపబడినరీతి విరక్తులకే అద్వైతజ్ఞాన జ్ఞానకు అర్హత గలుగునని స్పష్టము. అట్టివానికి 'స్వల్పాపి దీపకణికా బహుళం నాశయేత్ తమః । స్వల్పాపి బోధో మహతీ మవిద్యాం శమయేత్ తథా॥' (స్వా. ప్ర. 50) స్వల్పమై యుండియు దీపిక విస్తారమైన చీకటిని దోలుచందము స్వల్పబోధయే బహుళావిద్యనుగూడ నశింప జేయగలుగును. ఆజ్ఞానమువలన 'కర్మణో నివర్తంతే నివర్తంతే ఉపాసకాః । జ్ఞానినో న నివర్తంతే...' (వే.డిం.19) కర్మవరులు, ఉపాసనా శీలురు పునః జన్మించెదరుగాని జ్ఞాని జన్మింపడు అనుచందము పునరావృత్తి యుండదు. 'అద్వైతవాదాన్మోక్షసాన్నిత్' (వే. డిం. 18) అద్వైతవాదమువలననే మోక్షము సిద్ధించును.

అట్టి ఆత్మజ్ఞాన సిద్ధికి 'వాక్యార్థశ్రుతిమాత్రేణ సమ్యక్ జ్ఞానం భవిష్యతి' (స. వే. సి. సా. 703) వాక్యార్థశ్రవణము చేతనే జ్ఞానము జనించు నావాక్యరీతి మహావాక్యార్థశ్రవణము సద్గురు సన్నిధానమున నాచరింపవలెను. అట 'లోకాను వర్తనం త్యక్త్వా త్యక్త్వా దేహానువర్తనం। శాస్త్రానువర్తనం త్యక్త్వా స్వాధ్యాసాపనయం కురు।' (వి.చూ.271) లోక దేహ శాస్త్రవాసనల త్యజించి, మిథ్యాజ్ఞాన అపనయనముద్వారమున బ్రహ్మత్వైకత్వజ్ఞానమును బొందుటకై, (బ్ర. సూ. భా. 1.1.4) దశముగాథలో దశమజ్ఞానమునకే నిరీక్షించుచు, సర్వోతరముల త్యజించు రీతి, (ఉ. సా. 2. 18. 174) నేకాగ్ర చిత్తమున 'మోక్షేచ్ఛయా కృతం సమ్యక్ఫలతి శ్రవణాదికం' (మ.వా.ద.21) తీవ్రమోక్షేచ్ఛతో గావింపబడిన శ్రవణాదికము సమ్యక్ఫలితము నొసంగును. పూర్వముండిన 'మిథ్యా జ్ఞానస్యవిచ్ఛిత్తిః సమ్యక్ జ్ఞానేన సిద్ధ్యతి।' (మ.వా.ద.30) మిథ్యా జ్ఞానము సమ్యక్ జ్ఞానముచే నశించును. ఆజ్ఞానము 'పదార్థస్య విచారేణైవ నాన్యథా' (మ. వా. ద. 30) యితరమార్గముల గాక విచారణమువలననే గలుగును. అట్టి విచారణమువలననే 'అబ్రహ్మత్వ భ్రమో చ్ఛిత్త్వా త్వహం బ్రహ్మేతి నిశ్చయః । జాయతే' (మ. వా. ద. 29) జీవుడు బ్రహ్మభిన్నమను భ్రమ తొలగి అహం బ్రహ్మ మను నిశ్చయము జనించును. జ్ఞానము చేతనే అజ్ఞాన నాశము గలుగును. అదియు విచారణముననే గలుగును. (వి. చూ. 47) అట్లు జ్ఞానార్జనము గావింప కున్నచో 'పదంతు శాస్త్రాణి యజంతు దేవాన్ కుర్వంతు కర్మాణి భజంతు దేవతాః। ఆత్మైకత్వబోధేన వివా విముక్తి



ర్షసిద్ధ్యతి బ్రహ్మ శతాంతరేపి' (వి. చూ. 6) శాస్త్రముల పఠించినను, దేవతలకు యజ్ఞముల గావించినను, కర్మల నాచరించినను, దేవతల నారాధించినను, ఆత్మైకత్వబోధ లేక ముక్తి శత బ్రహ్మకల్పముల కైనను సిద్ధింపదు. కావున సమ్యగ్దర్శన నిష్ఠలేనిది యేదియు సాధ్యము కాజాలదని ముఖ్య తాత్పర్యము.

అట్టి సమ్యగ్జ్ఞాన ప్రాప్త్యర్థము 'బ్రహ్మ చైవ మాచార్యోపదేశ పరంసరయై నాధిగంతవ్యం న తర్కతః...' (కే. భా. 1. 4) బ్రహ్మము తర్కముచేగాక ఆచార్యోపదేశమువలననే సాధ్యమగును గాన, నా ఆదర్శ గురుసన్నిధానమున జేరి, శ్రవణ మననాదుల గావింపవలెను. 'శ్రవణాదిభిరుదీప్త జ్ఞానాగ్ని పరితాపితః | జీవః సర్వ మలాన్ముక్తః | స్వర్ణవత్ ద్యోతతే స్వయం |' (ఆ. బో. 66) శ్రవణాదికముచే ప్రదీప్తుడై, జ్ఞానాగ్నివలన సముజ్జ్వలత నొంది, సర్వపాప విముక్తుడై బంగరమువలె జీవుడు ప్రకాశించుటచే (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 51) ఆవశ్యావలంబనీయములు. శ్రవణ మనగా 'షడ్విధ లింగై రశేష వేదాంతానా మద్వితీయ వస్తుని తాత్పర్యా వధారణం' (ఆ. వి. 12) వేదాంతముల బ్రతిపదితమైన బ్రహ్మవస్తువును షడ్లింగముల ద్వారా గ్రహించుట శ్రవణము నాబడును. అనగా 'ఉపక్రమోప సంహారా వభ్యాసోఽపూర్వతా ఫలం | అర్థవాదోపపత్తిశ్చ లింగం తాత్పర్య నిర్ణయే |' ఉపక్రమోపసంహారములు, అభ్యాసము అపూర్వత్వము ఫలము అర్థవాదము ఉపపత్తి యను ఆరు లింగములచే నుపపద్వాక్యముల దాత్పర్య నిర్ణయము గావించుట శ్రవ

ణము అగును. అట్లువినినదాని 'శ్రుతస్యార్థస్యోపపత్తిభిశ్చింతనం మననం' (ఆ. వి 16) అర్థమును శ్రుత్యనుకూల యుక్తులచే బలుమారు చింతించుట మననమగును. మరల 'విజాతీయదేహాదిప్రత్యయరహితా ద్విజాతీయవస్తు సజాతీయ ప్రత్యయ ప్రవాహూ నిదిధ్యాసనం' (ఆ. వి. 16) విజాతీయ విషయమును వదలి, సజాతీయమును అవిచ్ఛిన్నముగ ధ్యానించుట నిదిధ్యాసనము అనబడును.

ఈ విధముగా 'తద్వద్భ్రహ్మవిదోపదేశ మనన ధ్యానాదిభిర్లభ్యతే | మాయాకార్య తిరోహితం స్వమమలం తత్త్వం న దుర్యుక్తిభిః||' (వి చూ. 67) ఆత్మవస్తు లాభమునకై సద్గురూపదిష్టమార్గమున ఆత్మానాత్మ వివేక పూర్వకముగ మనన నిదిధ్యాసనాదులచే మాయా తత్కార్యములైన అసౌకార్యాదులచే గప్పబడియున్న నిర్మలాత్మతత్త్వమును గ్రహింపవలెను. కుతర్కములచే గానేరదు అను హెచ్చరికను స్వీకరించి, 'శ్రుతేః శతగుణం విద్యాన్మననం మననా దపి | నిదిధ్యాసనం లక్షగుణో మనంతం నిర్వికల్పం||' (వి. చూ. 365) శ్రవణ ముత్తమము. దానికంటె మననము నూరురెట్లధికము. మననముకంటె నిదిధ్యాసనము లక్షమడుంగు లధికము. దానికంటె నిర్వికల్పకసమాధి అనంత ఫలదము. అందుచే 'నిత్యాభ్యాసాదృతే ప్రాప్తిర్నభవే తుచ్ఛిదాత్మనః | తస్మాద్భ్రహ్మ నిదిధ్యాసా జ్ఞానః శ్రేయసే చిరం||' (అ. అ.101) నిత్యాభ్యాసములేక సచ్చిదానందమైన ఆత్మను బొందుటకు గాదు. కాన జ్ఞానువు మోక్షముకొరకు నిత్యము బ్రహ్మనిదిధ్యాసనము గావింపవలయును.

కేవలము శ్రవణమాత్రముచే బ్రహ్మనుభూతి నొందు అర్హునకు మనన నిదిధ్యాసనాదు అవసరము లేదు గాని ఆ ప్రజ్ఞలేనివాని కవి అవసరము (బ్ర. సూ. భా. 4. 1. 2). 'తత్త్వమసి' అను మహావాక్య శ్రవణము చేతనే జీవ బ్రహ్మ భిన్న జ్ఞాన మనుభూతమగు సమర్థునకు శ్రవణమే చాలును గాని యితరులకు గాదు. అందుచే సాధన చతుష్టయ సంపన్నుడైన అధికారి గురు సన్నిధానమున శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనముల గావింపవలసియే యుండును.

అయిన శ్రవణ మనగా నేమి? 'నిత్యము క్తత్వ విజ్ఞానం వాక్యా ద్భవతి' (ఉ. సా. 2. 18. 190) నిత్యము క్త విజ్ఞానము వాక్యమువలన గలుగును. 'తత్త్వం పదార్థే సువిచారణీయా సమ్యక్మహావాక్యగతౌ ముముక్షుణా । తయోర్వివేకోదయ బోధవహ్నిః సంసారబంధం ప్రవహత్యశేషం॥' (మ. వా. ద. 32) ముముక్షువులచే మహావాక్యమున గల 'తత్' 'త్వం' పదములయొక్క అర్థము చక్కగా విచారణీయము. వాని వివేకజ్ఞానము వలన జనించిన బ్రహ్మజ్ఞానాన్నిచే సంసారబంధము సంపూర్ణముగా దహింపబడును. అనువచనమురీతి తత్త్వమస్యాది మహావాక్య శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనము విధింపబడినదిగాని యితరవిషయ శ్రవణము గాదని నిర్ణయము.

మహావాక్యవిచారము వివేకచూడామణి, ఉపదేశ సాహస్రి, స్యాత్మనిరూపణ, తత్త్వోపదేశ, సర్వవేదాంతసిద్ధాంత సారసంగ్రహాది గ్రంథముల శంకరుడు వివరించియున్నాడు. 'తత్త్వమసి' అనువాక్యమున సాధకునకు సన్నిహితమును సులభ

గ్రాహ్యమునైన 'శోధితే త్వం పదార్థే హి తత్త్వమస్యాది చింతనం' (త. ఉ. 22) 'త్వం' పదార్థ శోధనమైనగాని వాచ్యార్థము గలుగనేరదు. 'దేహేంద్రియాది ధర్మాన్ యః స్వాత్మన్యారోపయన్ మృషా । కర్తృత్వాద్యభిమానీ చ వాచ్యార్థ స్త్వం పదస్య సః' (త. ఉ. 23) మిథ్యాభూతములగు శరీరేంద్రియధర్మముల నాత్మయందు ఆరోపించుకొని కర్తృత్వ భోక్తృత్వములయందభిమానము నెవడు వహించుచున్నాడో వాడే 'త్వం' పదమునకు వాచ్యార్థము. వాచ్యార్థమనగా ప్రస్తుతార్థము నాబడును. 'దేహేంద్రియాది సాక్షి యస్తేభ్యో భాతి విలక్షణః స్వయంబోధస్వరూపత్వాలక్ష్యార్థ స్త్వం పదస్య సః' (త. ఉ. 24) శరీరేంద్రియాదులకు సాక్షియు, తదన్యముగ బ్రకాశించువాడును, స్వయంప్రకాశుడును అగువాడే 'త్వం' పద లక్ష్యార్థము. అట్లే 'వేదాంతవాక్యసంవేద్యం విశ్వాతీతాక్షరాద్వయం విశుద్ధం యత్ స్వసంవేద్యం లక్ష్యార్థ స్తత్పదస్య సః' (త. ఉ. 25) వేదాంతవేద్యుడును, విశ్వాతీతుడును, అవినాశియు, అద్వితీయుడును, శుద్ధుడును, అగు స్వయంప్రకాశస్వరూపుడే అనగా నీశ్వరుడే తత్పదము నకు లక్ష్యార్థము. ఈవిధముగ 'తత్' 'త్వం' పదములు జీవ బ్రహ్మైక్యము నుపదేశించుచున్నవి.

ఇట్లు అన్వయించు కొనుటకు ముఖ్యార్థమున గాక లక్షణావృత్తిచే యీ పదద్వయమునకు ఏకత్వ మేర్పడగలదు. లక్షణ త్రివిధము. 'వాచ్యార్థ మఖిలం త్వత్వా వృత్తిః స్వాత్మయా తదన్వితే । గంగాయాం ఘోష ఇతి వజ్రహతీ లక్షణా హి సా' (త. ఉ. 33) వాచ్యార్థమును పదలువృత్తి జహల్లక్షణ.

ఎట్లనగ గంగలో పల్లె యనుచోట గంగను త్యజించి గంగా తీరమును గ్రహించుట యగును. మరల 'వాచ్యార్థ మపరి త్యజ్య వృత్తిరన్యార్థకే తు యా । కథితే య మజహతీ శోణోఽయం ధావతీతి వత్' (త. ఉ. 35) వాచ్యార్థమును ద్యజింపక అన్యార్థమును గ్రహించుట అజహల్లక్షణం. ఎరువుపరు గిడుచున్నది. ఎనువుశబ్దమును పరిత్యజించి, ఎర్రని గుర్రమును గ్రహించుట యగును. వాచ్యార్థ సైక్ దేశం చ పరిత్యజ్యైక్ దేశకం । యా బోధయతి సా జ్ఞేయా తృతీయా భాగలక్షణా' (త. ఉ. 37) వాచ్యార్థము నందలి ఒక భాగమును వదిలి మరియొక భాగమును బోధించునదియే మూడవది యగు భాగ లక్షణం అనగా జహదజహల్లక్షణము. 'సోయం విప్రః' అను వాక్యమున ఆ యా కాలములకు గల విపరీత ధర్మముల ద్యజించి బ్రాహ్మణస్యక్తినే గైకొనుట యగును. అట్లే 'తథైవ ప్రకృతే తత్త్వమసి త్యత్ర శ్రుతో శ్రుణు । ప్రత్యక్షాదీన్ పరి త్యజ్య జీవభ్రాంత్యమః సదాత్ ॥ సర్వజ్ఞత్వ మరోక్షా దీన్ పరిత్యజ్య తతః పదాత్ । శుద్ధం కూటస్థ మద్వైతం బోధయత్యాదరాత్ పరం॥' (త. ఉ. 40, 41) అట్లే తత్త్వ మసి వాక్యమున 'త్వం' పదవాచ్యుడగు జీవుని ధర్మములగు ప్రత్యక్ మొదలైన వానివదలి, 'తత్' పదవాచ్యుడైన ఈశ్వరుని సర్వజ్ఞత్వము పరోక్షత్వాది ధర్మముల విడచి, శ్రుతి, ఆదరమున శుద్ధమును కూటస్థమును అగు అద్వైత వస్తువునే బోధించుచున్నది. ఈ విధముగా తత్త్వమసి మహావాక్యము జీవబ్రహ్మైకత్వ జ్ఞానమును బోధించుచున్నది. ఈ రీతిగ మహావాక్య శ్రవణాదులచే జీవబ్రహ్మైక్యమును-

‘అహం బ్రహ్మేతి వాక్యార్థబోధో యావద్బ్రహ్మేభవేత్ ।  
శమాది సహితస్తావ దభ్యసే చ్ఛ్రవణాదికం॥’ (వా. వృ. 49)  
బోధపడ నంతవరకు శమాది షట్కరణముల నానించి, శ్రవణ  
మనన నిదిధ్యాసనముల గావింపుమనియు ఆదేశము.

‘త్వం’ పదార్థ నిర్ణయమునకై పంచకోశాదిక విచారము గావించి, నేతి నేత్యాది దృష్టితో నవి ఆత్మేతరములని నిర్ణయించి త్రోసిపుచ్చి ‘తత్’ ‘త్వం’ పదైకత్వమును బొందవలయును.

### పంచకోశ నిరాసము

‘స దే రుపని పూర్వస్య క్విపి చోపనిషద్భవేత్ । మందీ  
కరణభావాచ్చ గర్భాదే శ్చాతనాత్తథా॥’ (ఉ. సా. 2. 1.26)  
‘సద్’ ధాతువునకు శిథిలీకరణము ప్రాణము నాశనము అని అర్థత్రయము గలదు. ఉప+ని+సద్+క్విప్ = ఉప,ని,అను ఉప సర్గలతో గూడిన ‘సద్’ ధాతువుపైన ‘క్విప్’ అను ప్రత్యయమును చేర్చగ ‘ఉపనిషత్’ అను పదము ఏర్పడుచున్నది. నిత్య నిరంతర బ్రహ్మజ్ఞాననిష్ఠ గలవారికి గర్భజన్మ జరా దుఃఖమును బోగొట్టుననియు, జిజ్ఞాసువునకు బ్రహ్మమును నిశ్చయముగ సాక్షాత్కరింప జేయుననియు, తత్త్వవేత్తలకు గర్భ వాసాది దుఃఖమును బోగొట్టును అనియు, త్రివిధాన్వయములు గలవని శంకరునిచే దీర్ఘానింప బడియున్న ఉపనిషత్సూచయములలో ముఖ్యస్థానము నలంకరించియున్న

బృహదారణ్యకమునగల 'ఏష నేతి నేత్యాత్మా' (2. 3. 5) అను ప్రధానవాక్యము ననుసరించి జ్ఞానమార్గ జ్ఞానస్థితులు వ్యవహరించుచుండుట ప్రత్యక్షము. అద్దాని ననుసరించి శంకరుడును 'సోఽధ్యాసో నేతి నేతీతి ప్రాప్తవత్ప్రతిషిధ్యతే' (ఉ. సా. 2. 18. 21) శరీరములో నాత్మకు అధ్యాసము సత్యముగ దోచుట గాంచి, 'నేతి నేతి' అనువిచారణముచే నది విచారింపబడుచున్నదనియు, నటులే 'అహం కర్తాఽఽత్మని న్యస్తం చైతన్యే కర్తృత్వాది యత్' నేతి నేతీతి తత్సర్వం సాహం కర్తా నిషిధ్యతే' (ఉ. సా. 2. 18. 25) చిద్రూపమైన ఆత్మయందు జీవునిచే ఏ కర్తృత్వాదికము, ఆరోపింపబడినదో ఆసర్వము ఇది కాదు ఇది కాదు అని అహంకారముతోగూడ నిషేధింపబడును అనియు 'నిషిధ్య నిఖిలోపాధీన్ నేతినేతీతి వాక్యతః' (ఆ. బో. 30) శరీరేంద్రియములు ఆత్మకాదు అను నేతి నేతి శ్రుతివాక్యములు శరీరాది సర్వోపాధుల నిషేధ మొనరించుచున్నవి, అను వాక్యములద్వారమున 'నేతి నేతి' వాక్యద్వయ విధానము నాశ్రయించి ఆత్మపై నధ్యస్తమై యున్న నిఖిలోపాధి నిరాసము గావించుచున్నాడు.

అట్లు ఆత్మపై అధ్యస్తమై ఆత్మలక్షణముల మరుగు పరచి ఆత్మేతరగుణముల బైకి దోపింపజేయు (పూర్వోక్త విధానమున) ఆవరణ విక్షేపరూపమాయాశక్తులలో ఆవరణము సూక్ష్మవృత్తి అహం రూపాత్మకమై యొప్పు, విక్షేపము మాత్రము స్థూలమై, మమరూపమై, శరీరత్రయమై, కోశ పంచకమై విరాజిల్లుచున్నది. తత్త్వమస్యాది మహావాక్యవిచా

రణమునకు ఫలితాంశమైన 'దేహా నాహం అచేతనోఽయ మనిశం కుడ్యాదివన్నిశ్చితో' నాహం ప్రాణమయోఽపి వా ధృతిధృతో వాయుర్యథా నిశ్చితః। సోఽహం నాఽపి మనో మయః కపిచలః కార్పణ్యదుష్టో న వా । బుద్ధి ర్బుద్ధకువృత్తి కేవ కుహనా నాజ్ఞానమంధం తమః॥' (ప్రా. అ. 3) స్తంభము వలె అచేతనమగు దేహమును నే గాను. అది స్పష్టము. కొలిమితి త్తివలె వాయుపూరితమైన ప్రాణమయకోశమునుగూడ నే గాను. కార్పణ్యదుష్టమగు మనోమయమునుగూడ నేను గాను, కుత్సితబుద్ధియైన విజ్ఞానమయకోశమునుగూడ కాను. అంధకారబంధురమైన ఆనందమయమును గూడ నేను కాను అను ఆరూఢజ్ఞానసిద్ధికై, 'దేహాది పంచకోశస్థా యా సత్తా ప్రతిభాసతే। సా సత్తాఽఽత్మా న సందేహః ఇతి వేదాంత డిండిమః॥' (వే. డి. 50) అన్నమయాది పంచకోశముల గోచ రించెడు సత్తారూపమే ఆత్మ, సందేహము లేదు అను వేదాంత డిండిమ నిశ్చయమును గ్రహించి, 'పంచానామపి కోశానాం మాయానర్థవ్యయోచితా। తత్సాక్షీ బ్రహ్మవిజ్ఞానం - - ॥' (వే. డి. 79) అను రీతి ప్రత్యక్షగోచరమైన యీ పంచ కోశములు 'మాయ యనియు, అనర్థదాయక ములై అనిత్యము లనియు, వీనికి బ్రహ్మము సాక్షి అనియు గ్రహించి, ఆపంచ కోశస్థమైన ఆత్మ తానే యనియు, కావున ఆ బ్రహ్మము 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను మహావాక్యార్థమున దానే అనియు విచా రించుటకు తైత్తిరీయకశ్రుతి ననుసరించి పంచకోశవిచారణ మును, అంత వాని నిరాకృతియు శంకరుడు తన భాష్య గ్రంథములమాత్రమే గాక బ్రకరణగ్రంథములగూడ బలు



తావుల గావించి, ఆవరణ విక్షేపరూప మాయా నిరాసము నొనర్చి సువిస్పష్ట ఆత్మావరోక్షమును బ్రసాదించి యున్నాడు.

శంకర గ్రంథరత్నచూడామణియైన 'వివేకచూడామణి' యీ విచారణము 150వ శ్లోకమునుండి 225 శ్లోకములవరకు వివరముగా గావించియున్నది. అందలి తాత్పర్యమును మాత్రము గ్రహించెదముగాక.

‘కోశై రన్నమయాద్యైః పంచభిరాత్మా న సంవృతో భాతి| నిజశక్తిసముత్పన్నైః శైవలపటలై రిహంబు వాపిన్ధం|’ (వి. చూ. 151) బావియందు నీటివలన బెరిగిన నాచు నీటి నెట్లు మాటుపరుచునో అట్లు, ఆత్మశక్తియైన అవిద్యచే మత్పన్నమైన అన్నమయాది పంచకోశములు ఆత్మను బూర్తిగ నాచ్ఛాదించుచుండుటచే నాత్మ ప్రకాశింపకున్నది అకూపస్థ శుద్ధ జలములకై ఆ నాచును బ్రక్కకు దొలగింపవలసినట్లు, ‘పంచానామపి కోశానా మపవాదే విభాత్యయం శుద్ధః| నిత్యానందైకరసః ప్రత్యగ్రూపః పరం స్వయంజ్యోతిః||’ (వి. చూ. 153) అవిధముగ ఆత్మను మరుగుపరచుచున్న పంచకోశములను అన్వయ వ్యతిరేకములచే నిషేధింపగా, నిత్యానందైక రసస్వరూపుడును, జ్ఞానిరహితుడును, స్వయంప్రకాశ మానుడునునై ప్రత్యగ్రూపుడైన పరిశుద్ధాత్మ ప్రకాశించును. ఈవిధముగ ‘దృశ్యవర్గాత్ ప్రత్యంచ మాత్మానం... వివిచ్య తత్ర ప్రవిలాప్య సర్వం తదాత్మనా తిష్ఠతి యః స ముక్తః||’ (వి. చూ. 155) దృశ్యవర్గమునందు సర్వసూత్రాత్మయై త్రితయసంబంధరహితుడై కర్మత్వాది ధర్మశూన్యుడైయుండు

ఆత్మను పంచకోశములనుండి వేరుపరచి దృశ్యముల లయించే జేసి ఎవడు స్వస్వరూపమున సుస్థిరుడగునో, వాడే ముక్తుడు.

‘దేహమాఽయమన్న భవనోఽన్నమయస్తు కోశ శ్చాన్నేన జీవతి వినశ్యతి తద్విహీనః | త్వక్చర్మమాంస గుధిరాస్థి పురీషరాశిర్నాయం స్వయం భవతు మర్హతి నిత్యశుద్ధః |’ (వి. చూ. 156) ఈస్థూలశరీరము అన్నమువలన నుత్పన్నమై అన్నమువలన జీవించుచు, అన్నములేనిచో నశించునది గాన అన్నమయకోశము నాబడును. ఈ దేహము త్వక్చర్మమాంస రక్తాస్థిపురీష సముదాయముచే హేమమై నశ్వరమైనది. అట్టి దేహము నిత్యుడును శుద్ధుడును అగు ఆత్మ కాజాలదు. ఈ దేహము ఉత్పత్తికి బూర్వముగాని మరణానంతరముగాని లేదు. అనుక్షణము వికారముజెందును. జడముకాన నది ఆత్మ ఎట్లుగును ? (157) ఈ దేహము కరచరణా ద్యవయవ సంయుక్తము. ఆత్మ నిరవయవము. శరీరము జడముగాన నియమ్యము. ఆత్మ నియంత కాన శరీరము ఆత్మ కామగదా (158). స్థూలమై షడ్భావవికారమై గమనాదిక క్రియోపేతమై బాల్యా ద్యవస్థల గలిగిన యీ దేహము ఆత్మ ఎట్లుగును? (159). మలినమైన శరీరము నిర్మలాత్మయగునా? (160). కావున ‘దేహాత్మధరేవ నృణానుసిద్ధియాం జన్మాదిదుఃఖప్రభవస్య బీజం | యతస్తతస్త్వం జహీ తాం స్రయత్నాత్ త్యక్తే తు చిత్తే న పునర్భవాశా ||’ (వి. చూ. 161) భ్రాంతిచే గలిగెడు దేహాత్మబుద్ధియే నరులకు జన్మమరణాది దుఃఖములకు బీజము కాన శరీరాధ్యాసముగల వానికి భవసాగరమగ్నత గలుగుచునే యుండును. కావున సర్వప్రయత్నములచే దేహాత్మబుద్ధిని

విడువుము. అట్లాచరించిన బునర్జన్మభయము ఎంతమాత్రము లేదు అని శంకరుడు అన్నమయకోశమీమాంస గావించి హెచ్చరించి యున్నాడు.

అటులే 'కర్మేంద్రియైః సంచభి రంబితోయం ప్రాణో భవే త్ప్రాణమయస్తుకోశః । యేనాత్మవా నన్నమయోఽన్న పూర్ణః ప్రవర్తతేఽసౌ సకలక్రియాసు॥' (వి. చూ. 167) వాగాది సంచకర్మేంద్రియములతోగూడిన ప్రాణమే ప్రాణమయ కోశము. దీనిచే అన్నమయకోశము అన్నపూరితమై, సంచ వాయుపూరితమై, అహంప్రతీతికి విషయమై, గమనాదిక్రియల బ్రవర్తించుచున్నది. కాన అన్నమయమువలె నిదియు నాత్మ కానేరదు. ప్రాణమయము వాయువికారముగదా! కాన అనాత్మయే. వాయువునకువలె ఆత్మకు గమనాగమనములు గలవా? ప్రాణమయము పరాధీనము కావుట ఎట్లును ఆత్మ కానేరదు (168).

మరియు జ్ఞానేంద్రియాణి చ మనశ్చ మనోమయః స్యాత్ కోశో మమాహమితి వస్తు వికల్పహేతుః । సంజ్ఞాది భేదకలనాకలితో బలీయాం స్తత్త్వార్వకోశ మనుభూర్వ విజృంభతేయః॥' (169) శ్రోత్రాది సంచ జ్ఞానేంద్రియములును మనస్సునుగూడి మనోమయకోశమగును. మనస్సు ప్రధాన మగుటచే నానామము గలిగెను. ఇది అహం మమాది నస్తుకల్పన మునకు హేతువగును. నామజాత్యాది భేదకల్పనమున బలీయమై ప్రాణమయమును వ్యాపించి విజృంభించును. సంచేంద్రియ సహాయమున విషయవాసనలచే బోపింపబడుచుండును. కాని మనస్సు అవిద్య గాన బరిణమించి సంసార రూపము

నొందుచున్నది. కర్మత్వ భోక్తృత్వాదులు దీనిచే నభివృద్ధి గాంచును. మనస్సు లయింప నివి అదృశ్యముగదా ! ఇదియే జీవుని బంధమోక్షములకు గారణము. వాయువుచే నరుదెంచిన మేఘములు ఆవాయువుచే దూరమగుట స్పష్టము. అటులే 'దేహాది సర్వవిషయే పరికల్ప్యరాగం బధ్నాతి తేన పురుషం పశువద్గుణేన । వైరస్య మిత్ర విషవత్సు విధాయ పశ్చాదేనం విమోచయతి తస్మాన ఏవ బంధాత్॥' (175) దేహాదిక సర్వవిషయములందును మనస్సు అనురాగమును గల్పించి, పశువును బంధించు త్రాటివలె జీవిని రాగపాశముచే గట్టి, మరల నా విషయములందు విషమువలె నిరసనమును గల్పించి, పురుషుని బంధమునుండి ఆ మనస్సే దొలగించు చున్నది. కాన 'తస్మాన్మనః కారణ మస్య జంతో ర్బంధస్య మోక్షస్య చ' (176) జీవుని బంధమునకును మోక్షమునకు మనస్సే కారణము. బంధహేతువగు యీ మనస్సు 'అతః ప్రాహుర్మనోఽవిద్యాం పండితా స్తత్త్వ దర్శినః' (182) కాన అవిద్యయని తత్త్వదర్శకులైన అనుభవజ్ఞులు వాకొందురు. కావున 'మనోమయో నాపి భవే త్పరాత్మా' (185) మనోమయముగూడ పరమాత్మ గానేరదు. అది అద్యంతములు వృద్ధి క్షయములు గలిగి ఆత్మకు దృశ్యమగు చున్నది. ఆత్మ అట్లు కాదు కదా!

ఇక విజ్ఞానమయకోశమును బరిశీలింపగా 'బుద్ధి ర్బుద్ధీంద్రియైః సార్థం స వృత్తిః కర్మలక్షణః! విజ్ఞానమయకోశః స్యాత్పుంసః సంసారకారణం॥' (186) క్షణిక విజ్ఞానరూపమగు బుద్ధి జ్ఞానేంద్రియ సహితముగను, వాని వృత్తులతోడను,

కర్తృత్వాహంకారముల తోడను గూడి విజ్ఞానమయకోశ మగును. ఇదియే జీవుని కర్తృత్వాదికమునకు గారణము. నానిచే సుఖదుఃఖముల జీవున కొసంగును. ఈవిజ్ఞానమయమే జీవస్వరూపము. దీనికి పశు సత్యోది జన్మలు, పరలోక గమ నాదులు జాగ్రదాది యవస్థలు. డి సుఖదుఃఖములు గలుగు చుండును (189). ఇది పరాత్మకు సన్నిహితమగుటచే బ్రకాశ మానమై దేహేంద్రియాదుల బ్రకాశింపజేయుచు, వానితో దాదాత్మ్యభావమున వర్తించుచుండును. ఇది ఆత్మ కుపాధి (190). అందుచేత 'ఆతో నాయం పరాత్మాస్యాద్విజ్ఞానమయ శబ్దభాక్ | వికారిత్యా జ్ఞడత్వాచ్చ పరిచ్ఛిన్నత్వ హైతుతః | దృశ్యత్వా ద్వ్యభిచారిత్వాన్నానితోఽన్య నిత్య ఇష్యతే' (208) విజ్ఞానమయకోశము పరాత్మకాదు. ఇది వృద్ధిక్షయాది వికార ములుగలిగి, జడమై పరిచ్ఛిన్నమై, దృశ్యమై, అనేక దేశస్థము గాన అనిత్యము. అయినచో నది పరాత్మ ఎట్లు అగును?

పంచమమైన ఆనందమయకోశమో? 'ఆనంద ప్రతిబింబ చుంబిత తనుర్వృత్తి స్తమోజృంభితా | స్యా దానందమయః' (209) తమోగుణ పరిణామమగు ఆనంద ప్రతిబింబయుక్త సూక్ష్మోంతఃకరణవృత్తి ఆనందమయకోశము అగును. అది 'ప్రియాదిగుణకః' ప్రియమోద ప్రమోదాది గుణభూయిష్టము. 'ఇష్టార్థలాభోదయః' ఇష్టవస్తు సంప్రాప్తమున బుట్టొందును. 'పుణ్యస్యానుభవే విభాతి' పుణ్యపురుషులకు పుణ్యఫలానుభవ రూపము. 'కృతి నామానందరూపః స్వయం భూత్వా నందతి' అంతర్ముఖులకు స్వయముగ నానందరూపమై ప్రసన్నుల చేయును. అయినను 'నైవాయ మానందమయః పరాత్మా'

(211) ఈ ఆనందమయకోశముగూడ ఆత్మకాదు. తమోగుణ రూప ఉపాధి గలది గనుకను, అది ప్రకృతి పరిణామ మగుట చేతను, సుకృతకర్మ ఫలానుభవము గలది యగుటచేతను, నానావిధ వికారములు గలది యగుటచేతను అది ఆత్మ ఎట్లగును? ఆత్మ వీని కతీతము గదా!

ఈ విధముగ 'పంచానా మపి కోశానాం నిషేధే యుక్తితః కృతేః । తన్నిషేధావధిః సాక్షీ బోధరూపోఽవ శిష్యతే॥' (212) యుక్తి శ్రుతులచే అన్నమయాదికోశ పంచ కమును నిషేధింపగా, సర్వసాక్షీయు బోధస్వరూపుడును అగు పరమాత్మ శేషించును. ఆ పరమాత్మ 'స్వయం జ్యోతిః పంచకోశ విలక్షణః అవస్థాత్రయ సాక్షి సత్ నిర్వికారో నిరంజనః । సదానందః' (213) అగుటచే సర్వముముక్తువులచే నతడు 'స్వాత్మత్వేన స విజ్ఞేయః' (213) స్వాత్మయనియే బండితులచే గ్రహింపబడవలెను. ఈ విధమున బంచకోశ నిరాసముతో స్థూల సూక్ష్మ కారణరూప శరీర త్రయముగూడ నిరాకరింపబడుచున్నది.

ఎట్లనగా 'స్థూల స్వస్వమయో దేహస్సూక్ష్మః స్యా ద్వాసనామయః । మూలా జ్ఞానం యత్తదేవ శరీరం కారణాభిధం॥' (మ. వా. ద. 284) అన్నమయముచే జనించి, దానిచే అభివృద్ధిగాంచు దేహము స్థూలశరీరము. వాసనామయమైనదీ సూక్ష్మశరీరము. మూలాజ్ఞానము కారణ దేహము గాన వాని నిరాసమనగా వాని నాశనముగాక 'నాహం మమేద మిత్యాది ప్రత్యయః పరబోధనాత్ । యదా భవతి సూక్ష్మస్య తదా నాశ ఇతీష్యతాం॥' (మ.వా. ద. 289)

నేను నాది అను సంకల్పములు ఎప్పుడు స్వాభావికములుగ  
 గలుగవో పరులచే దెలుపబడినప్పుడుకూడ నియతముగ  
 గలుగవో, అప్పుడు సూక్ష్మశరీరము నశించినట్లుగును.  
 ‘కారణస్యాపి సూక్ష్మస్య వినాశే సతి వర్షణః’ (మ. వా. ద.  
 290) సూక్ష్మశరీర నాశ లక్షణము గ్రహింప గానితశరీరము  
 గూడ నశించెనని నిర్ణయము. అట్లు యీ దేహాత్రయ నిరా  
 సముగలుగకున్నచో ‘మూఢో నానా యోనిషు జాయతే॥’  
 (అద్వై. అ. 44) నానాగర్భముల నా అజ్ఞాని జనించుచుండును.  
 కాక ‘ఆవిద్యకం శరీరాది దృశ్యో బుద్ధ్యదంతే త్తరం’ (ఆ. బో. 31)  
 31) శరీరాది దృశ్యములు అవిద్యాకర్పితము అనియు ‘ఏ త  
 ద్వలక్షణా విద్యా దహం బ్రహ్మాతి నిష్కలం’ (ఆ. బో. 31)  
 వీనికి విలక్షణమైన వాడను నేను, నిష్కల బ్రహ్మస్వరూపుడ  
 ననియు, ‘నాహం దేహా న మే దేహః కేవలహం  
 సనాతనః’ (బ్ర. అ. 28) అనియు నాగూఢ తన్మయ్యుడై  
 యుండువానికే బున రావృత్తిరహితమైన కైవల్యము కరతలా  
 మలకము. ‘తస్మాద్దేహాత్రయం సద్భిస్తత్తత్సాధన నిష్ఠయా।  
 విధ్వంస్యతాం ప్రయత్నేన నిర్వాణసుఖసిద్ధయే॥’ (మ. వా. ద.  
 292) కాన సత్పురుషులు ఆయా సాధనముల నభ్యసించుటచే  
 స్థూలాది శరీరముల మూడింటి, మోక్షసుఖప్రాప్తికై ప్రయత్న  
 ముతో నశింపజేయుదురుగాక.

అంత నీ శరీర త్రయముతో సత్యసంబంధముగల జాగ్ర  
 దాది అవస్థా త్రయముగూడ నిరాసమైందింపబడి, ‘స్వప్న  
 సత్యో యథాబోధా ద్దేహాత్మత్వం తథైవ చ । ప్రత్యక్షాదే  
 ప్రమాణత్వం జాగ్రత్ స్యాదాత్మ వేదనాత్॥’ (ఉ. సా. 2.

11. 5) ప్రబోధము కలుగు పర్యంతము స్వప్నము సత్యమగు నట్లు ప్రబోధపర్యంతము దేహమే యాత్మ యనుకొనుట సత్యమగును. అట్లు జ్ఞానము కలుగునంతవరకు బ్రత్యక్షాది కము ప్రమాణమగును. గాని, విమృట కాదు అను దృఢ జ్ఞానము గలుగును. అనగా 'స్వాప్నద్వైతవదేవ జాగ్రతమపి ద్వైతం మనోమాత్రకం మిద్యేత్యేవ విహాయ సచ్చిదమలం స్వానైకరూపోస్మ్యహం।' (ప్రా. అ. 9) స్వప్నమున అరుభ వింఙును ద్వైతము-వలెనే జాగ్రదనుభూత ద్వైతముగూడ మనః కల్పనమే. కాన దీని మిథ్యగా గ్రహించి, త్యజించి, సచ్చిదమల స్వరూపముననే నెలకొనియుండనగును. అట్టి స్థితి నున్నచాడు 'నిర్ద్వైతస్య న హేయ మన్యదపి వా నో వాప్యపే యాంతరం శాంతోఽద్యాస్మి విముక్తతోయ విమలో మేఘో యథా నిర్మలః।' (ప్రా. అ. 10) ఈ జ్ఞేయ సముదాయము నా స్వరూపమే యని ఎరిగి, వాయువులేని మహాసాగరమువలె ప్రాధుడనై గంభీరుడనై యుందు నను శ్లోకమురీతి అతిప్రశాంత గాంభీర్యమాధుర్యస్థితి తత్ జ్ఞాని యుండును. అవును స్వప్న పురుషుని సుఖదుఃఖాదులు, జాగ్రత్పురుషుని అంటనేరవు గదా! (అ. అ. 45) స్వప్నదృశ్యములు తత్కాలమున సత్యములై దోచి జాగ్రత్తులో నసత్యము లగునట్లు జాగ్రత్తులోని సర్వము తురీయమున నదృశ్యముగదా. అట్లు అవస్థాదులగూడ నతీ తించుట గ్రహమన్యాయమున నేర్పడును. దానికై తీవ్రయత్నము గూడ అత్యవసరమని మున్నే వక్కాణింపబడి యున్నది.



ఈవిధముగ 'త్వం' పదార్థశోధనమునకై శ్రవణానంతర మననము గావించి, 'బంధస్య హేతుర్మౌనం రజోగుణై ర్మోక్షస్య శుద్ధం విరజస్కమస్కం' (వి. చూ. 176) రజో గుణ సంసర్గముచే మనస్సు మలినమై బంధహేతు వగుచున్నది. కాని రజస్తమములనుండి దూరమై శుద్ధ స్వప్రధానమగు చున్నదై మోక్షకారణ మగుచున్నదని వచింపబడునట్లు పై శ్రవణ మననములచే జిత్రము శుద్ధమై అనగ సత్త్వప్రధానమై 'ప్రకాశరూపిణీం సత్త్వశక్తిం' (స. వే. సి. సా. 380) అను రీతి ప్రకాశస్వరూపమై యతడొప్పును. అట్టి సత్త్వభావము గలుగగా 'ప్రసాదస్తేన జాయతే | ప్రసన్నేన తిచితైః స్య ముక్తిః సిద్ధ్యతి--' (స. వే. సి. సా. 131) దానిచే ప్రసాదస్థితియు, నా ప్రసన్నత్వముచే ముక్తియు గలుగును అనురీతి సాధ్యమితి నొక సిరత్వము ఏర్పడుచున్నది. అట్టి శుద్ధ సత్త్వగుణవిభూషితమైన నిస్సంశయావస్థయే నిదిధ్యాసనస్థితియననగును. జ్ఞాన మార్గావలంబకు యిట్లు శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనముల ద్వారమున గుణద్వయము నతీతించి మూడవదియైన సత్త్వమున గాలిడుటయేగాక, గ్రమమున నీ త్రిగుణములును సత్త్వముతో సహా 'ప్రకృతినంభవ' (స. ఆ. 30) ములని గ్రహించి అవి కూడును మిథ్యయనియు నటులే 'త్రయమేనం భవే నిర్మథ్యా గుణత్రయ వినిర్మితం' (అ. అ. 58) త్రిగుణనిర్మిత అవస్థాత్రయముగూడ మిథ్యయనియు దానైన ఆత్మ సర్వాతీతమనియు బరమార్థమును గ్రహించి నిత్యానందస్థితినుండును.

ఈవిధముగ స్వస్వరూపసంధానమును గరతలామలకము నొనరించు జ్ఞానమార్గము కర్మాది సర్వేతరమార్గముల

గంటె సర్వోత్తమముగ నింతవరకు గ్రహించియున్నారము. అందుచే 'జాయత ఇతి జ్ఞానం' తెలియబడునది అను కర్మ వ్యుత్పత్తి ననుసరించి స్వస్వరూప జ్ఞానసిద్ధికి 'జాయతేనేన జ్ఞానం' దేనిచే దెలియబడునో అను కరణవ్యుత్పత్తి ప్రకారము (ఉ. సా. 2. 18. 56), బాహ్యకారభేదబుద్ధి నివృత్తి రూపజ్ఞానమార్గము (గీ. భా. 18. 50) ముఖ్యము. ఈ మార్గమున, 'పండా ఆత్మ విషయాబుద్ధి ర్యేషాం తే హి పండితాః॥' (గీ. భా. 2. 11) ఆత్మవిషయ జ్ఞానముగలిగిన పండితులుగా సాధకులు రూపొంద నవకాశ మేర్పడుచున్నది. 'పదయోరైక్య బోధస్తు జ్ఞానవిజ్ఞానసంజ్ఞితం | ఆత్మానాత్మవివేకస్య జ్ఞానమాహు ర్మనీషిణాః॥' (స.అ.47) 'తత్' 'త్వం' పదైక్యబోధయే జ్ఞానము, విజ్ఞానము. అనగా ఆత్మానాత్మ వివేకజ్ఞానమే జ్ఞానము. జ్ఞాన మార్గ గమ్యము ఆత్మానాత్మవివేక ద్వారమునగలిగిన విరాగ శమూహిక ముముక్షుత్వముల యనంతర జీవ బ్రహ్మైక్యానుభూతియే యని పూర్వముగాంచియున్నాము. కావున 'ఉద్ధరే త్సంసారసాగరే నిమగ్నమాత్మ నాత్మానం' (గీ. భా. 6. 5) సంసారసాగర మగ్నమైయున్న ఆత్మను ఆత్మచే నుద్ధరించుటకు 'ఆత్మైక విజ్ఞానమే' (కఠ. భా. 2. 8) కారణముగాన, ఆ జ్ఞానముచే 'అమృతత్వం ప్రాప్యతే' (కేన. భా. 2) అమృతత్వ సిద్ధి గలుగును. కావున, యాజ్ఞానముచే 'సంసారబీజ మజ్ఞానం కామకర్మ ప్రవృత్తికారణ మశేషతో నివర్తతే' (కేన.భా.ఉ) కామకర్మ ప్రవృత్తికారణమైన సంసారబీజమైన అజ్ఞానము పూర్తిగ నివర్తించును గాన, అది 'నిఃశ్రేయసహేతుత్వం' (గీ. భా. 18. 66) నిశ్రేయసకారణమై యుండుటచే 'జ్ఞాన

నిష్ఠా సుసంపాద్యం' (గీ. భా. 18.50) జ్ఞాననిష్ఠను సంపాదింప వలెను. ఈ జ్ఞానమార్గముచేత మాత్రమే 'న పునర్దేహ మాదదతే' (గీ. భా. 13. 34) పునః దేహప్రాప్తిరూప జననము గలుగదు. శుద్ధికారణమైన సర్వేతర మార్గములకంటె 'బ్రహ్మజ్ఞాన ముత్కృష్టతమం' (గీ. భా. 9. 2) యీబ్రహ్మజ్ఞానమే సర్వోత్కృష్టము. అది అనేకజన్మసముపార్జిత సుచిత కర్మనుగూడ నశింపజేయును. అందుచే 'కేవలా దేవ జ్ఞానా న్మోక్ష ఇత్యేషార్థోనిశ్చితో గీతాసు సర్వోపనిషత్సు చ' (గీ. భా. 3.1) జ్ఞానయోగముచేతమాత్రమే మోక్షమని గీతాశాస్త్రము నందును, సర్వోపనిషత్తులందును నిశ్చయింపబడినదని శంకర తీర్మానము. 'అజ్ఞానస్య నివృత్తిస్తు జ్ఞానేనైవ కర్మణా' (స.వే.సి. సా 510) అజ్ఞాననివృత్తి కర్మచేగాక జ్ఞానముచేత మాత్రమే యగుననియు, 'మోహనివృత్తే జ్ఞానం సహాయం' (న్యాసి. 70) మోహరూప అవిద్యా నివృత్తి జ్ఞానాపేక్షచే గదా అగునది! అది యితర మార్గముల నలభ్యము. కావుననే 'అజ్ఞాన సర్వద్రష్టస్య బ్రహ్మజ్ఞానోపధం వినా! కిము వేదైశ్చ శాస్త్రైశ్చ కిము మంత్రైః కిమాషధైః॥' (వి. చూ. 63) అజ్ఞాన సర్వగ్రస్తునికి బ్రహ్మజ్ఞాన రూప దివ్యావధము గాక ఇతరములు వ్యర్థము. వేదశాస్త్రములు, మంత్రజపాదులు ఔషధములు ఎందులకు? అవి 'వాగ్వైఖరీ శబ్దరూరీ శాస్త్ర వ్యాఖ్యాన కౌశలం । వైదుష్యం విదుషాం తద్వద్భుక్తయే న తు ముక్తయే॥' (వి. చూ. 60) వాక్పాతుర్యము భాషా కౌశలము, వ్యాఖ్యాన పాటవము పాండిత్యములు భుక్తికొరకే గాని ముక్తికొరకుగాదు. అందుచే 'బ్రహ్మైవాహ మిదం

సర్వం ఇతి విజ్ఞానవహ్నినా । దగ్ధ్యా ద్వైతవనం సమ్యగద్వి  
 తీయో భవేన్నునిః॥ (మ. వా. ద. 303) నేనే సమస్తమును  
 అను జ్ఞానాన్నిచే ద్వైతవనమునుదహించి ముని అద్వితీయుడు  
 కావలయును. అందులకై సామోన్మోక్షైక సాధనమైన (అ.  
 బో. 2) సమ్యక్ జ్ఞానమును, భవమోక్ష కారణమైన బ్రహ్మ  
 భిన్నత్వ విజ్ఞానమును (కే. అ. 3) ఆర్జింప యత్నింప వల  
 యును. 'జ్ఞానాన్మోక్షో న కర్మభ్యః' (వే. డిం. 6) మోక్షము  
 కర్మచేగాక జ్ఞానముచేతనే అనియు, 'యోగినో భోగినో  
 వా ౭పి త్యాగినో రాగిణో ౭పి చ । జ్ఞానాన్మోక్షో న  
 సందేహః ఇతి వేదాంతడిండిమః॥' (వే. డిం. 10) యోగికాని  
 భోగికాని, త్యాగికాని విషయానురాగికాని, జ్ఞానము  
 చేత మోక్షము నొందుటలో సంశయము లేదనియు శంకర  
 ప్రతిజ్ఞ. అందుచే కర్మలతోగూడిన 'న వర్ణాశ్రమ సంకేతైః న  
 కర్మోపాసనాదిభిః' (వే. డిం. 11) వర్ణాశ్రమాచారములచే  
 గాని, కర్మోపాసనములచేగాని, మోక్షము దుర్మభము గాన  
 నవి వ్యర్థము. అందుచే 'న మతాభి నివేశిత్యాత్ న భాషా  
 వేశమాశ్రతః' (వే. డిం. 71) మతావేశములచే గాని భాషాభి  
 మానముచేగాని ముక్తికలుగు ననుకొనుట వ్యర్థము గదా.  
 అందుచే రూఢిగ 'నాన్మోక్ష స్తి పంథా భవబంధ ముక్త్యై  
 ర్విసా స్వ తత్త్వావగమం సుసూక్ష్మం' (కే. అ. 1) అత్యంత  
 సూక్ష్మమగు ఆత్మజ్ఞానమునగాక సంసారబంధ ముక్తి నొసంగు  
 ఉపాయము అన్యములేదు. ఇది 'జ్ఞానం ప్రత్యక్ష సత్ఫలం'  
 (వే. డిం. 10) ప్రత్యక్ష ఫలహేతువగుటచే 'జ్ఞానమే వాభ్యసే  
 త్రస్మాత్ ఇతి వేదాంత డిండిమః' (వే. డిం. 20) జ్ఞానమే

అవలంబనీయ మని వేదాంత భేరి మ్రోగించు చున్నది. ఆ డిండిమనాదము ముముక్షులోక కర్ణముల బ్రవేశించి వారికి హృదయ పరివర్తనము గావించుగాత !

### సన్న్యాసము

ఈ విధముగ జ్ఞానసూక్తానలంబనమునకేగాక మోక్ష ప్రాప్తికి 'స చ సంన్యసనాదేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి' (స. పే. సి. సా. 148) సన్న్యసింపనిచో సిద్ధిని బొందజాలరు అని శంకర విశ్వాసము, నిశ్చయము. సన్న్యాస తాత్పర్య, అసంసర అధికారములను గూర్చియు మరియు నీలక అనేక వివరములతో సన్న్యాసమును పూర్వము సమీక్షించి గ్రహించి యున్నారము. శంకర భగవత్పాదాచార్యులు సన్న్యాసమున నతి విశ్వాసముంచి యుండుటచేతనే చిరుస్రాయంబున, ఏక పుత్రుడై యుండియు, మాతృదేవిలో గూడిన ప్రపంచమును వర్జించి సన్న్యసించి యున్నాడు. కాలాంతరమున గూడ నాసన్న్యాస విశ్వాసముతోడ శిష్యులకు సన్న్యాసదీక్ష నొసంగి, వీర చతుష్టయమును నెలకొల్పి, ఒక విశిష్ట సన్న్యాస సంప్రదాయమును, బౌద్ధము తర్వాత స్థాపించి యుండుటయు గాంచి యున్నాము. 'సర్వకర్మ సంన్యాసేనైవ జ్ఞాననిష్ఠాకార్యా ఇతి సిద్ధం' (గీ. భా. 18. 55) సర్వకర్మ సన్న్యాసము జ్ఞాన నిష్ఠా కార్యము నీకనుష్ఠేయముగ సిద్ధమనియు, అదియే గీతా శాస్త్ర తాత్పర్యమనియు (గీ. భా. 2. 21), అంటియగాక,

‘అతో న గార్హస్థ్య ఏవాకుర్వత ఆసనముత్పన్న విద్యస్య’  
(ఐ. భా. ఉ.) కర్మాతీతమైన జ్ఞాని గార్హస్థ్యమును నిర్వర్తింప  
నేరడు గాన ‘అవిదుషాపి ముముక్షుణా పారివ్రాజ్యం కర్తవ్య  
మేవ’ (ఐ. భా. ఉ.) ముముక్షువు అనువాదు అవిద్వాంసుడై  
యున్నను సన్న్యాసము అవసరమగునని శంకర నిశ్చయము.

ఈ విషయ నిర్ధారణము పూర్వమే వచింపబడి తీర్మా  
నింపబడియున్న శ్రుతి స్మృతి తాత్పర్యము ననుసరించుటయు  
విస్పష్టము. ‘ఏతం వై తమాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణాః  
పుత్రైషణాయా శ్చ విత్తైషణాయాశ్చ లోకైషణాయాశ్చ  
వృథాయాథ భిక్షాచర్యం చరంతి’ (బృ. శి. 5) ఈ ఆత్మజ్ఞాన  
మును బొంది బ్రాహ్మణులు పుత్ర విత్త లోకేషణముల  
ద్యజించి పరివ్రాజకు లగుదురు అను శ్రుతివాక్యమునకు భాష్య  
రచనమున ‘తస్మాత్పూర్వే బ్రాహ్మణా బ్రహ్మవిదో  
వృథాయ కర్మభ్యః, కర్మసాధనేభ్య శ్చ యజ్ఞోపవీతాదిభ్యః  
పరమహంస పారివ్రాజ్యం ప్రతిషద్య భిక్షాచర్యం చరంతి’  
పూర్వము బ్రహ్మవిదులైన బ్రాహ్మణులు కర్మలను తమప  
కరణములైన యజ్ఞోపవీతాదులను ద్యజించి పరమహంస  
పరివ్రాజకులై భిక్షాటనాదికవృత్తి నుండురనెడు అనాదికాల  
గత సన్న్యాస సంప్రదాయ కథనమును స్మరించుచు, ‘జ్ఞాన  
మాత్రే యద్యపి సర్వాశ్రమిణా మధికారః తథాపి సంన్యాస  
నీపైవ బ్రహ్మవిద్యా మోక్షసాధనం’ (ముం. భా. ఉ.)  
జ్ఞాన సముపార్జనమున సర్వాశ్రమస్తులకు అధికారమున్నను,  
ముక్తికారణమైన బ్రహ్మజ్ఞానమునకు సన్న్యాసికే అధికారమను

వాక్యము ననుసరించియు, 'తస్మా దిదం త్వక్త సర్వ బాహ్యైషణై రనన్యశరణైః పరమహంస పరివ్రాజకైః అత్యాశ్రమిభి ర్వేదాంత విజ్ఞానపరై రేవ వేదనీయం పూజ్యతమైః' (ఛాం. భా. 8. 12. 1) అందుచేత పరమహంసలును, బాహ్య విషయముల సంపూర్తిగ విసర్జించినవారును, బ్రహ్మతరశరణము లేనివారును, అత్యాశ్రములును, వేదాంత విజ్ఞానపరులును, పూజ్యులును అగు సన్న్యాసులకే ఆత్మైకత్వజ్ఞానము గలుగు నని శంకర తీర్మానము.

నీరక్షీర విభాగమును హంసమాత్రమే చేయగలుగు నట్లు, ఆత్మావాత్మ విభాగమును జేయగలవాడై పరమ హంస యగుచున్నాడు (అ. అ. 77). శ్రుతులలోగూడ 'ప్రవృత్తి శ్చ నివృత్తి శ్చ ద్వే ఏతే శ్రుతిగోచరే' (201) ప్రవృత్తి నివృత్తు లను రెండుమార్గములు గలవు. అందు 'ప్రవృత్త్యా బధ్యతే జంతు ర్నివృత్త్యా తు విముచ్యతే' జీవులప్రవృత్తి బంధించును. నివృత్తి ముక్తిని సంగును గాన 'నివృత్తిః కర్మసంన్యాసః కర్తవ్యో మోక్షకాంక్షిభిః' (స. వే. సి. సా. 202) కర్మసన్న్యాస రూపమైన నివృత్తి మోక్షపేక్షగలవారికి గర్తవ్యము. అందుచే వివేకులగువారు ప్రథమతః దీనికై యత్నింపవలెను (స. వే. సి. సా. 91). 'త్వక్త్వా బాహ్యమిదం మనోనిలయనం తుచ్ఛం మృషేతి స్వయం' (మ. వా. ద. 214) మనోనిలయమై భ్రాంతిసిద్ధమైన యీ బాహ్యప్రపంచమును త్యజించి 'జగ ద్భావం పరిత్యజ్య బ్రహ్మమాత్రత్వ భావనా' (మ. వా. ద. 300) జగద్భావమును బోనాడి బ్రహ్మభావమును అవలంబింప తున్నచో, 'త్వక్త్వా త్మానం సదానందం విషయాన్ యస్తు

నేవతే' (మ. వా. ద. 207) సదానందమైన ఆత్మను వదలి విషయముల నేవించుట అనగా 'యస్సాత్మసుఖ ముత్సృజ్య సుఖం బాహ్యమపేక్షతే' (మ. వా. ద. 208) ఆత్మసుఖం బును వీడి బాహ్యసుఖమును గోరుటయు, 'కరస్థం పాయసం త్యక్త్వా స మూఢో లేథి కూర్పరః' (మ. వా. ద. 208) చేతనున్న పాయసమును వదలి మోచేతిని నాకుచున్నట్లు అగుటయేగాక, 'పిపాసార్థం సుధాం త్యక్త్వా గరళం పాతు మిచ్ఛతి' (మ. వా. ద. 207) దాహశాంతికై అమృతమును వదలి విషము గ్రహింప గోరుటవంటిదై స్వాత్మహానికరముగ నుండునని శంకరుని హెచ్చరిక. అందుచే 'సంన్యస్య సర్వ కర్మాణి భవబంధవిముక్తయే' (వి. చూ. 10) సంసారబంధ విముక్తిగోరు ధీరుడు 'సర్వకర్మలను బూర్తి ద్యజింపవలెను అని శంకర ప్రబోధ. 'జ్ఞానం సంన్యాస లక్షణం' (గీ. భా. ఉ) అనిగదా ఆశ్చర్యకీ.

ఈవిధముగ పండితులై వేదాంతార్థతత్పరులై విగత దోషులైన సన్న్యాసులకే ఆత్మానుభూతి శక్యము గాన (మూం. భా. 2. 35), అట్లు 'మోక్షైక సక్త్యా విషయేషు రాగం నిర్మూల్య సంన్యస్య చ సర్వకర్మ' (వి. చూ. 184) మోక్షైక కాంక్షచే విషయముల దోషిని సర్వకర్మ పరిత్యాగము గావించిన పారివ్రాజిక సంస్థితుల నుల్లేఖించుచు, శ్రుతిపోక్త కుటిచక, బహూదక, హంస, పరమహంస సన్న్యాసములగూర్చి శంకరుడు వివరించియున్నాడు (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 49).

శంకరాభిప్రాయమున సన్న్యాస నియమములు ఎట్లు న్నవోగూడ నొకించుక చూచెదముగాక. 'త్యజాభిమానం కుల



గోత్ర నామ రూపాశ్రమే ష్వాద్ధ్యక్షవాశ్రితేషు | లింగస్య ధర్మా  
 నపి కర్తృత్వాదీం స్త్యక్త్వా భవాఖండ సుఖస్వరూపః || (వి.  
 చూ. 298) జీవచ్ఛవమగు నీ శరీరము నాశ్రయించుకొని  
 యుండు కుల గోత్ర నామరూపములను ఆశ్రమాధిక అహం  
 మమాది అభిమానమును త్యజింపుము. కర్తృత్వాది లింగశరీర  
 ధర్మములగూడ వీడి అఖండానందైక స్వరూపుడవై యుండుము.  
 జాతికులాశ్రమవిధుల ద్యజింపుము (వి. చూ. 378, ఉ. సా.  
 2. 15. 8) మొదలగు అసంఖ్యాకవాక్యముల ద్వారమున  
 సన్న్యాసపూర్వమగు జాతి కుల ఆశ్రమవిధులను ఆచారము  
 లను త్యజింపవలయునని శంకరుడు హెచ్చరిక గావించి  
 యుండుట స్పష్టము. ఈవిధముగ స్వాశ్రమ వర్ణధర్మసరిత్యాగ  
 మున సన్న్యాసికి బ్రత్యవాయము గలుగదా అని శంకించు  
 కొని శంకరుడు 'పరివ్రాజకస్య తు సర్వకర్మ సంన్యాసాత్ |  
 ప్రత్యవాయో న సంభవతి' పరివ్రాజకనకు సర్వకర్మ సన్న్యా  
 సముపలన గర్హనుష్ఠాన నిమిత్తమైన ప్రత్యవాయము సంభ  
 వింపదు అని వచించి, 'అనుష్ఠాన నిమిత్తః శమదమాదిస్తు  
 తదీయో ధర్మో బ్రహ్మసంస్థితాయా ఉపోద్బలకో న విరోధః'  
 (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 20) అతనికి విహితమైన ధర్మమగు  
 శమాదికము బ్రహ్మసంస్థ కుపయుక్తమేగాని విరోధికాదు  
 కాన అతనికి శమాదులే ఆశ్రమధర్మములని నిర్ణయించి  
 యున్నాడు. మహావాక్య దర్పణమున సన్న్యాసవిధుల బ్రస్తా  
 వించి కర్మాదులు మోక్షహేతువులుగాకుంట వాని నిషేధించి  
 (224), 'సన్న్యస్య శ్రవణం కుర్యాత్' (225) అను స్మృతి  
 వాక్యము నాధారముగగాని 'విధత్తే శ్రవణం భిక్షో ర్మోక్ష

మాత్రైక కాంక్షిణః' (225) ముక్తినిమాత్ర మపేక్షించు సర్వ కర్మ పరిత్యాగికిమాత్రమే శ్రవణము విధింపబడినది. కాన 'అనుమేవ యతేర్థర్యః కర్తవ్యో మోక్షకాంక్షిణః । నై వ స్నానం నాపి జపో న పూజాపి న కీర్తనం' (226) మోక్ష కాంక్షగల యతికి కర్తవ్యము ఏదనగ, స్నానముగాదు జపము గాదు, దేవతార్చనవిధులు కాదు, కీర్తనముగూడ కాదు. వేదాంతశ్రవణవిధిగాక 'యత్నే ర్న కార్యం కర్మ కించన' (228) యతికి కర్మ జేయదగినదికాదు. ఆ శ్రవణముమాత్రమే బ్రహ్మతైత్తిక బోధకు కారణము (229). కాన 'తత ఆలస్య ముత్సృజ్య శతధాపి సహస్రధా । కర్తవ్యం శ్రవణం భిక్షో ర్నికటే బ్రహ్మవిద్గురోః॥' (231) మోక్షేచ్ఛగల సన్న్యాసి యాలసింపక బ్రహ్మవిష్టుడైన గురువునాశ్రయించి జీవబ్రహ్మైక్య జ్ఞానము దృఢమగునంతవరకు నూరు మారులైనను, వేయి మారులైనను వేదాంత వాక్య శ్రవణము గావింపనలెనుగాని వర్ణాశ్రమాచార విధులు అవిద్యా హేతువులు గాన పరిత్యాజ్యములు అని బోధింపబడియున్నది. కావున 'కిము వక్తవ్యం బ్రహ్మచర్యాదేవ సన్న్యస్య యావజ్జీవం యో బ్రహ్మణ్యేవావ తిష్ఠతే స బ్రహ్మనిర్వాణ మృచ్ఛతి' (శ్.భా. 2. 72) బ్రహ్మచర్యమునుండియే సన్న్యసించి, యావజ్జీవము బ్రహ్మనిష్ఠలో నున్నవాడు బ్రహ్మనిర్వాణమును బొందునని వేరుగజెప్ప వలయునా?

ఈవిధముగ జీవబ్రహ్మైక్యసాధన మార్గములలో జ్ఞాన మార్గ ముత్కృష్టమై తదవలంబనమునకు సర్వాశ్రమములలో సన్న్యాసము అత్యవసరముగ నుండుటయు, అందు మరల

సంకుచిత అవిద్యాజనిత వర్ణాశ్రమాచార కర్మా కలాపము. అభావమై, కేవల మహావాక్య శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనమే. ధర్మమై, ఆసాధనా బలముననే బ్రహ్మనిర్వాణము సాధ్యమును పరమతాత్పర్యమును శంకర జగద్గురువు శ్రుతి యుక్తితాత్పర్యముల ననుసరించియే తీర్మానించి యుండుట నిస్సందేహము. అందుచే సర్వ ముముక్షుకోటికి, అదియే విధియగుటచే పరమ కర్తవ్యము ధర్మమునై చెల్పించుచున్నది. దాని నెల్ల రివలంబించి తరించెదరు గాక.

## అద్వైతసిద్ధి - సిద్ధుడు

‘యస్య ప్రసాదాదహమేన విష్ణు ర్మయ్యేవ సర్వసరి కల్పితంచ | ఇత్థం విజానామి సదాత్మహుషం తస్మాంఘ్రియుగ్మం ప్రణతోస్మి నిత్యం ||’ (అద్వై. అ. 2) నేనేవిష్ణువును. విష్ణుస్వరూపుడనగు నాయందే విశ్వమంతయును సరికల్పితము అనుజ్ఞానము ఎవని కృపచే లభ్యమో, మరియు నెవ్వడు నిత్యాత్మ స్వరూపుడో, అతని పాదపద్మములకు నిత్యము నమస్కరించుచున్నాను. అట్టి శుద్ధాద్వైతస్థితిని అనగా ‘సర్వేషు భూతేష్వపి లోక్య చ స్వం, సర్వాణి భూతాన్యపి చాత్మని స్వేష్వమేవ సర్వం సమవేక్ష్య పశ్యాత్, సర్వాత్మనా తిష్ఠతి యస్స ముక్షః ||’ (మ. వా. ద. 219) సర్వేతరవస్తువుల ఆత్మయందును, ఆత్మను సర్వభూతములందును అవలోకించి పిదప సర్వమును స్వాత్మగనే గ్రహించి సర్వాత్మస్థితిలో నెవడుండునో వాడు ముక్తుడు

అనుచందము 'నిత్యం సదానందరసానుభూతి మభిన్నవృత్త్యాత్మని కుర్వతాం సతాం | ఇంద్రస్య లోకేన కిమబ్జయోనేః కిం వా హారేః కిం ను శివస్య సాక్షాత్ ||' (మ. వా. ద. 244) అభేదవృత్తి ఆత్మానుభూత ఆనందరసమును సదా గోలు సత్పురుషులకు ఇంద్రలోకముతో నేమి ప్రమోజనము? బ్రహ్మలోకముతో నేమి లాభము? విష్ణులోకముతో నేమి ప్రయోజనము? సాక్షాత్ శివుని కైలాసముతో గూడ నేమి ప్రయోజనము అని స్తుతింపబడిన బ్రహ్మైక్యానంద స్థితిని 'సమాధీయతే - స్మిన్నితి వా సమాధిః' (మాం. భా. 3. 37) ఆత్మయందు మనస్సు కేంద్రీకరించును గాన సమాధి యనురీతి సమాధియని యుచును. 'నిర్వికారతయా వృత్త్యా బ్రహ్మకారతయా పునః | వృత్తివిస్మరణం సమ్యక్ సమాధిర్జ్ఞానసంజ్ఞకః ||' (అ. అ. 124) నిర్వికారవృత్తిచేత మరల బ్రహ్మకారత్వముగా పూర్తి ధ్యేయకారవృత్తి శూన్యముగా నుండుట జ్ఞానమనెడు సమాధియగును అని సమాధినిర్వచనము, వివరణము. అది చిత్తవిభ్రమముగాక 'తత్త్రైవ బ్రహ్మాణి సదాచిత్తవిశ్రాంతి రిష్యతే ||' (ని.మా. పూ 23) బ్రహ్మమున చిత్తముసదా విశ్రాంతి నుండు స్థితియనియు వివరణము. అట్టి సమాధినిష్ఠునకే సుఖమనియు (ప్ర. ఉ. ర. 4), నందు చేతనన 'స్వాత్మాన్యారోపితా శేషా భాసవస్తు నిరాసతః | స్వయమేవ పరం బ్రహ్మ పూర్ణమద్వయమక్రియం ||' (వి. చూ. 393) స్వాత్మయం దారోపింపబడిన మిథ్యావస్తునిరాకృతిచే బరిపూర్ణమును అద్వితీయమును అక్రియమును అగు బరబ్రహ్మము తానై యుండును గదా. అందు చేత 'ఉపేక్ష్య నామరూపే ద్వే సచ్చిదానందతత్పరః | సమాధిం

సర్వదా కుర్యాత్ - -' (వా. సు. 22) నామరూపముల రెంటిని త్యజించి, సచ్చిదానంద తత్వగుడగుచు సర్వకాలముల సమాధి సభ్యసింపవలెను. అనగా 'తచ్చింతసం ప్రత్యక్షన మన్యోన్యం తత్త్వబాధనం | ఏతదేకనిరత్వం చ బ్రహ్మభ్యాసం విదుర్భుధాః ||' (ల. వా. వృ. 17) ఆత్మబ్రహ్మైక్యమునుగూర్చి సర్వదా చింతించుట, సలుకుట, ప్రబోధించుట అంటే తన్మయమగుటయే బ్రహ్మభ్యాసమని పండితులు వాకొందురు. అట్టిస్థితికై 'సమాధిపట్కం కుర్వీత సర్వథా వ్రయతో యతః' (స. వే. సి. సా. 900) యనుట యీ సమాధిపట్కమును సదా చేయుచుండవలయునని శంకరాచార్యము. కాన 'అతశ్చిత్తం సమాధే హి ప్రత్యగ్రూపే సరాత్మని ||' (వి. చూ. 403) ప్రత్యగాత్మయైన సరాత్మని చిత్తమును నిలుపుచు అని చూడమని బోధ. ఆస్థితి 'వృత్తి విస్మరణం సమ్యక్' (స. వే. సి. సా. 931) అని యనబడుటచే 'సంకల్ప మున్మూలయ సావధానః' (యో. తా. 19) సావధానుడవై సంకల్పముల నిర్మూలించుము. కాన 'సశ్య న్నదాసీన తయా ప్రపంచం' (యో. తా. 19) ప్రపంచమును ఉదాసీన వృత్తితో గాంచుచుండుము అని ఆ జాగ్రత మాఖ్యముగ హెచ్చరిక జేయబడినది. ఎందుచేతననగా 'అతీవ సూక్ష్మం పరమాత్మతత్త్వం' (వి. చూ. 361) పరమాత్మతత్త్వము అతి సూక్ష్మము. కావున సూలదృష్టికి దాని అనుభూతి దుర్లభము. దాని గ్రహింప 'సమాధినాత్యంత మసూక్ష్మవృత్త్యా జ్ఞాతవ్య మార్యై రతిశుద్ధ జుద్ధిభిః' (వి. చూ. 361) సమాధివలన ముత్పన్నమైన అత్యంత సూక్ష్మవృత్తివలన మిక్కిలి నిర్మల

బుద్ధిగల మహనీయులకు మాత్రమే సాధ్యము. ఇంతకాలము అవిద్యమానమైన విషయాది విభేదకల్పనమున ప్రవీణయైయున్న సంస్కృతి కారణమైన 'మనః నిగృహ్య సర్వైః సహత్మని స్వస్తి' రమస్వాత్మసుఖేన నిత్యం' (మ. వా. ద. 202) మనస్సును సమస్త యింద్రియములతోనూ నిగ్రహించి ఆత్మసుఖమున నానందింపవలెనని మహావాక్యోపదేశము.

కాని 'సమాధౌ క్రియమాణే తు విఘ్నా ఆయాంతి వై బలాత్ | అనుసంధానరాహిత్య మాలస్యం భోగలాలసంః (12) యస్తమశ్చ విక్షేపో రసాస్వాదశ్చ శూన్యతా | ఏవం యద్విఘ్న బాహుళ్యం త్యాజ్యం బ్రహ్మవిదాశ్చనైః |' (అ. ల. 128) సమాధి నభ్యసించువేళ విఘ్నము లనేకములు గలుగును. అనుసంధానరాహిత్యము, ఆలస్యము, భోగేచ్ఛ, నిద్ర తమస్సు, విషయగోచరము, కించిన్నాత్రానందస్మృతి, శూన్యత్వముమొదలగు విఘ్న బాహుళ్యముల బ్రహ్మవేత్తలు క్రమముగా ద్యజింపవలెను. వాని నట్లు జయించి తన్మయత్వమున నున్న వానికి 'యస్య చిత్తం నిర్విషయం హృదయం యస్య శీతలం | తస్య మిత్రం జగత్సర్వం తస్య ముక్తిః కరస్థితా ||' (స. వే. సి. సా. 371) నిర్విషయ చిత్తము ఎవనికి గలదో, ప్రశాంత హృదయము ఎవనిదో, అతనికి సర్వజగత్తు మిత్రులే. అతనికి ముక్తి కరతలామలకమగును. అతడు అద్వితీయుడు అచంచలుడు.

## సమాధి స్వరూపము

పూర్వము 'సమాధిపట్నం కుర్వీత' (స. వే. సి. సా. 900) సమాధి పట్నము నభ్యసించుము అని తెలుపబడి యున్నది. అందుచే, సమాధిరూపములు పడ్విధములని విదితము. ప్రథమతః 'సవికల్ప నిర్వికల్పః సమాధి ర్ద్వివిధో హృది' (వా. సు. 23) 'సవికల్ప నిర్వికల్ప ఇతి ద్వేధా నిగద్యతే సమాధిః' (స. వే. సి. సా. 819) అను రీతి సమాధి సవికల్ప నిర్వికల్పత్వముగ ద్వివిధము. అందు 'దృశ్య శబ్దానువేదేన సవికల్పం పునర్ద్విధా' (వా. సు. 23) సవికల్పము దృశ్యానువిధము శబ్దానువిధము అనుచందము మరల రెండు విధములు. ఈ రీతిగ దృశ్య శబ్దానువిధములు నిర్వికల్పము జేరి సమాధులు మువ్విధము లైనవి. అవి బాహ్యంతరభేదమున స్వవిధమై మొత్తమునకు పడ్విధములుగ రూపొంది యున్నవి.

వానిలో 'కామాద్యాశ్చైత్రగా దృశ్యా స్తత్ సాక్షి క్షేప చేతనం । ధ్యాయేత్ దృశ్యాను విద్ధోఽహం సమాధిః సవికల్పకః।' (వా. సు. 24) కామాదులు మనోధర్మములు. అవి దృశ్యములు. వాని నట్లు భావించి యీ దృశ్యములకు సాక్షియైన ఆత్మను చైతన్యముక్తముగ ధ్యానించుటచే నేర్పడు సమాధి దృశ్యానువిధ సవికల్పక సమాధి యని యందురు. 'కామాది ప్రత్యయై ర్ద్విత్యైః సంసర్గో యత్ర దృశ్యతే ।' (830) 'సో యం దృశ్యానువిద్ధః స్యాత్సమాధిః సవికల్పకః' (స. వే. సి. సా. 831) కామాది ప్రత్యయములకును దృశ్యములకును ఎచట సంసర్గము గోచరమో అది దృశ్యానువిధ

మనియుతాత్పర్యము. ఇక శబ్దానువిధమన 'అసంగః సచ్చిదానందః స్వప్రభో ద్వైతవర్జితః | అస్మీతి శబ్దవిధోఽయం సమాధిః సవికల్పకః ||' (వా. సు. 22) అసంగుడును, సచ్చిదానందుడును, స్వప్రకాశుడును, ద్వైతవర్జితుడును అగు ప్రత్యగాత్మయే నేను అని నిరంతరధ్యానము గావించుటచే గలుగు సవికల్ప సమాధినే శబ్దానువిధమని అందురు. ఇది దృశ్యానువిధానంతరస్థితి. ఈ రెండును బాహ్య సవికల్పకరూపకములు. 'హృదీవ బాహ్యదేశేఽపి యస్మిన్ కస్మింశ్చ వస్తుని సమాధి రాద్యః సన్మాత్రా న్నామరూప పృథక్ కృతిః ||' (వా. సు. 27) హృదయమున జిత్తమును దాని ధర్మములను దృశ్యముగ నెంచి, వీని సాక్షిగ ఆత్మను ధ్యానించినట్లు, బాహ్యమున గూడ సూర్యాది వస్తువుల సన్మాత్రమునుండి నామరూపముల వేరొనర్చి, వాని సన్మాత్రముగ భావించి, దేనిచే ఏకత్వదృష్టి లభించునో ఆదియే దృశ్యానువిధము. అఖండైకరస స్వరూపమై సర్వభేదవివర్జితమై యొప్పు సచ్చిదానందమును అవిచ్ఛిన్నముగ చింతించుట చేగలుగు సమాధి శబ్దానువిధము (వా. సు. 28). 'స్వానుభూతి రసావేశా ద్దృశ్యశబ్దా వ్రపేక్ష్య తు | నిర్వికల్పః సమాధిఃస్యాన్నిర్వాతస్థిత దీపవత్ ||' (వా. సు. 29) స్వానుభూతి రసావేశమున ఏకత్వము నొంది దృశ్యములగు కామాదులను, అసంగత్వాది శబ్దములనుండియు చిత్తమువిడివడి నిర్వాత నిష్కంపక దీపికవలె వెలయు స్థితి నిర్వికల్పము అగును. అనగా 'స్తబ్ధభావో రసాస్వాదవత్ తృప్తీయః' (వా. సు. 29) బ్రహ్మరసాస్వాదనమున వెలికి గోచరించు నిశ్చలత్వమే తృప్తీయ మైన నిర్వికల్పము.



తనకంటె నన్యములుగదోచు సమస్త చరాచర దృశ్యముల తనయందే జనించినట్లును, అందుచే నాపరబ్రహ్మము తానే యని గాంచుట బాహ్యదృశ్యానువిధము నాబడును. బాహ్యమున గోచరించు సర్వ నామములు తా గానని, తద్విలక్షణమైన పరబ్రహ్మవస్తువు తానని యోచించుట బాహ్య శబ్దానువిధ సవికల్పకము. కామాదివృత్తులు తా గానని నిగ్రహించి వీనికి విలక్షణమైన బ్రహ్మము తానే యని భావించుట అంతర్దృశ్యానువిధసవికల్పసమాధి యగుచుండ, కామక్రోధాది సర్వాంతరముల నామముల తా గానని త్యజించి, సర్వ విలక్షణమైన బ్రహ్మము తానిగా నాహించుట అంతరశబ్దానువిధ మగును. పై జతుర్విధ సవికల్పసమాధులలో సుస్థిరత గడించి, బాహ్యభ్యంతరమున స్వేచ్ఛరమును గాంచక నేకత్వము నుండుట బాహ్యనిర్వికల్పసమాధి. అసలు వృత్తియే లేక అఖండ పరిపూర్ణ సచ్చిదానంద పరబ్రహ్మ స్వరూపము తానే అయి యుండుట అంతరనిర్వికల్పసమాధి యని షడ్సమాధుల వివరణము.

సవికల్పసమాధిని కీర్ణ కాలము నిరంతరము సంస్కార పూర్వకము గావింప నిర్వికల్పము సిద్ధించును (స. వే. సి. సా. 874). అచట 'దృశ్యస్యాపి చ సాక్షిత్వా స్తిముల్లేఖనమాత్మని నివర్తకమనోఽస్థా నిర్వికల్ప ఇతీర్యతే' (స. వే. సి. సా. 883) దృశ్యములకుగల సాక్షిత్వమునుగూడ ఆత్మకు నివర్తింపగల మనోఽవస్థ నిర్వికల్పముగా నిర్వచనము. అనగా 'నిర్వికల్పం పరం బ్రహ్మ యత్తస్మిన్నేవ సిష్ఠితాః' (స. వే. సి. సా. 877) పరంబ్రహ్మమున నుప్రతిష్ఠితము గావుటయే నిర్వికల్పముగా

వివరణము. అచట 'జ్ఞాతాది భావముత్సృజ్య జ్ఞేయమాత్రస్థితి ర్పథా' మనసో నిర్వికల్పః స్థాత్' (స. వే. సి. సా. 823) జ్ఞాతాది త్రిపుటిలేక జ్ఞేయమైన బరబ్రహ్మమున చిత్తము స్థిరమై యుండుటయే నిర్వికల్పము అనియు వివరణము. అచ్చట బ్రహ్మనంద రసావేశమున ఆత్మలో వృత్తులు లయించి ఏకావస్థ నుండుననియు వేదాంతసార సంగ్రహము. 'అజ్ఞాన హృదయగ్రంథే ర్నిఃశేష విలయస్తదా | సమాధి నాఽవికల్పేన యదాద్వైతాత్మ దర్శనం ||' (వి. చూ. 354) అజ్ఞాన గ్రంథులు నిశ్శేషముగ వీడిపోవగ అప్పుడు నిర్వికల్ప సమాధిలో అద్వితీయాత్మ స్వయం ప్రకాశమై స్ఫురించును. అచట నిక స్వపరభావములు లేక 'స్ఫుటం బ్రహ్మతత్త్వ మవగమ్యతే ధ్రువం' (వి. చూ. 366) స్ఫుటముగ నిశ్చయముగ బ్రహ్మతత్త్వము స్ఫురించును. అందుచే 'స్వతోఽ ద్వయానంద రసానుభవకః' (వి. చూ. 363) స్వయముగ అద్వయానంద రసానుభూతి సిద్ధించును. ఈ యనుభవసిద్ధి యనంతరము 'న హ్యస్తి విశ్వం పరతత్త్వబోధా త్సదాత్మని బ్రహ్మణి నిర్వికల్పే' (వి. చూ. 405) నిర్వికల్ప సచ్చిదానంద పరమాత్మయందు ప్రపంచభ్రాంతి ఎప్పటికిని గలుగదు.

ఈ విధముగ వివరింపబడియున్న అద్వైతానుభూతి యగు నిర్వికల్పము ననుభవింప గోరువాడు, 'ఏతైః సమాధిభిః పఢ్యైర్నయేత్ కాలం నిరంతరం' (వా. సు. 29) ఈ ఆరు విధములగు సమాధిసుఖము నాస్వాదించుచు కాలము గడుపుచుండవలెను. అభ్యాసము స్థిరమైనచో 'దేహాభిమానే గలితే విజ్ఞాతే పరమాత్మని | యత్ర యత్ర మనో యాతి తత్ర

తత్ర సమాధయః॥' (వా. సు. 30) దేహభిమానము తొలగి బ్రహ్మజ్ఞానము సిద్ధింప, మనసు ఎటకు వెడలినను అట నేదో యొక సమాధిస్థితిలో నుండును. దీనినే నిత్యసమాధి యనియు నందును. అనగా నిట జడత్వము శారీరక అవశత్వములు లేక నిత్యాద్వైత సమాధిలో నిర్విక్షేపమున జ్ఞాని యుండునని యర్థము.

### బ్రహ్మజ్ఞాని

‘స్వయం బ్రహ్మ స్వయం విష్ణుః స్వయమింద్రః స్వయం శివః । స్వయం విశ్వమిదం సర్వం స్వస్మాదవ్య న్న కించన॥’ (వి. చూ. 389) బ్రహ్మజ్ఞానస్థాపి బిమ్మట, బ్రహ్మ విష్ణు ఇంద్ర శివాది దేవులును, సర్వప్రపంచముగూడ స్వస్వరూపమేయై అన్యము కొంచెమేని యుండదని సంస్తుతించబడిన బ్రహ్మ విదుడు ‘అభిమానా భావాత్ చ సమ్యగ్దర్శనః’ (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 48) వ్యప్తిరూపమైన అభిమాన లేమిచే సమ్యగ్దర్శనముడై రాగద్వేషము లదృశ్యముకాగా, (బ్ర. సూ. భా. 1. 3. 2) ద్వైతవివర్జితముడై (చూ. భా. 1. 7. 18), తూష్ణీభూతిడై, ‘విషయ సుఖేష్వసంగతయా శాంతః’ (వి. స. భా. 75) విషయ సుఖసంబంధము లేమిచే శాంతుడై యుండును. అప్పుడు పరమోపశాంతుడై ‘న ఖద్యతే నో విషయైః ప్రమోదతే న సజ్జతే నాపి విరజ్యతే చ॥ స్వస్మిన్నదా క్రీడతి నందతి స్వయం నిరంతరానంద రసేన తృప్తః॥’ (వి. చూ. 537) శబ్దాది విష

ములచే భేదమోదముల జెందడు. ఎందును ఆసక్తి విరక్తుల నుండడు. సకా ఆత్మారాముడై ఆనందరస సంతృప్తి విహరించు చుండును. కాన నతనికి ఇష్టానిష్టార్థము లుండవు గాన 'న హ్యవ్యతి న శోచతి' (మ. వా. ద. 212) అంత 'బంధమోక్షాది సర్వవ్యవహార పరిసమాప్తి' (బ్ర. సూ. భా. 1.2. 6) ఏర్పడి, జ్ఞానముచే బూర్వాజ్ఞాన వినాశమున 'జ్ఞానాజ్ఞానే పరిత్యజ్య జ్ఞానమే వావశిష్యతే' (స. ఆ. 5) జ్ఞానాజ్ఞానములు రెండును పరిత్యజింపబడి బ్రహ్మమొక్కటియే శేషించును. మానుష మహిష శ్వాస సూకరాదిక సర్వజీవరాసులలో బరమాత్మనే దర్శించుచు (ప్ర. సు. 132), మిథ్యాభూతమైన 'ద్వైతాద్వైతవివర్జితే సమరసే' (ప్రా. అ. 11) ద్వైతాద్వైతములు లేక సమరసమున అద్వయాయానందమున 'మానం పరం సమ్మతం' (ప్రా. అ. 11) మానమే సమ్మతమని అచంచలుడై యొప్పురును.

యస్మిన్ సర్వాణి భూతాని హ్యత్మత్వేన విజానతః ।  
 న వైతస్య భవేన్దోహా న చ శోకోద్ద్వితీయతః॥' (అ. అ. 54) ఎందు సకలభూతముల నాత్మగ గాంచుచున్నాడో ఆస్థితిలోనిక వానికి శోకమోహములెచ్చట ? అది అద్వితీయస్థితి. ఇక నతనికి భయాదు లెచ్చట ? (ఉ. సా. 2. 17, 43) . అందుచే 'విక్షేపజనిత దుఃఖనివృత్తి' (వి. చూ. 348) బొందినవాడై, 'ఏకంచ సర్వమాత్మాన మీక్షతే జ్ఞానచక్షుషా' (ఆ. బో. 47) జ్ఞాననేత్రముల సర్వమును ఏ కాత్మగ దర్శించుచు సమ్యగ్విజ్ఞానమున 'గచ్ఛం స్తిష్ఠ స్నుపవితన్ శయన్ వాన్యథాపి వా । చుభేచ్ఛయా వసే ద్విద్వాన్ ఆత్మారామః సదా మునిః ॥'

(వి. చూ. 529) నడుచు నప్పుడు, కూర్చుండు నప్పుడు, విశ్రమించువేళ, శయనించు సమయమున, సర్వక్రియాసమయముల నత డాత్మారాముడై స్వేచ్ఛతో వర్తించును. నిరంతరాభ్యాస వశమున పక్షమైన యీమాని 'బ్రహ్మసందసుఖం క్త్యాసతి బ్రహ్మణి తిష్ఠతి' (మ.వా.ద. 253) బ్రహ్మనంద సుఖానంతితో బ్రహ్మమునందే తిష్ఠుడై యుండును. అందుచే 'స్వాత్మానంద భావే పరితుష్టిమంతః, సుశాంత సర్వేంద్రియవృత్తి మంతః | అహర్నిశం బ్రహ్మసుఖీ రమంతః, కాపీనవంతః ఖలు భాగ్య వంతః ||' (కౌ. పం. 3) ఆత్మానంద పరితృప్తులును, జితేంద్రియులును, అహర్నిశము బ్రహ్మనందమున గ్రీడింపింపారును, కాపీన భారులును అగు వ్యక్తులే మహాభాగ్యవంతులు అని శంకరుడు స్తుతించియున్నాడు.

అట్టివాడు యోగ యోగ నియోజితచిత్తుడై బాలోన్మత్తులవలె ఆనందించుచుండును (ద్వా. పం. 4). ఒడునివలె లోకమున జరించును (మాం. భా. 1. 36). ఉన్మత్తవ ద్బాలవ దవ్యయత్నాన్నిర్యర్య దేహస్థితి మాత్మనిష్ఠః | స దేహాగాహానుగతాత్మవృత్తి రేకాత్మనా తిష్ఠతియః సమక్షః ||' (మ. వా. ద. 217) ఎవడు ఆత్మనిష్ఠుడై ఉన్మత్తుని వలెను, బాలునివలెను, అప్రయత్నముగ శారీరకధర్మముల గావించుచు, సర్వసాక్షియై ఏకాత్మభావముతో నుండునో అట్టి మహాత్ముడు జీవన్ముక్తుడు అనియు ప్రసిద్ధము.

'జ్ఞానోత్పత్తే రూర్ధ్వం చ బ్రహ్మవిదః కర్తాభావః' (ఛాం. భా. 9. 14. 2) జ్ఞానోత్పత్తి అనంతరము బ్రహ్మవిదునికి ఏకర్మయు లేకుండుటచే, 'సన్నాన మంత్రార్చన కీర్తనాది వా,న

శీర్ధనేవాది చ కర్మభిక్షోః! యాక్తం యతో ౭ నాత్మమతి  
 ప్రవర్ధకం హ్యనాత్మ శాస్త్రీరితి మప్యశేషం॥' (మ. వా. ద.  
 223) ఎందుచే భేదబుద్ధిగల వారికే వచింపబడిన కర్మకాండా  
 దులం దుపదేశింపబడిన సర్వము అనాత్మబుద్ధిని వృద్ధిచేయు  
 చున్నదో అందుచే, భిక్షువైన ఆజ్ఞానికి స్నాన మంత్ర అర్చన  
 కీర్తన మొదలైన కర్మ తగదు. అనగా నుండదు. 'కిం కనోమి  
 క్వ గచ్ఛామి కిం గృహ్లామి త్యజామి కిం । ఆత్మనా పూరితం  
 సర్వం మహాకల్పాంబునా.యథా।' (ఆ. పూ. 13) మహా  
 ప్రళయజలములోలే సర్వము ఆత్మతో సిండియున్నది. ఏ మొన  
 ర్తును? ఎందేగుదును? దేని గ్రహింతును? దేని ద్యజం  
 తును? అను దృఢజ్ఞానమున నుండుటచే 'కథం వర్ణాశ్రమీ  
 భవేత్' (బ్ర. అ. 4) వర్ణాశ్రమాచారశీలు డెట్లు కాగలడు?  
 'విక్షేపో నాస్తి తస్మాన్మే న సమాధి స్తతో మమ ।' (ఉ.  
 సా. 2. 13. 14) నాకు విక్షేపముగాని సమాధిగాని లేక ఏక  
 ముగ నున్నాడనను ప్రజ్ఞలో నీత డుండిపోవును విక్షేప సమా  
 ధులు మనోవికారములే గదా !

అట్టి ఆత్మజ్ఞుడు ఆత్మానంద మాధుర్యము నెరుంగని  
 బ్రహ్మాంద్రాదుల గూర్చి చింతించును. అనగా నతనిస్థితి దేవ  
 తల ఆనందముకంటె సమూల్యము అని వివరించుచు 'ఈశ్వ  
 రత్వేన కిం తస్య బ్రహ్మాం ద్రత్వేన వా పునః' (ఉ. సా.  
 2. 14. 28) అట్టి వానికి బ్రహ్మత్వ ఇంద్రత్వ ఈశ్వరత్వముల  
 నేమి ప్రయోజనము అని ప్రశ్నింపబడినది. ఆత్మానంద మగు  
 లకు 'ఇంద్రస్య లోకేన కి మబ్జయోనేః...' (మ.వా.ద. 244)  
 ఇంద్ర బ్రహ్మ విష్ణు శివలోకముల వలన ఏమి ప్రయోజనము

అనియు, అతనితో జోల్పబడుటకు 'కో బ్రహ్మ కో ను  
విష్ణుర్వా కా తల్లోక సుఖప్రదా' (మ. వా. ద. 245) బ్రహ్మ  
ఎవడు ? విష్ణు వెవడు ? వారి లోకములగల సుఖముయొక్క  
ప్రసిద్ధియు నెంత ? అట్లు సంపూర్ణా నందైకశీలుని 'దేవైరపి  
తస్య బ్రహ్మస్థాపిం ప్రతివిభోషీ న శక్యతే కర్తుం | ఆత్మా  
హ్యేషా న భవతి' (ముం. భా. 3. 2. 6) ఆ యా దేవతల  
ఆత్మయే యిత డగుటచే దేవతత్వము అని బ్రహ్మ  
స్థాపికి విఘ్నములు కలుగజేయ జాలరుగదా ! అతడు  
'ఉపాధిస్థోపి తద్ధర్మైర్నిర్నిష్ఠో వ్యోమవన్మునిః | సర్వవికర్మాఢ  
వత్ తిష్ఠే దసక్తో వాయువచ్ఛరేత్ ||' (ఆ. బో. 52) ఉపాధి  
నున్నను దాని ధర్మముల కతీతుడై వాయువువలె నిర్లిప్తుడై  
సర్వవినుడు మూఢునివలె యధేష్ఠ జరించుచుండును.

### జీవన్ముక్తుడు

పై విధముగ 'బ్రహ్మసత్యం జగన్నిభ్యా జీవో బ్రహ్మైవ  
నా పరః | జీవన్ముక్తస్తు తద్విద్వాన్ ఇతి వేదాంత డిండిమః ||'  
(వే. డిం. 61) బ్రహ్మమే సత్యము జగత్తు మిథ్య అనియు,  
జీవుడు బ్రహ్మమే అనియు నెరిగినవాడే జీవన్ముక్తు డని  
నిర్వచనము. అనగా 'శ్రుత్యా యుక్త్యా స్వానుభూత్యా  
జ్ఞాత్యా సార్వాత్మ్య మాత్మనః' (వి. చూ. 283) శ్రుతి  
యుక్తి స్వానుభవముల సర్వాత్మ భావమును బొంది,  
'స్వయాపదర్శనేనైవ స్వస్థః ప్రళాంతః కృతకృత్యో భవతి'

(కఠ. భా. 3.14) స్వస్వరూపదర్శనమున స్వస్థుడై ప్రళాంతుడై కృతకృత్యుడై 'యోగియై' (బృ. భా. 3. 5. 1) యుండును. కృతకృత్యుడనగా 'వీతశోకో భవతి సర్వస్మా చ్ఛోకసాగరా ద్విప్రముచ్యతే' (ముం. భా. 3. 1. 2) వీతశోకుడై సర్వశోకసాగరమునుండి విమోచనము నొందినవాడని తాత్పర్యము. బ్రహ్మవేత్త తా ననెడి జ్ఞానమునుండి గూడ విముక్తి నొందినవాడే ఆత్మజ్ఞుడనియు (ఉ. సా. 2. 12. 13), 'అత ర్బహిః స్వం స్థిరజంగమేషు జ్ఞానాత్మనా ధారతయా విలోక్య త్యక్తాఖిలోపాధి రఖండరూపః పూర్ణాత్మనా యః స్థిత ఏష ముక్తః' (వి. చూ. 339) స్థావర జంగమరూప సమస్త వస్తు సముదాయముయొక్క బాహ్యంతరముల వ్యాపించి, సర్వాధారమై జ్ఞానరూపమున దానై యున్నట్లు గాంచుచు, సకలోపాధులను విసర్జించి, అఖండపరిపూర్ణ స్వరూపమును బొంది యే పురుషుడు సుస్థితుడై యుండునో యాతడే ముక్తుడు. దేహశ్రయమైన అహంకార షమకార వివర్జితుడై దేహత్మాధ్యాస రహితుడై బ్రహ్మాత్మభావమున నున్నవాడు ముక్తుడు (ష. వా. ద. 215). గుణముల నతీతించి, జీవత్వమునుగూడ నతిక్రమించి మాయోపాధి నిరాసము నొనర్చినవాడు 'జీవ న్నైవ విముక్తః' (గీ. భా. 14. 20) జీవించియు ముక్తుడు. అనాత్మవిషయములైన కామ అవిద్యాలక్షణమైన మృత్యువును అతీతించిన వాడు విద్వాంసుడై 'జీవన్నో వామృతో భవతి' (బృ. భా. 4. 4. 8) జీవించియుండియు అమృతుడే యగు చున్నాడు. అతడు 'జీవతోఽపి విమూః శరీరత్వం' (బ్ర. సూ. భా. 1.1.4) విద్వాంసుడు జీవించియు అశరీరుడే యని భావము.



‘జీవతా యత్తు కర్తవ్యం జీవం న న్మ కరోతి యః॥’ (మ. వా. ద. 263) ఎవడు జీవించియు కర్తవ్యముగ కరోతి చేయడో, ‘యోఽహం తాం మమతాం దేహే దేహధర్మే పరిగ్రహేన కుర్యాత్’ (మ. వా. ద. 264) నేను నాది భావముల దేహధర్మములందును భార్యాసృతాదులందును చేయడో ‘కేవలాదాసీన్యమున నెవడుండునో’ (మ. వా. ద. 265, 269, 270) ‘అతీతాననుసంధానం భవిష్య దవిచారణం । ఔదాసీన్య మపి ప్రాప్తే జీవన్ముక్తస్య లక్షణం॥’ (మ. వా. ద. 271) గడచిన విషయ విస్మరణము, భవిష్యద్విషయ విచారణశూన్యత, ప్రాప్తముల నౌదాసీన్యము గల్గి ఎవ డుండునో వాడే జీవన్ముక్తుడు. అవి అతని లక్షణములు. గుణదోషవిశిష్టమైన యీ లోకమున ‘సర్వత్ర సమదర్శిత్యం జీవన్ముక్తస్య లక్షణం’ (మ. వా. ద. 272) సర్వత్ర సమదర్శిత్యము, ‘ఇష్టానిష్టార్థ సంప్రాప్తౌ సమదర్శిత యాశ్చిని ఉభయత్రావికారిత్వం జీవన్ముక్తస్య లక్షణం॥’ (మ. వా. ద. 273) ఇష్టానిష్ట వస్తుప్రాప్తియందు సమత్వముగలిగి ఆవికారియై యుండుట జీవన్ముక్తుని లక్షణము. అట్లు ‘సర్వవాసనాప్రక్షయో మోక్షః జీవన్ముక్తి రివ్యతే’ (వి. చూ. 318) వాసనలు క్షయింపగా జీవన్ముక్తి యందురు. ‘తత్’ ‘త్వం’ పదార్థశోధనముచే దృఢముగ నాత్మజ్ఞానము గలిగి స్థిరప్రజ్ఞగలిగి యుండుటయే జీవన్ముక్తి యనబడును (వి. చూ. 428). అట్లు ఆత్మజ్ఞానమున ‘ప్రపంచో విస్మృత ప్రాయః స జీవన్ముక్త ఇవ్యతే’ (వి. చూ. 429) ఏది ప్రపంచ స్మృతి లేకుండయుండునో అది జీవన్ముక్తి అనబడును. బ్రహ్మ సర్గములకు భేదముగాంచక ప్రజ్ఞతో నున్నవాడే జీవన్ముక్తుడు

(వి. చూ. 440). 'సాధుభిః పూజ్యమానేఽస్మి స్పృహ్యమానే  
 ఽపి దుర్జనైః | సమభావో భవేద్యస్య స జీవన్ముక్త లక్షణః ||'  
 (వి. చూ. 441) సజ్జనులచే బూజింపబడినను దుర్జనులచే నిందింప  
 బడినను ఆత్మభావమున సమదృష్టినున్నవాడే జీవన్ముక్తుడు.  
 'చిదాత్మాహం పరాత్మాహం నిర్గుణోఽహం పరాత్పరః |  
 ఆత్మమాత్రేణయస్మిష్టే తస్య జీవన్ముక్త ఉచ్యతే || (975) దేహా  
 త్రయాతిరిక్తోహం శుద్ధచైతన్యఃస్వస్థః | బ్రహ్మహమస్మీతి  
 యస్యాంతః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే || (976) అహం బ్రహ్మ  
 స్వస్థః | బ్రహ్మస్వస్థః | బ్రహ్మేతి నిశ్చయః | చిదహం చిద  
 హం చేతి స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే || (977) అనియు వేదాంతసార  
 సంగ్రహము జీవన్ముక్తసిద్ధిని వివరించియున్నది.

### ప్రారబ్ధము

'యథా చ వర్తమానా బ్రహ్మవిదః ప్రారబ్ధభోగక్షయే  
 కైవల్యం మనుభవంతి' (బ్ర. సూ. భా. 3. 3. 32) ఎట్లు నేటి  
 బ్రహ్మవిదులు ప్రారబ్ధక్షయమున కైవల్యమును బొందు  
 చున్నారో అను వాక్యమునను, 'జ్ఞానోదయా త్పురారబ్ధం  
 కర్మ జ్ఞానా న్న నశ్యతి' (వి. చూ. 452) జ్ఞానముత్పన్నము  
 నకు బూర్వమారంభింపబడిన కర్మము జ్ఞానముచే నశింపదు.  
 'ప్రారబ్ధం బలవత్తరం ఖలు విదాం భోగేన తస్య ఊయః'  
 (వి. చూ. 454) ప్రారబ్ధము బలవత్తరమైన విద్వాంసునికైన  
 అనుభవింపక తప్పదు. 'స్వకర్మపాశవశః ప్రాజ్ఞోఽన్యో వాజనో'

ధృవం' (వే. డిం. 89) జ్ఞానియు నజ్ఞానియు బ్రారబ్ధమునకు లోబడియేయున్నారనియు, 'ప్రారబ్ధానుభవా న్మోక్షః' (వే. డిం. 26) మొదలగు వాక్యములు బ్రహ్మజ్ఞానియు బ్రారబ్ధము నకు లొంగవలయునని శంకర తాత్పర్యముగ దోచును. సంచి తాగామి కర్మలు జ్ఞానాగ్నిదగ్ధములయినను యీ ప్రారబ్ధము మాత్రము వదలదనియు దోచును (వి. చూ. 448, 449). ఈభావమే ఉపదేశసాహస్రియందును (2. 4. 3-5) గాన బడును. ఈప్రారబ్ధము అజ్ఞానికి బాధాకరముగనున్నను జ్ఞానికి మాత్రము బాధాయాపముగాదు (వి. చూ. 444).

కాని యీవిషయమును శంకర గ్రంథముల దరచి చూచుచో భగవత్పాద తాత్పర్య మిది కాదని తెలియ గలదు. 'భిద్యతే హృదయగ్రంథిః ఛిద్యంతే సర్వసంశయాః । క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే॥' (వా.సు. 31) బ్రహ్మసాక్షాత్కారమున హృదయగ్రంథులు నడలిపోవును. అఖిల సంశయములు దొలగిపోవును. సర్వ కర్మములుగూడ నశించి పోవును అని వాక్యము. 'ప్రారబ్ధ మఖిలం భంజన్ నోద్యేగం కర్తు మర్హసి' (89) ప్రారబ్ధము ననుభవించుచు జత్తక్షోభమును బొందకుండుమని అపరోక్షానుభూతి బోధించి, 'ఉత్పన్నే ప్యాత్మవిజ్ఞానే ప్రారబ్ధం నైవ ముంచతి । ఇతి యచ్ఛాచ్చాయతే శాస్త్రీ తన్ని రాక్రియతేఽధునా।' (90) ఆత్మజ్ఞాన ముదయించినను ప్రారబ్ధమునుగడి విముక్తిలేదని శాస్త్రముచే దెలుపబడిన విషయము నిరాకృతమగుచున్నది అని ప్రారంభించి 'తత్ప్రజ్ఞానోదయాదూర్ధ్వం ప్రారబ్ధం నైవ విద్యతే।' (91) జ్ఞానోదయము తర్వాత దేహదులు అసత్తుగుటచే

ప్రారబ్ధము లేదు అని తెలిపి మేలుకొనిన పిమ్మట స్వప్నము గలదా? అని ప్రశ్నించినది. ఆత్మజ్ఞానికి జన్మాంతర మెచ్చట? (92). స్వప్న దేహమువలె నీ అవిద్యా దేహము కల్పితముగదా. ఈ దేహమునకు జన్మయే లేకపోగా నికదీనికి ప్రారబ్ధ మెచ్చట? (93). ప్రపంచమే అజ్ఞానజన్యముగాన జ్ఞానోదయమున నదిజ్ఞాని కభావమై దోష నిక తద్గత ప్రారబ్ధమున కవకాశమేదీ? (96). పూర్వోక్త 'క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి' అను శ్లోకమున సర్వ కర్మ వినాశము గోచరించుచుండ నిక ప్రారబ్ధమునకు స్థానము గలదా! (98). కాని 'ఉచ్యతేఽజ్ఞైర్బలాచ్ఛేతత్' (99) అవివేక బలమున నజ్ఞానులచే నీప్రారబ్ధమున్నటుల వాకొన బడుచున్నది. అందుచే 'అజ్ఞాని జన బోధార్థం ప్రారబ్ధం వక్తి వై శ్రుతిః' (97) అజ్ఞానులకు బోధించుట కొరకే శ్రుతి ప్రారబ్ధమును బోధించియున్నదని శంకరుడు అపరోక్షానుభూతిలో ఘంటాపథముగా దీర్చానించి యున్నాడు. అటులే ప్రసిద్ధమైన వివేకచూడామణి గ్రంథమునగూడ 'ఉపాధితాదాత్మ్యవిహీన కేవల బ్రహ్మత్వ వైవాత్మని తిష్ఠతో మునేః! ప్రారబ్ధసద్భావకథా న ముక్తా స్వప్నార్థ సంబంధకథేవ బాగ్రతః' (455) దేహరూపాధులతో తాదాత్మ్యభావమున నుండక, బ్రహ్మత్వ మాత్రముగ జీవన్ముక్తుడై యుండు యోగికి, నిద్రనుండి మేల్కొనినవానికి స్వప్నదృష్టార్థ సంబంధము లేనియటుల ప్రారబ్ధకర్మ సంబంధముగూడ లేదని స్పష్టపరచినది. దానిని వివరించుచు 'ప్రారబ్ధం సిన్ధ్యతి తదా యదా' దేహాత్మనా స్థితః | దేహాత్మభావో వైవేష్ఠః ప్రారబ్ధం త్యజ్య

తామతః । శరీరస్యాపి ప్రారబ్ధకల్పనా భ్రాంతి రేవ హి ।' (461) ఎంతకాలము దేహాత్మభావ ముండునో అంతవఱకు ప్రారబ్ధ ముండును. అయ్యున్నను దేహభ్రాంతికిదు గాన ప్రారబ్ధము లేదు. శరీరమునకు యీ ప్రారబ్ధకల్పనను భ్రాంతియే యగును మరియు 'జ్ఞానే నా జ్ఞాన కార్యస్య సములస్య లయో యది । తిష్ఠత్యయం కథం దేహ ఇతి శంకానతో జడాన్ । సమాధాతుం బాహ్యదృష్టితో ప్రారబ్ధు వదతి శ్రుతిః॥ (463) న తు దేహాది సత్యత్వబోధనాయ విసర్జితాం । యతః శ్రుతే రభిప్రాయః పరమార్థైకగోచరః॥' (464) జ్ఞానము, అజ్ఞానమును తత్కార్యమును నిర్మూలించునేని అజ్ఞాన కార్యమగు నీ దేహ మెట్లు నిలచియుండును? అని శంకించిన జడమతుల సమాధానపరచుటకై శ్రుతి బాహ్యదృష్టితో ప్రారబ్ధముగలదని వచించెనే గాని, దేహాదికము సత్యమే అని సందితులకు బోధించుటకు శ్రుతి ప్రవర్తింపలేదు అని చూడమని ముఖమున శంకరభగవత్పాదుడు ప్రారబ్ధవిషయ సందేహమును బూర్తిగ నిర్మూలించి యున్నాడనుట స్పష్టము. అందుచే జ్ఞాని ఎన్నటికిని ప్రారబ్ధబద్ధుడు కాడనియు, దాని నతీతించియే యుండుననియు, గాని చూపరకు మాత్రము ప్రారబ్ధబద్ధుడుగ గోచరించుననియు బరమ తాత్పర్యము.

### ఉత్క్రమణము

‘న చ బ్రహ్మవిదః సర్వగత బ్రహ్మైశ్వ భూతస్య ప్రక్షీణ కామకర్మణ ఉత్క్రాంతి ర్గతి ర్యోపపద్యతే నిమిత్తా

భావాత్' (బ్ర. సూ. భా. 4. 2. 13) నిమిత్తాభావముచే సర్వగత బ్రహ్మత్వభూతుడగు ఊణ కామకర్ముడు నగు బ్రహ్మ విదునకు గతి గాని యుత్క్రాంతిగాని యుపపన్నము గాదు. అనగా పూర్వము వచింపబడిన విధమున సర్వకామవిదూరుడై ఆత్మజ్ఞానియై సంతతబ్రహ్మైక్యానుభూతినున్న బ్రహ్మవిదునకు అవసరములేకుండుటచే శరీరపాతమున శరీరమునుండి యుత్క్రమణముగాని లోకాంతరగమనముగాని అభావము. అతనికి పునర్జన్మలేక అమృతత్వము సిద్ధించుటచే నుత్క్రమణములేదు అనియు (బ్ర. సూ. భా. 4. 27) వచించియున్నది. అందుచే నతనికి శరీరపాతమున ముక్తియే లభించును (బ్ర. సూ. భా. 4. 1. 14). ఈవిషయము బృహదారణ్యక భాష్యమునగూడ బ్రస్తావింపబడి 'తస్యైవ కామయమానస్య కర్మాభావే గమన కారణాభావా త్స్మాణ వాగాదయో, నోత్క్రామంతి' (4. 4. 6) ఆ అకామవంతునకు కర్మము లేమియు, గమన కారణశూన్యతయు నుండుటచే స్థాన వాగాదికములు ఉత్క్రమించవు అనియు వచింపబడియున్నది. ముక్తునికి 'న క్వచి ర్గమన మితి వాక్యార్థః' (బృ. భా. 3. 2. 11) కొంచమేని గమనోత్క్రమణాదులుండవని వాక్యార్థము.

అట్టి ముక్తులు 'ఏవం బ్రహ్మవిదో బ్రహ్మధామ ప్రవి శంతి' (ముం. భా. 3. 2. 5) బ్రహ్మధామమునే ప్రవేశింతురు. అతని 'ఇంద్రియాణి భూతాని చ పరబ్రహ్మవిద స్తస్మిన్నేవ పరస్మిన్నాత్మని ప్రలీయంతే' (బ్ర. సూ. భా. 4. 2. 15) ఇంద్రియములు భూతములును పరుడగు ఆత్మయందే లయించు చున్నవి. బ్రహ్మలయమునకై అవి ఎక్కడికో గమనింపక సర్వ

వ్యాప్తమైయున్న బ్రహ్మత్వమున 'తస్మాద్విహైవ బ్రహ్మైవ సన్ బ్రహ్మవ్యేతి' (బృ. భా. 4. 4. 6) శరీర సతనమునకు బూర్వమే అతడు బ్రహ్మమున లయించును. అనగా 'స సర్వ మభవత్' (బృ. భా. 2. 5. 15) అతడు స్వస్వరూపుడై యుండును. 'ఉపాధినాశా ద్బ్రహ్మైవ సద్బ్రహ్మవ్యేతి నిర్వయం' (వి. చూ. 555) ఉపాధియగు శరీరము నశింపగ నతడు బ్రహ్మమునందు లయించునని ఆసంఖ్యాక వాక్యములు వాకొనుచున్నవి.

### బ్రహ్మలయము

జీవు డెట్లు ఆత్మలయము నొందునని సందేహించి, 'విలక్షణం యథా ధ్వాంతం లీయతే భాను తేజసి' (565) విలక్షణమైన చీకటి భానుతేజమున లయించునట్లు, 'ఘటే నష్టే యథా వ్యోమ వ్యోమైవ భవతి స్ఫుటం' (566) కుండ నష్టము కాగా తదాకాశము మహాకాశమున లయించునట్లు, 'తదై వోపాధివిలయే బ్రహ్మైవ బ్రహ్మవిత్స్వయం' (566) ఉపాధి నశింప బ్రహ్మవేత్త స్వయముగ బ్రహ్మమే యగును. అంతియ గాక 'క్షీరం క్షీరే యథాక్షిప్తం తైలం తైలే జలం జలే' (567) పాలు పాలయందు, నూనె నూనెయందు, నీరు నీటియందు ఎట్లు లయించునో అట్లు అభిన్నముగ బ్రహ్మవిదు డైక్యమును బ్రహ్మమునం దగునని వివేక చూడామణి వివరణము. 'నైంధనస్య ఘనో యద్వ జ్వలయోగా జ్వలం భవేత్' (అద్వై. అ. 52)

ఉప్పుగడ్డ జలమున నెట్లు లయించి జలమే యగుచున్నదో (స్వా. ప్ర. 25) అనియు, 'తేజస్తేజసి వా యథా' (ఆ. బో. 53) కాంతి కాంతిలో లయించినట్లు అని అనేక ఉదాహరణముల ద్వారమున బ్రహ్మవిద్రుష్టైక్యమును గ్రంథములు వివరించి యున్నవి.

### బ్రహ్మైక్యము

'అజోఽహం చామరోఽమృత్యురజరోఽభయ ఏవచ |  
సర్వజ్ఞః సర్వదృక్ శుద్ధ ఇతి బుద్ధో న జాయతే ||' (ఉ. సా. 2. 17. 59) అజము అమరము అమృతము అజరము అభయము అయి, సర్వజ్ఞము సర్వదృక్ శుద్ధమునైన బ్రహ్మమునే యని గ్రహించిన జ్ఞానికి జన్మాదులభవము. అట్టి స్థితిలో శోక మోహములు శూన్యముగాన 'నహి కర్మ జన్మవా' (ఉ. సా. 2. 10. 12) కర్మజన్మలు రెండును లేవు. 'హనోపాదానవివర్జిత మైన బ్రహ్మమును గ్రహించినవాడు మరల జనింపడు (ఉ. సా. 2. 15. 51). 'బ్రహ్మభూతస్తు సంసృత్యై విద్వాన్నావర్తతే పునః' (వి. చూ. 226) బ్రహ్మమున లయించిన విద్వాంసుడు మరల జననము నొందడు. బ్రహ్మలయము నొందినవాడు మరల పుట్టడు (హ. స్తో. 29). 'నశ్య త్సంస్కారజాతో న స కిల పునరావర్తతే యశ్చ ముక్తః' (శ. శ్లో. 70) సంస్కారములు నశించి ఎవడు మరల జనింపడో వాడే ముక్తుడని శత శ్లోకి నొక్కి వక్కాణించినది. అందుచే బ్రహ్మజ్ఞాని శరీరా



నంతరము విదేహకై వల్యము నొందినట్టాడై, సాక్షాద్బ్రహ్మముతో నేకమై యొప్పుకొంటున్న బ్రహ్మమున కెట్లు జనన మరణ రూప అగమ్యాపాయములు లేవో అట్లే తదభిన్నత్వమున నున్న బ్రహ్మవిదునకు గూడ జన్మాదులు శూన్యము. పూర్వ దృష్టాంతముల నెట్లు జలములో జలము లయింప లయించిన జలమును వేరుచేయ సాధన మసాధ్యమో అటులే బ్రహ్మజ్ఞాని యిక బ్రహ్మమునుండి అభిన్నత్వమును బొందును.

## ముక్తి

ఇంతదనుక అద్వైత తాత్పర్యమున బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క సదేహ విదేహస్థితుల నవలోకించియున్నారము. అయిన నిక అద్వైతమోక్షము ఎట్లుండును అను విషయము గ్రహింపవలసియున్నది. బ్రహ్మవిదుని శరీరపాతానంతరస్థితిని గూర్చిన మీమాంసయందే యీ విషయము సూచితమైయున్నది. కాని ఆవిషయ మింక కొంచెము వివరముగ జూచెదముగాక.

‘ముక్తిర్నో శతకోటిజన్మ సుకృతైః పుణ్యై ర్వి నాలభ్యతే’ (వి. చూ. 2) నూరుకోట్ల జన్మములందు జేసిన పుణ్యపరిపాక హేతువుచేగాని మోక్షము సిద్ధింపదు. అనేక జన్మసముపార్జిత పుణ్యపాపరూప కర్మవాసనాబలముచే పునః పునః జన్మపరంపరల బొందుచు, గర్భ నభివృద్ధి నొందించుకొనుచుండు జీవుడు యీ అవిద్యాబంధమును ఛేదించి బ్రహ్మైకత్వ పరిపూర్ణత్వమును గడింప గవ్వసాధ్య మగుటచే నట్లు వచింప

బడియున్నది. అసంఖ్యాక జన్మ పరంపరాగత అజ్ఞానజనిత వ్యక్తిత్వమును బోనాడి 'యథా నద్యో గంగాద్యాః స్యంద మానా గచ్ఛంత్యం... తథా అవిద్యాకృత నామరూపా ద్విముక్తః సన్ విద్వాన్...' (ముం. భా. 3. 2. 8.) గంగా దిక నదులు ప్రవహించి తమ నామరూపముల ద్యజించి సముద్రమున లయించునట్లు విద్వాంసుడు, అవిద్యాకృత నామ రూపములనుండి విముక్తుడై బ్రహ్మమునందు లీనమగును అను చందము బ్రహ్మైక్యము నొందినగాని ముక్తి అని అనబడదు. ఆ బ్రహ్మము సర్వగతము. అందు లయించుటయే మోక్షము (తై. భా. 1.11). విజ్ఞానమయుడైన ఆత్మ, సర్వోపాధి అప నయనమున 'పరేఽవ్యయేఽనంతేఽక్షయే బ్రహ్మణ్యాకాశకల్పే ఽజేఽజరేఽమృతేఽభయేఽపూర్వేఽనపరేఽనంతరేఽ బాహ్యేఽద్యయే శివే శాంతే సర్వే ఏకీభవంతి' (ముం. భా. 3. 2. 7.) పరమై అవ్యయమై అనంతమై అక్షయమై సర్వగతమై అజమై అజరమై అమృతమై అభయమై అపూర్వ మనపర మనంతర మబాహ్య మద్యయమై శివంకరమై శాంతమై సర్వమైయున్న బ్రహ్మములో నేకమగును. అచట 'అవిభక్త ఏవ పరేణాత్మనా ముక్తోఽవ తిష్ఠతే' (బ్ర. సూ. భా. 4.4.4) ముక్తుడు పరాత్మతో నవిభక్తముగ నుండును. ముక్తుడు పరమాత్మైకత్వమున బరమాత్మ ధర్మము లనబడు అనంతర అబాహ్యమును కృత్స్నమును అయి (బృ. భా. 2. 5. 15), 'యల్లాభాన్నాపరోలాభో యత్ సుఖాన్నాపరం సుఖం | యత్ జ్ఞానాన్నాపరం జ్ఞానం తద్ బ్రహ్మైక్యవధారయేత్ || (ఆ. బో. 55) దేని బొందుటకంటె నుత్తమలాభ మభావమో, ఏసుఖము

కంటే శ్రేష్ఠసుఖము లేదో, ఎద్దాని జ్ఞానముకంటే మించి జ్ఞానము గానమో అదియే బ్రహ్మమని గ్రహింపుము. 'యద్బ్రహ్మ నా పరం దృశ్యం యదౌభాత్వా త పునర్భవః । యత్ జ్ఞాత్వా నాపరం జ్ఞేయం తద్ బ్రహ్మైవ్యవధారియేత్' (ఆ. బో. 55) దేనిగాంచిన నిక దృశ్యమే అదృశ్యమో, ఏది అయినచో నిక పునర్జన్మ లేదో, దేని నెరింగిన నిక జ్ఞేయమే శూన్యమో అదియే బ్రహ్మముగా గ్రహింపుమని నిర్వచింపబడిన 'బ్రహ్మ ధామ ప్రసేశంతి' (ముం. భా. 3. 2. 5) బ్రహ్మమున బ్రహ్మ వినుడు లయించును.

ఇంతకాలము అనాది కాలమునుండి అంటిపెట్టుకొని ప్రవృత్తికర్మరూపముననున్న 'అవిద్యాస్తమయః' (ప్ర. ఉ. ము. 66) అవిద్య అస్తమించును. ఆ అవిద్యాంశములు 'నామ మాత్రావశేషః ప్రదీప నిర్వాణవత్' (బృ భా. ఉ. 3.3) అరిన దీపికనలె నాచుమాత్రావ శిష్టమగును అనగా సమసిపోవును. అంత 'తథా ముక్త్యవస్థాయా మప్యవిద్యాధ్వంసం విద్యా ప్రదీపేన విధూయాత్మైవ కేవలం నిర్వృత్త స్ఫులి భవతి' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 40) ముక్తస్థితిలో విద్యా తేజయుచే నవిద్యాంధము సమయగా ఆత్మవలె కేవలుడై నిర్వృత్తిసుఖ మున ముక్తుడుండును. అనగా మోక్షస్థితిలో 'అఖిల విరమా త్కేవలీభావ ఆస్తే' (శ. శ్లో. 72) సర్వము విరమించుటచే కేవలత్వముండునని తాత్పర్యము. కైవల్య మనగా 'అహస్తీ భేదకల్పనా' (ప్రా. అ. 8) భేదకల్పనము లేకుండుట యనియు నిర్వచింప బడియున్నది. అనగా నది 'బ్రహ్మైవ (బ్ర. సూ. భా. 3.4.52) బ్రహ్మమే అనియు' అశరీరత్వం

మోక్షార్థం' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 4) అశరీరత్వమే మోక్షమనియు, వచింపబడినది. 'స్వాత్మన్యవస్థానం మోక్ష ఇతి' (తై. భా. 1. 11) స్వాత్మేతర స్థితిగాక స్వాత్మయందే యుండుట మోక్షమని దెలుపుచు, 'ఆత్మైవైకః కేవలో నిత్య ముక్త ఇతి' (బృ. భా. 3. 5. 1) ఆత్మమాత్రమే ఏకమై కేవలమై నిత్యముక్తమై యుండుటచే నా స్వాత్మ యందు లయించి 'స్వరూపావస్థాన మేవ మోక్ష పదం' (స. సూ. భా. 4) స్వస్వరూపమున నుండుటయే ముక్తి అని వక్కాణింపబడియున్నది. అచట విషయ విషయి సంబంధ జనిత సుఖముగాక 'అభిన్నః స్వాభావిక ఆనందః పరమా త్మైవ' (తై. భా. 2. 8) స్వాభావికమును అభిన్నమును పర మాత్మ్యమును అగు ఆనందమున నుండును. ద్వైతవివర్జిత స్థితిలో నిక భయ మెచ్చట? నందుచే నది 'సదాభయం' (ఉ. సా. 2.16.17.) అభయమునై అమృతమై (బృ. భా. ఉ. 3.) యుండును. ఇంతగ వివరించి తెలిపియున్నను, ముక్త స్థితి అగ్రాహ్యముగనే యుండుట స్పష్టము. అవాఙ్మానన గోచరమైన బ్రహ్మస్థితియే అది యగుటచే నదియు సకల త్రిపుటీరహితమై అత్యంతప్రమాతీతమై యుండుటయు సహజము. అందుచే అనేకజన్మ సంసర్గమున నానంద లేకమును అనుభవింపక నతి దూరయానము గావించి విశ్రాంతిగాంచని జీవులెల్లరు 'విజ్ఞాతవ్య మతః సమ్యగ్బ్రహ్మభిన్నత్వ మాత్మనః' (వి. చూ. 226) బ్రహ్మభిన్నత్వజ్ఞానప్రాప్తికై పూర్తిగ బ్రయ త్నింపవలెను అని శంకరుని ఉద్బోధ. ఈమహిమపదేశ సార మును గ్రహించి అనుసరించెదరుగాక అని ఆకాంక్ష.

## పరమార్థము

‘వేదాంతై స్తద్వైచ్యం సమ్యక్ నిర్ణీతం వసుతో  
 నయాత్ అద్వైతమేన సత్యం త్వం విద్ధి ద్వైతమకృత్ సదా’  
 (త. ఉ. 50) ఉపనిషత్తులలో బ్రహ్మవస్తువు యుక్తియుక్త  
 ముగ నిర్ణీతమై యున్నది. సర్వదా అద్వైత బ్రహ్మమును  
 సత్యముగను, ద్వైతమును అసత్తుగను నీవు గ్రహింపుము.  
 ‘సుఖరూపం చిదద్వైతం’ (త. ఉ. 49) చిదంశమైన అద్వై  
 తమే సుఖరూపము. ఈ బ్రహ్మత్వైకత్వ విజ్ఞానము ‘సమ్యక్  
 జ్ఞానం శ్రుతేర్మతం’ (వి. చూ. 204) సమ్యక్ జ్ఞానము. అది  
 శ్రుతి సమ్మతము సుచూ. అది సమ్యక్ వివేకముననే సిద్ధించును.  
 ‘సర్వోపనిషదాం సర్వాత్మైకత్య ప్రతిపాదకత్వం’ (నూం. భా.  
 1. 3) సర్వోపనిషత్తులను సర్వాత్మైకత్వమునే ప్రతిపాదిం  
 చుట సృష్టముగ చూచియున్నారము. కేవలము శ్రుతి ప్రమా  
 ణము మాత్రమేగాక ‘శాస్త్రోప పత్తిభ్యా మవధారితత్వాత్  
 అద్వయ్యాత్మ దర్శనం సమ్యగ్దర్శనం’ (మూం. భా. 3.17) అద్వ  
 యాత్మ జ్ఞానమునే శ్రుతియుక్తులు తీర్మానించును. అదియే  
 యథార్థ జ్ఞానము. మరియు ‘శ్రుతేః స్మృతే శాసితత్త్వం  
 పర్యాయోచ్య స్వయుక్తిభిః । బ్రహ్మత్వనో నైవ భేద  
 మీషత్పశ్యంతి సూరయాః’ (మ. వా. ద. 178) శ్రుతి  
 స్మృతి యుక్తులచే తత్త్వమును విమర్శించి బ్రహ్మత్వ  
 లకు కొంచెమేని విభేదమును వినులు గాంచరుగాన ‘యత్ప్ర  
 మాణం వేదాంతాగురవోఽనుభవ స్తథా । బ్రహ్మైవాహం  
 న సంసారి న చాహం బ్రహ్మణః పృథక్’ (బ్ర. అ. 27)

ఈ విషయమున సర్వవేదాంతములును, గురువాక్యములును, అనుభవముగూడ ప్రమాణములగుచున్నవి. నేను బ్రహ్మ స్వరూపుడను, సంసారిని కాదు. బ్రహ్మేతరమును కాదు అను అసంఖ్యాకవచనములు శ్రుతి యుక్తి అనుభవసమ్మత మగుటయేగాక విద్వదనుభవరూపమనియు దీర్ఘానించు చున్నవి.

అనగా 'మోక్షస్య జ్ఞానహేతుత్వా న్న తదన్య దపేక్షతే' (ఉ. సా. 2. 11. 15) మోక్షమునకు జ్ఞానమే కారణమగుటచే అన్యము నపేక్షింపరాదనియు, 'అద్వైత మేకవస్తు ప్రతిపాదయతి ప్రసిద్ధం' (స్వా. ని. 50) అద్వైతసిద్ధాంతము ఏకమైన బ్రహ్మమునే ప్రతిపాదించుట ప్రసిద్ధముగాన, 'స్వల్పమప్యంతరం కృత్వా జీవాత్మ పరమాత్మనోః యోఽవతిష్ఠతి మూఢాత్మా భయం తస్యాభిభాషితం।' (అ. అ. 52) కొంచెమేని భేదమును జీవ బ్రహ్మములకు ఏమూఢాత్ముడు గాంచుచున్నాడో వాడు సంసారభయమున నుండును. అందుచే నీ 'పరమార్థతత్త్వం అమహాత్మభిరపండితై ర్వేదాంత బహిష్ఠైః క్షుద్రరల్పప్రజ్ఞైః అనవగాహ్యం।' (మాం. భా. 4. 95) పరమార్థము అల్పజ్ఞులును, వేదాంతదూరులు, క్షుద్ర బుద్ధులును అగువారికి అగ్రహ్యము. కాని 'అజే సామ్యే పరమార్థతత్త్వే ఏవమేవేతి యే కించిత్ స్త్రోదయోపి సునిశ్చితాభవిష్యంతి చేత్ తే ఏవహి లోకే మహాజ్ఞానా నిరతిశయ తత్త్వవిషయజ్ఞాన।' (మాం. భా. 4. 95) స్త్రీలు మొదలగు వారైనను, కొలదినుందియే యీ పరమార్థతత్త్వముగూర్చి దృఢ

త్వముగలవారై అది అజము అభిన్నములని విశ్వసించి నిరతి శయ తత్త్వజ్ఞానమును గలిగియుండువని శంకరుడు అద్వైత తత్త్వగ్రహణ దుస్సాధ్యత్వమును బ్రకటించియున్నాడు.

శుద్ధాత్మైకజ్ఞానతత్పరునకు సర్వద్వైతదృష్టి లేకుండుటచే 'నహి ప్రపంచో నహి భూత జాతం న చేంద్రియం ప్రాణగతో న దేహః | న బుద్ధి చిత్తం న మనో న కర్తా బ్రహ్మైవ సత్యం పరమార్థరూపం||' (స్వా.ప్ర.17) ప్రపంచము లేదు, భూతములు లేవు, ఇంద్రియ ప్రాణదేహములు శూన్యము. మనోబుద్ధి చిత్త అశంకారము లభావములు. పరమార్థరూపమైన బ్రహ్మము మాత్రము సత్యముగ గ్రహించి, 'విజ్ఞేపో నాస్తితస్మా స్మే న సమాధిస్తతో మను' (ఉ. సా. 2. 13. 14) విజ్ఞేస సమాధులు మనోవికారములు మాత్రమగుటచే నాకు విజ్ఞేపమును లేదు, సమాధియు లేదు. 'న మేఽస్తి కశ్చిన్న చ సోఽస్మి కస్యచి ద్యతోఽ ద్వయోఽహం న హి చాస్తి కల్పితం| అకల్పితశ్చాస్మిపురా ప్రసిద్ధితో వికల్పనాయాద్వయ మేవ కల్పితం||' (ఉ. సా. 2. 19. 12) నే నద్వయుడను కాన ద్వితీయుడు లేడు. కల్పిత జగత్తు వాస్తవము కాదు. సంకల్పములకు బూర్వప్రసిద్ధుడనగుటచే నేను అకల్పితుడను అను సత్యము నారసి, ఆత్మస్థితి నుండనగును. అందుచే నిక 'న నిరోధో న చోత్పత్తి ర్న బంధో న చ సాధకః | న ముముక్షుర్న వై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా||' (వి. చూ. 575) ఆత్మకు ఉత్పత్తియు లేదు. బంధమునులేదు. నిరోధము లేదు. సాధకుడు ముముక్షువు ముక్తుడు అనుటయు బుద్ధికల్పితమే గాని వాస్తవములు కావు.

ఇదియే పరమార్థము అని శ్రీశంకర భగవత్పాదాచార్యుడు తన వివేకచూడామణి గ్రంథమును యీ పరమార్థ బోధతో ముగించి యున్నాడు. అంతకు మించిన సత్యము లేదని నిశ్చయము.

## సమాప్తి వచనము

ఇంతటితో శ్రీశంకరభగవత్పాదునిచే విరివిగ నుల్లేఖింపబడి దేశవ్యాప్తముగ బ్రసరింపజేయబడిన అద్వైతసుధ కేవలము వేదసాగర మథన జనితమనియు, గాన నది వేదపరమ తాత్పర్యమనియు స్పష్టమగుచున్నది. అది పూర్వోక్తచందము, ఆ వేదజనిత స్రవంతి క్రమన్యాయమున నసంఖ్యాక బ్రహ్మ వేత్తల హృదయ ప్రవేశమున నధికతర మాధుర్యమును ఆస్వాదించి, సర్వపరిమితుల నధిగమించి, గంగావాహినివోలె నపారమై, నారాయణ సమారంభితమై, వ్యాసశుకుల బుసీతుల గావించి, గౌడపాద సంస్పర్శచే మహాదాదధియై, శంకరహస్త పవిత్ర స్పర్శామాక్షాత్మ్యమున విశ్వవ్యాప్తి నొందియుండుట గాంచనగును. అప్రధానవిషయముల నెట్టి అవాంతరవిభేదములు గోచరించినను, పరమతాత్పర్యమున శ్రుతులకును, వ్యాసాదులకును, గౌడపాదాచార్యునికిని శంకరభగత్పాదునికి నెట్టి భిన్నత్వము గానబడదు అనుటకు శ్రుతి గౌడ శంకరులచే బరమార్థముగ బర్యవసానముగ స్వీకరింపబడిన 'న నిరోధో న చోత్పత్తి ర్న బంధో న చ సాధకః | న ముముక్షు ర్న వై



ముక్త ఇత్యేషాపరమార్థతా' (త్రిపురతాపిని, అష్టభూషణ, అత్మ, మాం. కా. 2. 32, వి. చూ. 375) అను శ్లోక ప్రమాణము లత్యంతప్రబలము. సిద్ధాంతమున భేదము లేదు గాన, నా సిద్ధాంతతాత్పర్యమైన నాఅద్వైతస్థితి నాస్థింస నుపదిశ్యమైన సాధనాది విధానములగూడ దారితమ్యము గానరాదు. అందుచే వేదప్రోక్త ఆశ్రమచతుష్టయములో దురీయమైన సన్న్యాసాశ్రమమే యీ అద్వైతసిద్ధి కుపాయముగ నేర్పడుటయు నిస్సందేహము. కావున శ్రీశంకర ప్రతిపాదిత అద్వైత సిద్ధాంతము సంపూర్తిగ శ్రుతి స్మృతి యుక్తి అనుభవసమ్మతమై అనాది పరంపరాగత పరమసిద్ధాంతమేగాని శంకరకపోలకల్పితము ముహూర్తకి గానేరదని సిద్ధాంతము.

ప్రస్తుతము మనము సమీక్షించియున్న శంకరాద్వైతవాదము పారమార్థికముగ నీజీవ బ్రహ్మ విభేదమును, బాహ్యమున స్థూలముగ భోగ్యముగ దోచుచున్న యీ ప్రకృతిరూప సృష్టిని కేవలము మిథ్యారూపముగ విశ్వసించుట గాననగును. అందుచే నీ అద్వైతము అతాకికమై మానసికమై సంఘదూరమై నిష్ప్రయోజనమై యుండునను భావము పలువురకేర్పడుట సహజము. కాని సిద్ధాంత మెప్పుడును పారమార్థిక పర్యవసానమును ప్రథమతః బోధించుననియు, సంత తత్త్విద్ధికై సాధనోపాయముల నుపదేశించుననియు గమనింపవలయును. అనగా లోకదృష్టిలోనుండి, అద్వైతానుభూతినొందనివారై రెల్లరు పారమార్థికసత్యమును బొందనివారగుటచే, వారు ఉత్తీర్ణత నొందుటకు వారికై సంబోధింపబడిన శాస్త్రములు కేవల పారమార్థికస్థితినే బోధింపక క్రిందిస్థితినున్నవారి యుపయోగార్థము

అసంఖ్యాక సాధనోపాయముల బోధించియున్నవి. అందుచే బోధించు శాస్త్రము, స్థూలదృష్టులనుండువారి స్థితికి దిగినట్లుండును. అదియే వ్యావహారిక సత్యమందు, అటులే సుతీక్ష్ణ అద్వైతసిద్ధాంత ఆచార్యుడైన శంకరుడును శాస్త్రమురీతి బారమార్థికసత్యమునుండి క్రిందికిదిగి, తన జీవితమున గల ఉద్యమముల ద్వారమున, గ్రంథ ప్రబోధముల ద్వారమున, అనుష్ఠానమార్గముల బోధించుట గమనార్హము. ఆస్థితిలో అజ్ఞలోకమునకై సాధారణ ముముక్షువులు లంగీకరించు సర్వవిషయముల దాగూడ సమ్మతించి, ఆస్థితినుండి వారుత్తీర్ణత నొందు ఉపాయముల బ్రతిపాదించి యున్నాడు. కాన తన రచనములలో ప్రతిమ ప్రతీక ఉపాసనా విధానముల ననేకము బోధించుటయే గాక, మతముల దేవతార్చనాదుల నెలకొల్పి దేవాలయములగూడ నిర్మించినట్లు చరితాశ్చర్యము వానినైన సక్రమలీల ననుష్ఠించుటకు సాధనచతుష్టయము నర్హతగ నుంచి యుండుటయు ముఖ్యము. అందుచే నద్వైత గమ్యమునకై సాధించు ముముక్షువులు సంఘమున కెట్టి సంఘవిరుద్ధ ప్రవృత్తులుగాక సామాన్య ముముక్షువుల వలెనే రూపొంది యుందురుగాని వ్యతిరేకముగ నుండుటయుదుర్లభము. అంతియ గాక నీ సువిశాల హృదయుడు, కేవలము సర్వమిథ్యావాదమును చరమస్థితిగ బోధించియున్నను, నాడు సుప్రఖ్యాతముగనున్న షణ్మాతములగూడ సమర్థించి, యుద్ధరించి, బోధించియుండుట చేత ఏ ఆచార్యునికి లభింపని 'షణ్మాతాచార్య' అను ప్రసిద్ధి కూడ శంకరునకు బ్రాప్తించెను. ఉపాసనావిధానములో నాడు ముఖ్యముగ అవలంబింపబడుచుండిన శైవ శాక్త వైష్ణవ

సౌర గాణాపత్యముల సమన్వయింప పంచాయతన పూజావిధానమును నెలకొల్పి ఆదర్శమూర్తిగ రూపొందుటయు గణనీయము. కాన క్రమన్యాయమున ప్రథమతః సర్వజగత్తును సత్యమని యెంచి, దాని నుపయోగించుకొని సత్త్వవర్తనమున పరిశుద్ధత నార్జించి, ఉపాసనారంగమున మునిగి, సూక్ష్మచిత్తము నార్జించి, అంత నధికారియై, గురు కృపాసిద్ధిచే అద్వైతానుభవసంధానమున మునిగి, అంత సర్వమిథ్యాదృష్టితో సంపూర్ణ బ్రహ్మనుభూతిలో మగ్నతమండుటయే శంకర తాత్పర్యము. కాన శంకరాద్వైతము అనుటతోడనే, మాయావాదము స్ఫురించి భీతాహమునొంద నిట నెట్టి అవకాశము లేదని వ్యక్తము. సిద్ధాంతమున బోధింపబడినను సర్వమాయావాదము ప్రాథమికస్థితులలో భావరూపమున మాత్రమే యుండగలదుగాని, ఆచరణయోగ్యము కానేరదు. అది కేవల బ్రహ్మనంద మగ్నునికే అనుష్ఠేయము అని సాధకలోకము ముఖ్యముగ గ్రహించెదరుగాక ।

కావున నీ పరమార్థ రూపమైన అనాదిగతమైన శంకరాభిమానపాత్రమైన అద్వైత రససింధువును జేరి అందు సుస్నాతులై, తన్మయులై, తల్లయమునొంది, సంపూర్ణ బ్రహ్మైక్య సిద్ధిని గాంచెదరుగాక అని ఆశించుచున్నాము.

యస్తస్మిన్ సృచ్ఛసి మాం కోహం

బ్రహ్మైవాసి న సంశయః (వా. వృ. ౪)

నేను ఎవడను? అని నన్ను అడుగు.

నీవే బ్రహ్మమవు సందేహము లేదు.

ఓం తత్ సత్



# శ్రీ అనుభవానందగ్రంథమాల

అభిప్రాయములు

సాధనరహస్యము

(ద్వితీయ ముద్రణము)

1/8 కాగితము

330 పుటలు

రూ 2-25

ఆంధ్రప్రభ,

మద్రాసు

30-8-1953

శ్రీ పతంజలి ప్రోక్తాస్తాంగయోగము, వివేక షైరాగ్య శమాది ముముక్షుత్వాలవడే సాధనచతుష్టయ రహస్యాలు యీ గ్రంథంలో సర్వలకు బోధపడేరీతిని సులభ వ్యావహారిక భాషలో వివరింపబడినవి. అధ్యాత్మిక జ్ఞానాసక్త అయిన పదమూడేళ్ళవయస్సుగల బాలిక అభివృద్ధిని కాంక్షించి రేఖల రూపములో స్వామి రచించిన యీ గ్రంథం కేవలము ముముక్షువులకేగాక అధ్యాత్మిక జ్ఞానపరులైన వారందరికి ఉపయోగకరంగా ఉండనడంలో సందేహంలేదు.

సంతతాభ్యాసంద్వారా ఏకాగ్రత షైరాగ్యాలను అలవరచుకొని ఆత్మశత్రువును భూతిని పొందడానికి భారతయుధులు ప్రతిపాదించిన సూత్రాలను అవగాహన చేసుకోడానికి యీ గ్రంథం చాల సహాయం చేస్తున్నది.

పండితులకే కాకుండ పామరులకు కూడా అధ్యాత్మిక విషయ పరిజ్ఞానం అందుబాటులో ఉండాలనే లక్ష్యంలో పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య శ్రీమత్ అనుభవానందస్వాములు చేస్తున్న కృషి ప్రస్తుతించతగింది. శ్రీ రామకృష్ణ పరమహంస శిష్యుకోటి సంప్రదాయానికి అనుగుణమైనది.

2. ఆంధ్రపత్రిక,

మద్రాసు

13-6-1954

ఈ గ్రంథం 36 లేఖల సంపుటి. ఈ లేఖలలో సాధకుల కృషి గించే విషయములను గురించిన చర్చ ప్రధానవిషయం. బ్రహ్మచర్యం అసాధ్యం మొదలైన విషయాలన్నీ ఉన్నాయి. మొత్తంమీద లేఖలన్నీ జ్ఞానయోగం, రాజయోగ, భక్తియోగాలకు సంబంధించినవి.

అయితే యివన్నియూ ఒకబాటిక నుట్టేశించి వ్రాయడంచేత రచయిత ఎక్కువ పాండిత్యధారణ లేకుండా ఆ విషయాలన్నీ అతిసులభమైన శైలిలో వివరించారు. వీరిలేఖల్లోవాడిన వ్యావహారికం అనర్గళప్రవాహంలాగా సాగిపోతూ పాఠకులలో బాగా అభిరుచి కలిగిస్తున్నది.

3. ఆంధ్రపత్రిక,

మద్రాసు

7-10-1956

శ్రీ అనుభవానంద స్వామిగారు ఆంధ్రులకు వినితెలుపై యున్నారు. వారి 'సర్వసిద్ధాంత సాధన' ఆంధ్ర హృదయోద్యానాల్లో విశృంఖలంగా వ్యాపిస్తుంది. 'సాధనరహస్యం' సాధక కృతరువు.

ఇది పదమూడేండ్ల బాలికానానా వ్రాసిన గ్రంథమైన, భోగలక్షా యోగులకూ, విరాగులకూ కూడా పఠనీయము అనడానికి అంకితులు 'సర్వసిద్ధి' ఈయనక్కర లేదు.

వ్యాఖ్యాసాధ్యములైన భగవద్గీతాద్యకవివృత్తులన్నీ తేట తెలుగున అభివ్యక్తములైతే సాధన రహస్యం. ముముక్షువువశేగాదు, తెలుగరిగిన ప్రతిచదువరికీ పఠనీయమైన రచన ఇది.

ఈ గ్రంథములోని ప్రత్యక్షమంతా శ్రీమదనుభవానందులు అనుభవానందులుగా ప్రత్యక్షమవుతూ, ఉత్తరాలమూలంగా ఆ బాలికకూ, ఉపనిషత్తులై పాఠకులకూ సాధనరహస్యాన్ని, బోధిస్తున్నట్లు గుర్తుంచి అనుభవానందం పొందవచ్చు.

ఈ పద్ధతిలో ఒక్కొక్క అధ్యాత్మిక విషయాన్ని శ్రీ స్వామిల వారు తేట తెలుమైన తెలుగులో వివరించి, బోధించి సమృద్ధి మార్గాన్ని సర్వజనసులభం చేసిన దివ్యరచన 'సాధన రహస్యం.'

4. కృష్ణాపత్రిక,

బందరు

28-11-1958

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల ద్వారా తెలుగునాటికి అనుభవంతో గూడిన తత్వబోధలు నిత్యోత్సాహముతో చేస్తున్న మహానీయులు శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు. గొప్పపండితులేగాక గొప్ప కవులు గూడ. చక్కని భాషలో పాటలూ పద్యాలు వ్రాయగలరు. వ్రాశారు. స్వాములవారు ముచ్చటైన వ్యావహారిక భాషకూడా వ్రాయగలరనడానికి 'ఈ సాధన రహస్యం' నిదర్శనం.

పదమూడేండ్ల ఒక అడజిల్లకోసం వ్రాసినదైనందుకు ఎంతో సరళత్వము సాధించి కృతకృత్యులై వారు స్వాములవారు.

మొదటి ఉత్తరంలోనే చిన్న పిల్లలకుపై శం బోధపడేటట్లు తత్వ విషయాలు చెప్పడంలో స్వాములవారికి చక్కని పజ్జ ఉన్నదని స్పష్టపడిపోతుంది యీ విషయాలకు వీరు విప్పి చెప్పిన ధోరణి మాస్తే ముచ్చట వేస్తుంది. పెద్దల మనుకునేవారుకూడ పిన్నులై కూర్చుండి వివచయ్య ప్రతివారూ చదువుకోవలసిన గ్రంథం. ఉత్తమ సంస్కారంతో పుట్టిన ఒక బాలిక నిమిత్తంగా పుట్టిన గ్రంథం కావడంతో దీని పవిత్రత ఇనుమడిస్తున్నది.

5. కృష్ణాపత్రిక,

బందరు

8-8-1956

'సాధన రహస్యం' విశిష్టతను గూర్చి మరల ప్రత్యేకించి చెప్పవలసిన పనిలేదు. ఆధ్యాత్మిక సాధనరహస్యములను వీరిందులో వెన్నముద్దలూ, గుఱ్ఱెనగూళ్ళు చేసి తినిపిస్తున్నారు. లౌకిక ప్రపంచమున గూడా ఈ గ్రంథం చక్కని సంస్కారమునకు దోహదమై ప్రపంచకాంతి సాధకం కాగలదని స్వాములవారి విశ్వాసం.

6. ఆరాధన,

బందరు

ఏప్రిల్ 1956

తీవ్రముముత్తుత్వంతో తంటాలు పడుతుండే సర్వసాధక లోకానికి అసగా అతి సామాన్యలకునూ అర్థం అయ్యేలాగ ఆత్మతత్వ విషయాలను సిద్ధాంతము, సాధన అనే రెండువిషయాలను అందులోను రెండవ విషయమే ప్రధానంగా వ్యావహారిక భాషలో శ్రీ మాతాజీకి వ్రాసి లేఖ

రూపములో అందిచ్చినారు. వీటి నన్నిటిని ఆలోచించి సాధకుని కడ సరమైన సర్వవిషయములు పరిశీలించి చేతిలోపెట్టినట్లు స్వామిలవారు మన కిచ్చియున్నారీ గ్రంథములో. సిద్ధాంతములు తర్క భూమిష్టములు కాబట్టి విసిరిపోయేవారంతా యీ గ్రంథం చదివి సనాతన ధర్మప్రకారం సాధనలో సోపాన పరిపరిను తెలిసికోవచ్చును. ఈ గ్రంథంలో పరిభాషలో 'సుహృత్సమృతం'గా రచన ఉన్నది.

## 7. పండిత శ్రీ రాళ్ళపల్లి అనంతకృష్ణశర్మగారు.

శ్రీ వేంకటేశ్వర విశ్వవిద్యాలయము, తిరుపతి. 6-9-1956.

శ్రీ అనుభవానందస్వామివారికి నమస్సులు. ధన్యోస్తి. ఆధ్యాత్మిక గ్రంథప్రచారమునకై తాము పట్టిన కార్యము ఎంతో గొప్పది. శ్లాఘనీయము. అవశ్యముగూడ.

'సాధన రహస్యము' కంటే ఆత్మసాక్షాత్కార మార్గమును విష్ణుర్షాగా వివరముగా తెలుపు గ్రంథము దుర్లభము. జ్ఞానతో సాధనకు దిగిన ఒక కుమారిని వ్యాజముగా నుంచకొనుటచే ఈ గ్రంథము చాల గవనమైన విషయములనుగూడ సర్వ సుగ్రహముగా చేసి తెలుగువారిని ధన్యులను చేసినది.

## 8. శతావధాని శ్రీ వేలూరి శివరామశాస్త్రిగారు.

చిరివాడ

17-9-1956.

శ్రీమత్ పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య

అనుభవానంద స్వామిలవారి సన్నిధి సాష్టాంగ నమస్కారములు.

ఆయాశ్రయ,

సాధనారహస్యము చదువ మొదలిడుటయే నావంతు. చివరంటి తీసికొనిపోవుట దానివంతు. తాము భిక్షువులు. తమ సాధనారహస్యము చదివినవారు తమ విజ్ఞానమునకు అనుభవమునకును భిక్షువులు.

జ్ఞానముచే కుష్మమయిన మనస్సులుంగుగూడ నిది రస సంచారము చేయగలదు. భక్తిభరితమయిన తమ అనుభవములో నిది ఒక చిటికె. ఇట్టి చిటికె తెన్నియో తమనుండి లోకమపేక్షించును.

దివ్యచిత్తమునకు లేవలెను.



# శ్రీ ఆనుభవానంద గ్రంథమాల

## ప్రచురణములు

1. శ్రీ రామకృష్ణలీలా సంకీర్తనము : (చతుర్థ ముద్రణము)  
శ్రీ రామకృష్ణ, కారడ, వివేకానందులగూర్చి భక్తిప్రబోధకముగా 132 కీర్తనలు.  
1/16 డెమ్మీ. 200 పుటలు. య 0-62
2. శ్రీరామకృష్ణాంజలి : (కృతీయ ముద్రణము)  
శ్రీ రామకృష్ణ వివేకానంద తత్త్వముల గురించి భక్తి ఉత్సాహపూరిత పద్యములు 100. 0-12
3. శ్రీ దక్షిణోత్పరీస్తవము : (ద్వితీయ ముద్రణము)  
భక్తితో దత్తవిషయముల ప్రబోధించు శతకము. 0-12
4. చిత్తప్రబోధ : (ద్వితీయ ముద్రణము)  
సాధకులక నేక ఆమూల్యరహస్యముల బోధించు శతకము. 0-12
5. సాధన రహస్యము : (ద్వితీయ ముద్రణము)  
ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధికి మూలమైన యోగనూత్ర సాధన చతుష్టయముల చక్కని వ్యావహారిక భాషలో తెలిపిన సుప్రసిద్ధ గ్రంథరాజము.  
1/8 క్రాసు. 330 పుటలు. 2-25



6. అనుభవానందము : (ద్వితీయ ముద్రణము)

అద్వైతానంద విభూతిని వ్యక్తపరము శతకము.

0-12

7. సాధనసుధ :

సాధనలో దగలు అటంకముల నివారణ ఆచార్యముగ  
సలహాల మోసంగు పద్యగ్రంథము.

1/8 క్రాసు.

62 పుటలు.

0-50

8. మన శారదామాయి : శ్రీ మాతాజీ రచితము.

జగన్మాత శ్రీ శారదామాయి జీవితోపదేశముల వివ  
రించు ఉత్సాహపూరిత సులభ గ్రంథము.

1/8 క్రాసు

64 పుటలు.

0-50

9. మన వివేకానందుడు : శ్రీ మాతాజీ కృతము.

వేదాంతకేసరి శ్రీ వివేకానందుని జీవితాదర్శములు  
ప్రబోధించు ఉత్పప్త గ్రంథము.

1/8 క్రాసు.

68 పుటలు.

0-50

10. మన రామకృష్ణుడు : శ్రీ మాతాజీ రచన

జగద్గురు శ్రీ రామకృష్ణుని అద్భుతాదర్శ సాధన వివ  
రముల సుగమము గావించు గ్రంథము.

1/8 క్రాసు.

74 పుటలు.

0-50

11. సత్వ సిద్ధాంత సారభము : 1 వ భాగము.

దర్శనఖండము - ప్రథమభాగము - సాంఖ్యయోగములు -

శ్రీ కవీల పతంజలి మహర్షుల జీవిత కాల విశేషముల

సిద్ధాంతములు గుట చర్చితము.

1/8 క్రాసు.

350 పుటలు.

3-25

12. శాంతి సామ్రాజ్యము :

శాంతినిగోరు నేటి ప్రపంచమునకు శాంతి ప్రబోధ  
గావించు ఉత్తమ గ్రంథము.

1/8 క్రాను. 40 పుటలు రు. 0-38

13. శ్రీ రామకృష్ణాదర్శము :

శ్రీరామకృష్ణుని సాధన, సిద్ధుల రహస్యమును వివరించు  
ఉత్తేజకర విపుల గ్రంథము.

1/8 క్రాను. 24 పుటలు. 0-12

14. శ్రీ రామకృష్ణ పూజ :

శ్రీ రామకృష్ణ పూజావిధానము సహస్ర అష్టాక్షర శత  
నామములతో నలరారు గ్రంథము.

1/8 డెమియూ. 71 పుటలు. 0-50

15. సర్వ సిద్ధాంత సారభము: 2. వ భాగము.

దర్శనఖండము-ద్వితీయభాగము-వైశేషిక న్యాయములు-  
శ్రీకణాద గౌతమ మహర్షుల జీవితకాల సిద్ధాంతములు  
పండితాభిప్రాయములతో రచితము.

1/8 క్రాను. 300 పుటలు. 3-00

16. సర్వ సిద్ధాంత సారభము 3. వ భాగము.

దర్శనఖండము-తృతీయభాగము - మిమాంసాద్వయము  
శ్రీ జైమిని వ్యాసమహర్షుల జీవితకాల సిద్ధాంతములు  
అథునిక పండితాభిప్రాయములతో రచితము.

1/8 క్రాను. 340 పుటలు. 3-00

## 17. సర్వసిద్ధాంత సారభము : 4 వ భాగము.

అద్వైతఖండము - ప్రథమభాగము-శ్రీ శంకర పూర్వ  
ద్వైతము-వేదములనుండి శ్రీశంకరులవరకు ప్రవహించు  
అద్వైత రస సవానామము ముందుండు విపులగ్రంథము.  
అద్వైత సిద్ధాంతమునకు, ఆధునిక ధౌతిక విజ్ఞానమునకు  
సమన్వయము జూపును.

1/8 క్రాసు.

440 పుటలు.

4-25

## 18. మాండూక్య రసాయనము :

శ్రీ ఆనుభవ భాష్యము. 180 ఉపనిషత్సంక్రమలతో  
గొడపాద కారికలతో వాఙ్మితము.

1/8 క్రాసు.

160 పుటలు.

1-25

## 19. సర్వ సిద్ధాంత సారభము : 5. వ భాగము.

అద్వైతఖండము - ద్వితీయ భాగము-శ్రీ శంకరాద్వై  
తము-శ్రీ శంకరజీవితకాల విశేషముల, అద్వైత సిద్ధాం  
తము విస్తృతముగా వివరింపబడినది. సన్న్యాస  
ప్రాశస్త్య, అధికార వివరములు గలవు.

1/8 క్రాసు.

536 పుటలు.

4-25

## 20. సర్వసిద్ధాంత సారభము : 6. వ భాగము

అద్వైతఖండము-తృతీయభాగము. శ్రీ శంకరానంతరా  
ద్వైతము-సురేశ్వరి పద్మపాద వాచస్పతి విద్యారణ్య  
నిశ్చల దాసాది కర్తల భావవివరణము విపులముగా  
నిందుండును.

అచ్చులూ.

